



民國佛教期刊文獻集成

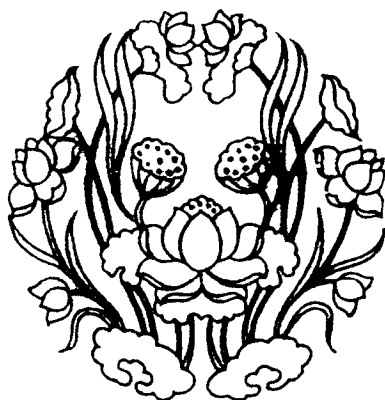
任繼愈題



民國佛教期刊文獻集成

任紹愈題

第69卷



現代佛教
密教講習錄
人海燈

全國圖書館文獻縮微復制中心

中華郵政特准掛號認爲新聞紙類
中華民國二十二年七月三號出版

明高僧憨山大師法語

『吾徒出家，苟不思報佛恩，體佛心，行佛行，理佛家事，則名雖出家，實資三途之苦具耳！所謂體佛心者，大慈悲心是。行佛行者，忍辱心是。佛家事者，度行六度，成就二嚴，建立三寶，宏揚法化是。若不如此，非佛弟子，是爲賊人！』

現代佛教

子龍題

第六卷第四期目錄

對內政部解釋處置佛教案件的意见	大醒
對於潮汕佛教的推測	蔚雲
我對於潮汕佛教的希望	大醒
怎樣纔能救中國	東初
如來藏經大意	聖海
也算盡了點宗教徒的責任吧	默如
談談學院學僧與叢林清衆的生活	性定
日人編著中國佛教史書(日本通訊)	墨禪
(勞怨因難決不具縮)(重慶通訊)	應體
漢藏院之近訊六則	頂青
寒天日記	智藏
佛教簡報	記者
編輯座談	大醒

對內政部解釋江蘇省政府咨請關於處置佛教案件四項疑點的意見

大醒

近閱上海市民報及佛學半月刊載有「內政部解釋江蘇省政府咨請關於處置佛教案件四項疑點」，江蘇省政府所咨請解釋的四項疑點，是：

「一、佛教會為宗教團體，向准用中央頒發之文化團體組織原則與大綱，及其施行細則，並依修正人民團體法之規定辦理，但應另組織條例。但有監督寺廟條例，則於人民團體組織及文化團體組織外已另立條例；故既有監督寺廟條例，則有法定一一佛教會之組織條例一的必要。且農民團體組織方案，一省以下均無有之組織，惟在蘇省先行組織之團體，對農民團體組織上級團體」云云；查如今所有的佛教會並未依據此項原則組織，故佛教會在組織上已成問題！這是我們的第一點意見：

「二、又查佛教自由，為法律所許，非僧道而信仰佛教，亦似無不可；但此種非僧道之佛教徒，能否為佛教會會員或職員，此應請解釋者二：

「再查有寺廟住持，被地方自治團體或公正人士，聯名呈控不守清規等情，如果調查屬實，主管官署能否依照監督寺廟條例第十一條，革除其職務？此應請解釋者三：

「再革除以後，其繼辦辦法，漫無標準，能否由自治團體或地方公正人士，公保傳繼？抑由何機關核委？此應請解釋者四：』

內政部據咨後，當經審核決定，解釋如下：——

「一、佛教會為宗教團體，向准用中央頒發之文化團體組織原則與大綱，及其施行細則，並依修正人民團體法之規定辦理，但應另組織條例。但有監督寺廟條例，則於人民團體組織及文化團體組織外已另立條例；故既有監督寺廟條例，則有法定一一佛教會之組織條例一的必要。且農民團體組織方案，一省以下均無有之組織，惟在蘇省先行組織之團體，對農民團體組織上級團體」云云；查如今所有的佛教會並未依據此項原則組織，故佛教會在組織上已成問題！這是我們的第一點意見：

「二、非僧道之佛教徒，依照慣例，經過入會手續，應得充當佛教會之會員或職員，并無法令上之限制。

「三、寺廟住持不守清規，係宗教範圍內之事，當由其教會按照教規懲戒；如係觸犯違警法及一般刑章，則與平民同科，應由官署依法懲處，其情節重大者，并得依照監督寺廟條例第十一條之規定，革除其職務。

「四、住持被革以後，其傳繼辦法，依據習慣辦理，詞意并不含此；不治與情與否，官署自可不必過問；至保舉核委各節，更不可行。」

照內政部上面的解釋，我們以為頗有不妥之處，我們的意見，是：——

(一)佛教會為宗教團體，宗教團體

是屬於民衆團體的一類。所以佛教會的組織，依據修正人民團體組織方案，并准用中央頒發的文化團體組織原則與大綱及其施行細則辦理，似毋庸另組織條例。但有監督寺廟條例，則於人民團體組織及文化團體組織外已另立條例；故既有監督寺廟條例，則有法定一一佛教會之組織條例一的必要。且農民團體組織方案，一省以下均無有之組織，惟在蘇省先行組織之團體，對農民團體組織上級團體」云云；查如今所有的佛教會並未依據此項原則組織，故佛教會在組織上已成問題！這是我們的第一點意見：

(二)佛教徒雖有出家在二衆，出家在二衆復各有男女二衆，共成四衆。出家二衆，脫離家庭關係，以佛教寺院為其依止生活的處所，以修習佛學，宣傳教法為職業。在家二衆則不然，他以家庭生活而為種種職業。在佛教的教法上，出家徒衆是住持佛教的；在家徒衆是護持佛教的。故習慣上有「主法沙門」和「護法居士」之分。現在各處所設立的佛教會的執行監察委員，多定為出家徒衆在家徒衆的人數，各得其半；不知根據何經，何典，何種法令，何種習

