

第三編

太霞法師文集 初集

吳興王震署

民國十六年十月印刷
民國十六年十月發行

太虛法師文鈔集(第三編)

□

實價銀一元

(外埠另加郵匯費)

太虛法師

陳明慧 謝善 王明 張善 中華書局

上海靜安寺路二七七號 中華書局

中華書局

中華書局



著者 編校者 發行者 印刷者 印刷所

總發行所 上海棋盤街

分發行所

北京 天津 張家口 邢台