慣，實惑不解？而且在民衆團體組織變化的組織方面，應由一地方寺廟爲基本單位而成立基本的鄉鎮佛教會或縣佛教會。在家徒衆則漫無標準，在資格方面亦難以標準。比如中國佛教會中所有在家執監各委，既非依據組織之原則由下級團體選出而當選爲上級團體委員；一方面又無資格的標準，或曾受三皈者，或未受五戒者。試問以全國標榜的佛教會的執行委員，可以以娶妻妾，食酒肉，染嗜好在家徒衆做全國乃至小至一省一縣的佛教會的委員，去管理佛教出家徒衆的一切事業，是何等滑稽？成何體統！故我們主張佛教會要以出家徒衆自動組織爲原則。在家徒衆在佛教中站在護法地位，在佛教教法上在家徒衆稱爲近事男，近事女，近事比丘比丘尼的人居然爲一縣一省大至全國的委員老爺而欲去管理他近事的比丘比丘尼，此非護法，直是壞法！故我們主張佛教會乃是欲整理佛教應興應革的一個行政團體，要取消近幾年才有的這慣例，非出家僧尼不得爲佛教會的會員或職員！在家徒衆發心護法，可設立居士林，正信會，護法會一類的團體來助成佛教的種種建樹。至於道教徒與佛教全無關係，

更不得爲佛教會的會員或職員，理由甚明，不必解釋。這是我們第二點的意見；

(三)「寺廟住持不守清規」——佛教會之組織，既無特別法令規定，而民衆團體組織方案及文化團體組織亦均無團體能壓成下級團體或會員個人的條例。比如商會不整肅或一商店的經理店員一樣。而且現在中國所有的各地的佛教會，在組織上多不健全，不合佛法，所謂佛教會執監委員亦多係「戒學俱劣」的份子，要他們懲戒同一地方不守清規的寺廟住持，未免笑話？而其中一定要作威作福的暴暴。我們的主張是政府既有一監督寺廟條例，就依據一監督寺廟條例——各條的規定施行。在政府尚未有佛教會的組織條例法令規定之前，我們主張要定有一種合法合理且合乎佛教教法的「佛教會之組織條例」！這是我們的第三點意見；

對於潮汕佛教的推測

講到潮汕的佛教，在過去可說頗唐極了！尤其一般的負有如來慧命底——

(四)本來地方自治團體或公正人士是無權來管佛教中的事的，但在各地地方時時却有寺廟住持不守清規被地方自治團體等控告的案件；我們覺得在佛教會沒有合法合理且合乎佛教教法的健全組織以前，主管官署如果調查屬實，似不妨按照「監督寺廟條例」管理的。對於寺廟住持傳繼辦法，主管官署怎好不問？寺廟應該還要呈報呢，官署核委是不可行；由地方自治團體等保舉，却無不可。因爲現在寺廟住持傳繼大一點的都是買賣式的，或者是私相接受的；故各地往往因傳繼發生訴訟。這是我們的第四點意見；

上面的四點意見；我們希望內政部予以特別的注意！尤其是一二兩點，冀其採納！這不但我們的希望；這是整頓佛教基本的設施，也就是全中國佛教起死回生的第一帖藥方！

二二，六，一八。

林蔚雲

僧伽 益發頹喪，沉寂，惡劣的了不得！這固然由於整個佛教的傳習性，但

我對於潮汕佛教的希望

大醒

——答復林蔚雲居士——

林蔚雲居士寄來一篇「對於潮汕佛教的推測」，正信護法之心，瀟灑顯於字裏行間，這是很難得的！

佛教的衰敗，僧伽的頹喪，當然是僧伽的責任。至於佛教的衰敗，僧伽的頹喪，這又不獨是潮汕一二地方的現象，差不多全國到處都是這樣，正如林居士所說的「活守着一堆死灰」。

至於說到「物極必反」，反不反還是要靠自力才行，單靠他力也沒有多大效果的。

佛教能够把它新興起來，弘法利生；把佛陀精神表揚到社會上去，作廣大的宣傳，這凡是佛教正信具有自利利他之心的徒衆，在現在都應該走着這一條路。出家徒衆固當如此，在家徒衆亦復如是。

潮汕佛教，在潮州開元寺會設整理僧伽委員會，它是專爲整理開元內部事務的。在汕頭嶺東佛教總會有整理委員會，它也是專爲整理會務的。據我所知道這兩個委員會的性質是這樣的：對潮

汕所屬各縣的佛教，並未見其有什麼整理的計劃。談到我與潮汕兩個委員會的關係，僅僅會參預開元整委會，代擬了一個整理方案；我既非委員，也就沒有加入會議過。所以在我個人除對林居士所希望整頓的地方表示感謝外，也不妨把我所希望于潮汕佛教的，來大畧述及答復林居士。

我對於潮汕佛教的希望：

一是僧伽制度的整頓，這是很明顯的事實：中國的僧伽制度一味守舊已到了無舊可守的時候了；尤其是叢林中的制度大都是爲的人事多而離法事太遠。所以叢林寺院到今日已失去了它十方三寶常住的真體，不但不能住持佛教，且將欲使佛教葬送于叢林寺院之中，這是從全國叢林寺院觀察的危狀！潮汕的佛教，在叢林寺院方面以潮州開元寺爲首利，它有相當寺產，除去住僧數十衆念佛修持外，每年還傳戒一次。現在已由其寺中職僧自動組織整理僧伽委員會，擬訂整理方案，切實整理。我希望從

一寺一院整理起。所謂整理者，就是將原有不良制度上種種的積弊漸漸去除，把足以興隆常住宣揚正法的一切制度逐漸革興。然後，大小寺院均能做開元首利，自動的整理！

二是僧材缺乏，全中國的佛教都感着缺乏僧材的苦痛，這又不獨潮汕爲然；不過潮汕佛教中需要僧材較其他地方尤爲急切。現在開元寺已有根寬智泰福來從禮純寂密澄弘諸師積極籌辦嶺東佛學院，不久即可實現。我希望有了僧教育的道場，還希望在嶺東各縣的青年僧伽能知發心向學的好處，能改變其習慣上的羈絆，年青的僧伽都負求法。這樣，將來潮汕各屬佛教的整頓才有希望，也才有住持佛教的人材。這在爲師長的要認清青年僧伽求學佛法是一條應當走的路；爲徒的不好，爲師的當然負有相當責任的！

三是汕頭的嶺東佛教聯合總會既已組織整理委員會，從事整理，擬改聯合會爲正信會；我希望其能早日組成正信會。在力量可能範圍之下，設立慈濟，宣傳，出版，修持等部，振作精神，切切實實做佛教正信的事業。并樹立一個潮汕佛教徒正信的基礎！

四是希望潮汕佛教正信之徒，無論出家在家，能聯合一氣，共事弘揚。不立門戶，不執宗派；以共存共榮之心念，作濟人濟世之事業。如澄海計有居士林七處，這是好的現象，一縣地方有七處居士林，可以說舉中國都沒有的。但『是在一地方的道場雖不必一定要有縱的

怎樣纔能救中國

東初

新時代的輪齒不斷地向前推進，由加速度向心力而轉趨於離心力了。然在這向心力而轉向離心力的步驟中——都能演出異樣闊闊的花樣，一九一四年到一九一八年是人類史上空前未有的第一次爭奪的慘劇，也是二十世紀科學發達的結晶；同時也是我們人類擁護科學獲得的一個極大的報復！第一幕的花樣已經演過，但隨時都有續演第二幕的可能。

佛教是世界思想中最大的體系，不但在我們東半球文化史上形成了特殊的要素，就是在西半球文化中興的歐洲，各民族間也留了很深的印象。實言之，佛教是改造我們人類思想和不良社會制

組織，但最低限度在一地方的道場，要聯合起來，才能夠使『法輪常轉，佛日增輝』。

至於我個人與潮汕佛教是沒有什麼關係的；我只希望潮汕佛教徒人人負起責任，共謀潮汕佛教一切的新的建樹！

二二，六，二二。

度上一位偉大的導師，也是我們人類道德原理指導的基本。

所謂人者，生來就是一個自私自利的怪物東西，在他的腦筋中僅知道有個私我的爭奪，就不知道有個大我的國家，更不知道有個大我的人類。目前中國的國民，抱這種自私自利個己的人生觀的思想已成普遍的現象，不但多數沒有受過高等教育的國民陷入私我的爭奪中，就是那少數國民受過高等教育立身於國民模範領導國民黨的領袖，也同樣的陷於這種狀態中。若要打開中國目前灰黑的局面，切實履行『共赴國難』一致對外一的途徑，非徹底改革國民性，破除那宗法社會傳統自私自利個己人生

觀的思想，建設同體大悲無人無我自利利他三輪體空布施忍辱波羅密多的國民性不為功！以整個民族生存利益為前提，也就是為整個民族與奮救國基本的目標，養成我國偉大的國民性。

這個問題的解決，固然要從已破產化的社會教育上改進起，但也不是少數人民或是幾位玩政治把戲大人先生應有的義務，就是我們青年佛教徒也要負起相當責任心來。佛教徒本身的使命，即是為化導現代社會改造人類惡習而來，不是僅死守形骨，乃是要實行大乘佛法無人無我同體大悲自利利他的軍隊！青年佛教徒前進的喇叭，已在前奏，青年佛教徒依着佛教徒生活的原理，確定世界文明基礎建設人間淨土吧！

我們要想國家希與世界平平安安共同生存，脫去世界帝國主義榨取的羈絆，確定共同文化的社會，應設人間淨土，就要依於佛陀無人無我布施忍辱等波羅密多。若是我們國民對於這個六波羅密多真義有了深刻的認識，自然而然的於自己意志與精神所換得一切的資財毫無吝吝地盡量布施，同時對他人所有一切的財物自然而然的會生起貪心或忌爭奪。若一國國民都能如此，即能打破國

內一切私我的爭奪。人人都能爲國而行布施，人人都能爲國而精進，那執政者便盡量地爲國民的忠僕不會貽誤國民脂

如來藏經大意

聖海

本題我現在將它分爲二段來說：
(一)略說本經之要義；(二)略述本經之組織。

(一)略說本經之要義

本經名爲「大方等如來藏經」，是佛陀跋陀羅譯的。「大方等如來藏」，是本經的別名，即是顯此經是屬於大乘方等中所攝的。「經」之一字是通名，梵語叫「素怛蘊」，又謂「契經」。(即契理契機義)

「如來藏」三字，在佛學小辭典上有這樣的解釋，「如來所說一切的藏藏」。又，在真如煩惱中爲如來藏；出真如之煩惱爲法身。依佛性論之如來藏品，藏有三義。(一)所攝之義，真如立衆生之位，和合不和合之二門。和合門爲生一切之染法，不和合門爲生一切之淨法。一切染淨之法，悉爲如來之性，即攝真如，謂之如來藏。蓋真如者攝一切法，如來藏者之一切法也。(二)隱覆之義，

膏收入私囊。如是，則能打破中國目前一山窮水盡一的局面，庶幾平穩可以應付艱危的國難！總可以救中國！

真如在煩惱之中，煩惱覆覆如來之性德，使不顯現，謂之如來藏；是衆生之煩惱藏有如來也。(二)能攝之義，真如在煩惱中含攝如來一切果地之功德，故名如來藏。「如來藏」的定義在引文中已有明顯的解說，毋用我再來說了。現在我要來說我們衆生有沒有如來藏的問題，及本經的要點。

佛陀會說：「一切衆生皆有佛性，有佛性者，皆可成佛」。又說：「無始以來，常住清淨，昭昭不昧，了了常住，亦名如來藏」。(見華嚴原人論)。在梵網經上又說：「我是已成佛，汝是當成佛」。由此可知我們自己都有如來藏，有成佛的可能性；不過吾人在無始界中，因種種煩惱的纏繞，昧却宇宙真理，不知自己的本來面目。而佛是明瞭宇宙的真理，見一切衆生沉淪六道展轉不已，苦不可言。

是故佛陀無緣興起，起憐愍心，爲諸衆生續說，直說，剎那說，無間說，用種種的善巧方便，宣演自己聖智親証一切諸性相，爲的是要使大地衆生除滅煩惱，顯現佛性，証到與佛同一的水平線上，——佛果位上。故佛在本經正說文中，對金剛慧菩薩說：「如是善男子！我以佛眼觀一切衆生，貪慾恚癡諸煩惱中，有如來智，如來眼，如來身，結加趺坐，儼如不動。善男子！一切衆生，雖在諸趣，煩惱身中，有如來藏，常無染污，德相備足，如我無異」。這是對金剛慧菩薩說的，他用意是令一切衆生不要自暴自棄，教我們要學「彼既丈夫我亦爾」。佛能够成佛，我們衆生當然亦能成佛的。我們自己了解自己有成佛的可能，那末然後就要勇猛精進的依着佛陀所說的三藏十二部經，照着教理行果的秩序去如法修持，當來必能作佛。故佛在正說文裏又對金剛慧菩薩說：「善男子！諸佛法爾，若佛出世若不出世，一切衆生，如掌六藏，常住不變；但彼衆生煩惱覆故，如來出世，廣爲說法，除滅塵勞，淨一切智。」這是說明一切衆生之如來藏，是常常時，恆恆時，有佛出世，無佛出世，不生不滅，

不增不減 永遠不滅的。爲表明佛陀說法的宗旨，又說：『善男子！若有菩薩信此法專心修學，便得解脫成等正覺，普爲世間施作佛事。』這是明依教行，必得成佛的。總之，本經無非是用種種譬喻來開顯眾生原有不變清淨的如來藏。本經的要旨大略如此。

（二）略述本經之組織

「大凡佛教底經論中依組織秩序上分科判，多半是『正宗』『流通』的三分。——即是說明那部經或論的產生的緣起，（序分）和牠底中心點，（正宗分）及使牠怎樣流布于後世的希望，（流通分）三段格式」。這是日本井上三真原

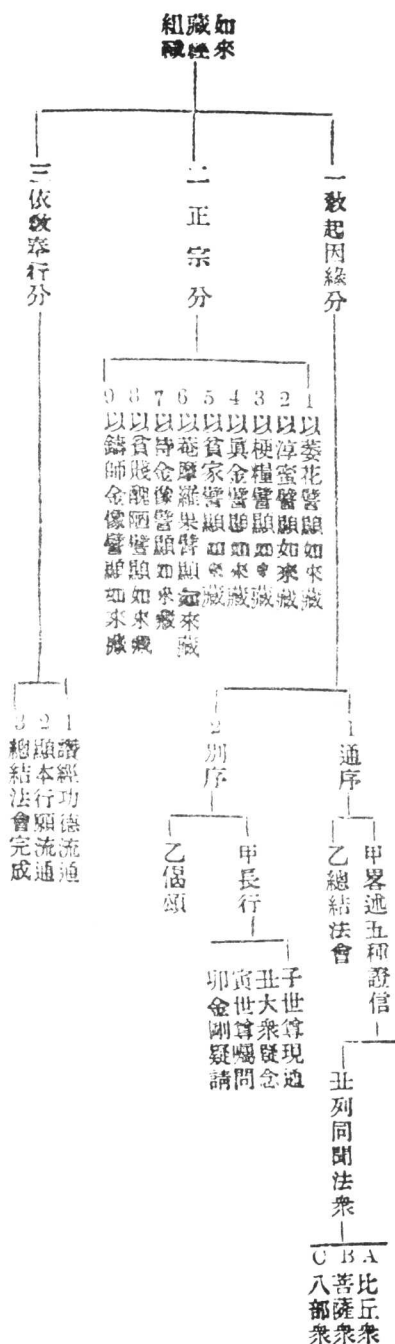
說的詞；見唯識三十論講話。芝峯法師釋的。本身的組織方面，是具備有這三段底格式，即：（一）教起因緣分，分爲二種：甲通序，乙別序。通序分二：子畧述五種證信，又分爲二：（一）叙開時主處，（二）列同聞法衆。在此復分爲三：（A）比丘衆，（B）菩薩衆，（C）八部衆，丑總結法會。別序分二：子長行，丑偈頌。長行分四：（一）世尊現通，（二）大眾疑念，（三）世尊喝問，（四）會剛懸疑請。

(二)正宗分九喻，每喻均有長行偈頌。九喻有：甲，以菱花喻顯如來藏。乙，以淳蜜譬顯如來藏。丙，以梗糧譬

顯如來藏。丁，以真金譬顯如來藏。戊，以貧家譬顯如來藏。己，以菴摩羅果譬顯如來藏。庚，以持金像譬顯如來藏。辛，以貧賤醜陋譬顯如來藏。壬，以鑄師金像譬顯如來藏。佛說一切衆生爲煩惱之所覆蔽，不知自性卽佛，故佛陀用九喻來說明衆生自性本來具有如來一切之德相。此爲本經之中心點也。

(三)依教奉行分，(即流通分)分為三段：甲，贊經功德流通。乙，顯本行願流通。丙，總結法會完成。本經之組織既如上述，今更製一表以明之。如來藏經組織表：

子叙聞時主處



關於本經的要義及其組織都已說過了，現在要來說明佛說本經之對象，與地點及時間人數獲益等：本經是在印度王舍城耆闍崛山中，寶月講堂，廣重閣

說的。時間在佛成道後十年。是對金剛經菩薩說的。聽眾獲益的人數共有大比丘衆百千俱，菩薩摩訶薩六十恆河沙。四月卅日，重作於寫江。

也算盡了點宗教徒的責任吧

默如

不知怎樣的一個拉了黃包車的事快，從那街頭正在轉着灣的當兒，那里的一個警察先生很急忙地從崗位上一溜烟的跑下來追着他，到了那車快面前，就

弄得他很忙的樣子。在這彼此睥睨的情形之下，要是把他們兩者陪伏的心理觀察起來，大概不外乎這樣：車快是在向警察報告，要求他還給他的車墊；而警察呢，是在那里怨恨車快，認為他是越出車路而行的了。

把持着那個指示道路的警棍的一隻手放到背後去，再用一隻空手把那黃包車上安置的白布縫的坐墊拿下來，放到那警察坐的崗亭裏面去；隨即又將那崗亭的門兒閉好了，依然跑到崗位上去站崗指示着那來往如雲的車輛的道路。

在這個當兒，我們一同出去到街上購買書籍的三個同志距離着警察的崗位並不甚遠，所以能把這事看得很清楚。偶然間，我們心理上好像受了什麼刺激，也就不知不覺腿子上起了勁，迅雷

車快因為乘客坐的墊子被警察拿去，只好把車停到道傍去，也不敢呻氣，也不敢抬頭，只用他兩個黑而且黃的眼珠偷偷的白相着那個警察，好像失了自由的態度。而警察呢，倒是有點得意的樣子，可是他也來不及和那車快交涉所以，一面指示車快進行方向，一面用他的注視目力照顧那車快的行動，

感到困難，不知道怎樣來調解好，因為不知到誰是誰非，公理恐難判別，就是明白了他的是非，又不知在這時候在這地方能不能講公理的呢？

終於我們三個同志同走到警察先生面前，向他行了一個鞠躬禮，替那黃包

車快說情了。由我向他說道：

「警察先生！請你把車墊子給他走罷！如果遲一刻給他，車快就少做一刻的生意；少做點生意，也就少賺了幾個錢。並且他是窮而苦的人，或許他家裡還有父母和妻室兒女的一家老小要靠着他拉車子所得的幾許代價而養活哩！請你寬恕他這一次罷！」

警察到還好，聽了這話之後，就笑嘻嘻地允許了我們說情的要求。於是就相着那車快用他那指示車路的警棍對着那崗亭一揮道：

「你到那里去拿吧！這是因為他們三位師傅的面子；不然，我要……」車快這時面上表現着感謝我們的神情，隨即就對警察說道：

「好！下次……」車快於是跑到崗亭拿回墊子，把車兒拉走了！

我因此起了一種感想：古來的聖賢，無非以濟世救人為本懷，如墨子的兼愛，佛陀的平等大慈，也不出乎此。今天我們所做的這件事情雖然極小極小，也算盡了點宗教徒的責任吧！

六月，十八日。

談談學院學僧與叢林清衆的生活

性定

凡人事的設施，必定適應當時人們的生活與環境的需要纔對。佛學院與叢林的設施，就是爲適應僧伽的生活環境和造就弘法利生的人材的。僧伽的生活與環境怎樣？又何需乎要學院與叢林的設施？在時間上講，是有着今昔的不同了。未有叢林之前，僧伽的生活，是水邊林下，任意樂遊，巢居穴處，人人相安。肌體有時被着四時寒暑的風雨冰雪的侵襲，能行苦行者，無不精勤警惕磨勵其道念，堅固其志意以求道。不嫌風雨的淒涼，也不厭粗糲的難入口！當時修行的大德們，過慣了個人的生活，或少數人同住的生活。他們求道之心是有日臻月上的進步；可是一味在山林水邊，不免有消極的厭世的逃禪的意味，究竟於自利利他大乘佛教教化衆生的精神，似乎有點忽落了。於是到了唐時，馬祖顯叢林，百丈制清規，使僧衆得躬行『身和同住，戒和同遵，義和同解，意和無諍，口和同悅，利和同均』的六和主義。以佛說的戒定慧三無漏學來陶鑄

教育，批林的凡品，於是皆造成玉潔冰瑩的聖流。後來各地的名山古剎分成禪寺律寺講寺三種叢林，歷代沿傳，高僧輩出，在以前叢林却還都造就人材。宋元以後，佛教徒趨於隱居，一落千丈。自海禁大開，學說興，清末民初提產興學的風潮時起，寄禪和尚輩組中華佛學會以息難。繼後大虛大師道整理僧伽制度論，創辦佛學院于武昌，後各省續有設立，一以應付潮流，一以造就人材，宏宣法化，洗滌數百年佛教積弊與陋習。可是民國二十二年以來，叢林的守舊如故，住持的昏庸如故。於是有了學院與叢林之分，同是僧衆也就有了學僧清衆之分，生活上顯然也就不同了。

學僧多依叢林或大寺院而建設的，學僧與清衆的起居生活沒有什麼不同的地方，仍是『板響雲堂赴供，鐘鳴上殿誦經』而已。學僧除清衆所有的叢林的老規矩外，還要受一層院章的束縛的。受教育方面，對於學習薰陶的，就與清衆有點不同了。學僧因爲聽課學習，思想上一天一天的就強健起來，討論經律論修習禪觀，採取世間科哲諸學……等等，起初自然是志意薄弱，一時是不能融通各家奧理的，但經長期教育的陶鍊，以及講師的指導，猶如萌芽的樹枝漸漸的而轉成老幹了。道德純厚的人格，由茲而臻臻上最高峯！擔荷如來家業的責任心，在不知不覺之間也就有『捨我其誰』的責任心生了。學僧受着春風化雨的潤施，沒有不變化者；有的雖處在這極勞神苦思的當中，四緣（臥具衣藥）雖因缺乏，但都不厭苦困的向前競爭。偶有少數受經濟壓迫太過而退志，亦無不想法謀獨立而求學。以大多數觀之，一個個似乎都有窮且益堅的精神，有處涸轍而猶歎的雄志。這是學院學僧生活的情狀：

談到叢林裏清衆們的生活，就聯想到種種黑闇非筆墨可能形容，欲想看到裡面的形形色色，非打起五百光的電筒照去，方能見着一二點弊端，不然會被他那付親仁厚德的假面具把你瞞過的。清衆們走進去，自然是爲道而來，安單隨衆，同享六和主義的利權。但各有家風不同，爲道的人到此是要依風範而行的；持律的照律條念，不必求知五篇

三聚的組織。住持者只要每年開一次戒期，造成許多比丘比丘尼優婆塞優婆夷，也就算是「安範三界」的大律師了。講經的除三大部五小部而外，傍的各經書籍是不許看的，雖經年累月造成的資格，只知五時八教等等名字而已。坐禪的加香打七，離文字而修行，是最上一乘，直指明心見性；佛祖遺留下的經律論及祖師語錄，是不許看的，佛教的書報雜誌更不待言了。念佛無非唯心淨土，自性彌陀，只要照顧話頭就是了；若是念了一聲阿彌陀佛，要你担水來洗禪堂，苟若存一念佛想，要一棒打殺來喂狗子。這樣一來，清衆們身可以成福木，心可以成死灰，內忘身心，外忘世界，不知春秋幾度，幾度春秋。見着班首們的威儀赫赫，小心而又加小心的照顧着，不然遇着他的大惡心發的時候，是要找出話頭的。他對着清衆們說蓋是樹上長的，就是樹上長的；草鞋教你倒穿，就要倒穿。有了病來告病假，要三天不吃飯，纔准許養病的。不然的話，攔着馬頭，當面給你兩個五百合計一千，作你的犒勞。你臉上稍有點不悅之色，就以爲你是藐視他，寬而且厚的香板，就要與你那血肉之軀結緣了。有因挨數

下香板的打，想着受無理壓迫，抑鬱而得吐血病，以致神經脫亂而成瘋魔者，在叢林中，時時見聞。於是離此去彼，另找出路，一天下叢林飯似山，何處不可任我參一，向南走北，終日奔馳于塵沙之中，去過他雲水生活了。息脚好的地方，疏食菜羹，賞心樂意。走到那「打的上堂齋吃的雪花菜」的地方，也就不得不隨緣安居。清衆們又不經商，又不貿易，是必有賴于經懺生機的，於是工廠式的叢林，資本主義的住持，乘機謀利，大做其裨貶如來的生意經。清衆們念一天經拜一天懺，只給銅元二十。有名利是住持的，有工作是清衆們去死做。唉！整千成萬青年清衆們一生的大好光陰，盡害在無人培植而墜落在塵勞妄想之中，還色身而貪染沒沉了！

學村的生活與清衆生活，同是吃甘茹苦，沒有兩樣；但學僧能讀解經典，不受叢林那無理的壓迫，似比清衆好得多了。在叢林受過嚴格的規矩的清衆，態度上樸實可親老誠忠厚，這是林下給他的僅有的利益。至于學院有的學僧輕掉虛浮，憤高我慢，這是由於學識不充足，於平素少經歷琢磨的原故。若學僧能任學問修養上，多下一番苦工，自能避免此種弊病。從清衆威儀上觀之，誠然是很好，但一點沒有研究經律論藏的機會，縱有一知半解的，大都顛倒偏生，頗難得其理事圓融。頭腦簡單的，一味聽着一般留聲機法師的舌下傳聲，瞎練盲修，以訛傳訛。若說清衆僅求其態度的莊重嚴肅，於應世布教的才能一點都沒有，這實在是很可憾的！總之，無論學僧清衆，凡是修行學道的，須要有高尚的志意，相當的學問，纔能負擔如來的家業。清衆們不求融解佛法，有的仗恃着一知半解在那黑漆桶裡亂竄瞎摸，要想了生死，怕沒有這樣便宜吧？武斷的說一句，清衆們在那叢林及經懺的生活當中，欲望其用他的志意作進一步的用力，出而宏法利生；怕現時還沒有這樣一個人呢！學僧的成績在現在雖無甚顯着的成就，但只要不斷的前進，自然會成棟棟之材的。在此若是清衆們覺得自己受着叢林愚民政策的籠罩，對於自己的本能智識志意責任一點沒有發展的餘地，應當要謀自救，去和學僧們一樣的真實實學，不要僅做那些叢林經懺商店的苦力吧

日人編著中國佛教史書

墨禪

——日本通訊——

前大正新修大藏經編修之高楠順次郎博士近來又在編纂「中國佛教人名辭典」。聞魏晉唐宋佛教人名，蒐彙已有相當成就，惟對於近代佛教人名，尙感缺如。今春起與水野梅曉氏及新自上海歸國之中國佛教研究家藤井草宜氏協同着手編纂。聞近代佛教人名編定，擬在三年後全書可出版云。據草宜氏語記者，謂僅明清兩朝人名，預計可得一萬五千人云。

又聞藤井草宜氏近來專心研究中國近代佛教史實，預計三年擬著成一部「中國近代佛教史」，可與「中國佛教人名辭典」同時出版。並對記者表示，謂其個人見聞有限，恐有掛一漏萬，尙望我國佛教家與以援助；倘有關於明清學德兼優之大德高僧史實材料，希望惠贈云云。（藤井草宜氏通訊處——日本東京市芝區田町二，二藤本保之助方轉）

（下略）

墨禪 六月十二日。東京。

「勞怨困難決不畏縮」

應體

——重慶通訊——

大醒法師啟者：

敬肅者：追憶閩南親炙，蒙師訓導，至殷且渥。而歲月不居，人世變遷，師棄闔院而登遐，體承慈命而入川，（體客臘臘目闔而贅，寄鉢匡廬海會寺，今春爲虛大師來函，命體承漢藏院供職）天涯地角，何時得重聆教誨，思之悵然！敝院開募伊始，百端待興。院務主任瀟智禪師，本僧教育應合體化之主張，着着前進，大刀闊斧，無所諛避；因是不免購遇於人，故有獅蟲懸松之傳單也。雖無皓月當空，浮雲固難遽被；金鐘正鳴，布鼓安能慄倒。滿法師亦常正告同人曰：「吾人作事，在良心之前提下，勞怨困難，決不退避，決不畏縮。」觀此，滿師之意志堅強，蓋可之矣。吾人難安緘默，乃略述梗概，使諸方君子明瞭本院現狀也。體之於滿法師，以綠煙故，南北奔馳，浪迹十年，竟無一面之額示。然滿師學問之淵博，人格之高尙，昔日供職甯波觀宗弘法社閩南佛學院時，曾聞諸法師道詳矣。體傾慕之心，遂無時或釋焉。今來渝相見，果

如前聞，大方和藹，可親可佩；言語舉止，可爲人師。某之誣吠，已爲本院學僧自治會痛駁之，今將該文及院董會及院長之函等，一并寄上，祈登貴刊！庶變滿法師一顆丹心，得以白諸天下而示使小人無隙作祟矣。本院刻下有藏文喇嘛教員一人，常年教職員七人。新由京內學院返川之熊東明先生，每星期由溫泉公園來院，講辯中邊論二小時。在家學生八人，出家學僧五十餘人。全體學生已應院董會之請，赴渝佛學社參加楞嚴法會，聽能海法師講四分律；并藉便作春季旅行，參觀渝屬各地佛法事業，三週後返院，即行授課。至於緇雲史略，本院經過和議設等……，今錄滿法師所撰碑文一紙，以見其概焉。夫民國肇興以來，以政府公款辦僧學，本院實爲破天荒第一回。法師爲法門干將，爲本院延年益壽計，希時加以指導！而體個人，尤冀時賜箴規，俾資循守也。肅佈，敬頌道祺！

學僧應體和南。五月十日。

漢藏教理院近訊六則

頂青

（一）漢藏院常務院董潘文華捐款濟貧民：重慶北碚雲山，自漢藏教理院成

立以來，院中當局滿智法師以附近貧民之苦寒，去冬向漢藏院常務院重慶市長潘文華募捐救濟。潘公樂於慈善慷慨，捐洋伍百元，並散施棉衣數十套。由漢藏院散發。一般貧民得此拯濟莫不喜形於色，稱讚潘之仁愛，佛慈之廣大云。

(二)漢藏院全體學僧赴渝參加楞嚴法會：重慶楞嚴法會，於古曆三月二十五日起至四月十六日止，建設楞嚴道場。漢藏院學僧應院董會之請，於二十五日前，全體赴渝，參加法會。與諸山僧衆共同修法，為全國人民懺悔業愆，祈禱和平；並超度國難川戰死傷軍民。法會期間並聽能海法師講演比丘戒律。法會圓滿，借便旅行，參觀重慶附近各地佛化事業。所曠功課，俟暑假期間補習云。

(三)漢藏院最近建築工程：漢藏院自去歲成立以來，所有學生寢室，講堂，圖書室等，均先後修繕完善。近復補修大殿，莊嚴佛像，修葺殿宇，業已完竣。大殿左右兩側本係荒地，現正建築碑亭，闢為花園。漢藏院之風景為之增勝云。

(四)遠道赴漢藏院求學僧衆之一佳音：漢藏院當局滿智法師以川江輪費較

重，並為求學之僧衆咸川資困難起見，將向川江各輪船公司交涉，凡係外省赴漢藏院求學之僧衆請免輪費。俟有結果即行宣布，此非遠道赴院求學僧衆之一佳音耶！

(五)重慶北碚縉雲山附近孤老貧民之福音：漢藏院成立於重慶北之縉雲山，院中當局縉雲山附近孤老貧民之貧苦無依，特向重慶信佛各善士募款拯濟，募有月捐伍拾元，月月散發各孤老貧民。並由院派員開示佛法，俾一般孤老貧民得沾財法二施，幼者得受佛化教育，老者得以樂終其天年。此乃縉雲山附近孤老貧民之福音也。

(六)漢藏院學僧在渝時之輿論：漢藏院學僧赴渝參加楞嚴法會，威儀具足，整齊嚴肅，為川中各佛學院冠。深得佛教界人士之讚許。而其他佛學院學生於法會畢後請求錄取者多人，漢藏院學生現已滿足六十名之學額云。

寒天日記

(續)

智藏

一月十三日陰
二三天不見太陽了，狂風仍然是不

住的大作，樹葉兒飄飄的墮下，我又感到人生的無常渺茫，不覺悚然一驚！

上午上了兩課，菩薩戒本，日文。聽說這點鐘日文是最後的一課了。教我們日文的先生係日本東京真宗一位和尚。他來廈門已近十年了。他與本院友誼甚篤，自本院產生迄今，他就擔任了七八年的日文教師。他教學的精神真令人愧煞呵！我想日本之所以成為五大強國就在這一點吧？近來中日的關係日甚一日，他雖是佛教徒，但是却是日本人，傍人總不免議論。

下午在冷僧臥室看到一本曾郭棠著的心經之音，後面有一則日記，無異為我寫了一則誠箴，我一時興奮異常。我將它錄下作為座右銘：

『光陰流水，轉瞬即逝，終日閒遊無所事事，及至衰老，悔將無及！……貪圖逸樂，未肯克苦用功，長此以往，必無成就之一日！自今以後，無論處境如何？總須把定目標，鍥而不捨，勇往直前，庶乎不至貽笑於老大傷悲之嘆也。』

『志氣如刀劍，歷久不磨，必滅鋒芒；聽其所之，終成廢物，是以欲求有成，自非時加磨勵不成也。』

「終日怨天尤人，最是小人行為！人海茫茫，世事重重，安能盡滿人意？苟不展開胸懷，擴大眼光，逆取順守，終日抑鬱愁悶，終是尋苦海，愚而已矣！」

一月十四日陰

今晨起身較遲，漱口，洗臉，練習太極拳。進香，盛開水。早餐。早餐後，兩序大眾聚集在韋馱殿「告香」。

這學期的課程在今天都告一段落了。上生經，如來藏經，今天都講完了。中華佛教史，已講了八章；明年上學期續授。至於公開宣講之大乘本生心地觀經，僅講了六卷，明天也不講了；尚有二卷，留待明春講。院長大師這樣說：本院招插班生通告，今天已用油印印好了。茲錄如下：

『廈門閩南佛學院招插班生通告：招一年級第二學期插班生十名。(一)年齡，十八歲至二十三歲。(二)資格，出家沙彌或比丘身健品端者。(三)程度，國文通順具有普通佛學根基者。(四)考期，國曆一月二十日至三十日。(五)入院，二月一日起八日截止。』(未完)

佛教簡報

記者

已班禪回藏達賴同意：班禪覲京，應謁盟德王之請，赴蘇尼特旗誦經祈禱，並宣化廣眾。達賴駐京代表貢覺仲尼云：班禪回藏問題，達賴已表示同意。班禪所派代表，亦已到達，正商洽回藏各項手續，不久當可實現。又電：班禪派赴西藏之代表安欽呼圖克圖，向達賴接洽班禪回藏問題，事經兩月，頃據電告，已抵拉薩，即與達賴商洽一切。

(申報)

已楊樹莊等在津念經：楊樹莊方聲濤在津皈依佛教，每日念經禮佛，并向喇嘛叩首禮拜。(廈門商報)

已港佛學會贈醫藥：香港佛學會現創設贈醫施藥所於大道東二百五十五號二樓，以濟窮民疾苦。聞該會會員蔣法賢西醫生任義務醫師，藥費即由蔣醫生結緣云。(香港訊)

已上海創保護動物會：上海王一亭等八十四人發起創立保護動物會，已開籌備會，選舉林康侯王一亭王曉籟牛惠生關朝之史量才葉崇綽李經緯鍾可託陳先我黃韻之沈公讓張一塵孔祥熙朱石僧陸伯鴻等十七人當選為籌備委員云。(申報)

已上海維他教大同盟：劉雲華先生

近於上海聯合各界人士新組「佛教救世大同盟」，已將會址設成都路，聞先從宣傳出版方面進行云。(上海訊)

已嶺東佛會施茶施醫：汕頭嶺東佛教總會，由根寬和尚發起創設主持以來，每屆夏令，施醫施茶，樂善好施，久垂汕邑。今年汕邑暑期已屆，現該會由何冷眼陳文輝林昌齡張亦山居士等發心設備，已於各馬路中心設茶亭六處；并聘定醫師五人担任施醫云。(本埠訊)

已嶺東佛學院將籌辦：潮州開元寺為嶺東潮梅各屬首刹，自去年勸請太虛大師來潮講法後，對寺務漸次整理。現由智琛根寬福來純淑純密根慧從證澄弘智誠諸師籌辦嶺東佛學院，章程已定，聞于農曆八月中開學云。(潮安訊)

已慈宗學會建築會址：廈門飯飯太虛大師之正信弟子，自去年在廈成立慈宗學會以來，除每星期日研究教理外，并作社會慈善事業，已得社會人民之景仰。最近該會理事洪雪雲等提議建築會址，刻已成立建築委員會，選出洪雪雲陳定誤陳憲卿蔡吉堂羅丹蘇雲純陳存瑞七人為建築委員，地址已商借南普陀山地八十方，不日即可開工云。(廈門訊)

誌謝

茲承
江蘇高郵六和老利尚捐助本刊印刷費式拾圓
香港華美電器行陳慧濤居士捐助本刊印刷費拾圓
香港養中學張若梅女居士捐助本刊印刷費伍圓
合併誌謝
現代佛教社謹啓
六月二十六日

編輯座談

本刊對投稿的文章，在編者編輯只認（一）依法（二）依義（三）依文，而定取舍；並不依人的。至於編排在前後，印出的早遲，這在編輯方面，好像是排演劇目一樣，一方注意最重要與次要的性質，一方在量數上長短要相等，幾能引起觀者的興味；在編者心中是無所謂的。這要與投稿大德諸君原諒的！

已

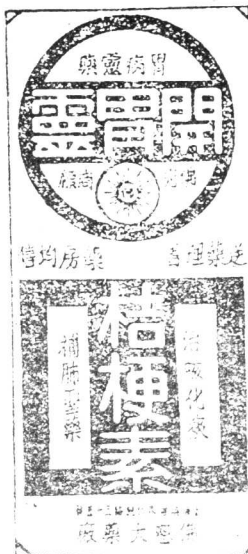
大醒

本刊的讀者，各省都有；而本刊亦有本刊的旨趣和立場。因此，本刊不能迎合一地方或少數讀者的要求，使本刊的旨趣和立場有所變更，而成為一地方性及合少數讀者口味的。這要諸讀者大德諸君原諒的！

已

不登之稿，如經譯請退回。當即寄還；但未附寄退還掛號之郵票，如遺有失，本社不能負責！

六月二十六日。



正信半月刊

今日中國密宗的現象（芝峯）
怎樣行菩薩道（洪林）
那條是人生應走的路（守志）
太虛大師弘法年表
漢口福建巷佛教正信會發行

- 一、本刊徵稿條例
- 一、本刊的旨趣是總結現代佛學，住持現代佛教，建立現代佛學，改良社會，故關於佛學的改良，論述的批評，論文，佛學的理論，社會的紀實，以佛教觀點對現筆，通信，文藝等稿，均所歡迎。
 - 二、來稿須寫清楚。能照本刊行格寫更好。
 - 三、譯稿，請將原著題目原著者姓名及出版書名與年月地點，詳細敘明。
 - 四、來稿請註明詳細住址，以便通信。
 - 五、來稿，請寫實名號到以便通信，但發表時得用筆名。
 - 六、來稿，登載與否，收到十天之內，當即答覆。不登之稿，如經聲請退回，當即寄還。
 - 七、所有來稿，本刊登載者，務請於寄稿時聲明。
 - 八、來稿一經登載，登載一篇，酬本刊全年一份；每月投稿一篇以上者，酬全年二份外，隨時得奉贈佛經及各種新出刊物。
 - 九、本刊歡迎讀者之批評與意見書，各方關於佛教新聞之通信，如認有可發表者，即於本刊發表之，來稿請寄汕頭中馬路本社。
 - 十、來稿請寄汕頭中馬路本社。

印編發行
刷輯者
者
汕頭現代佛教社
現代佛教社
汕頭印務鑄字局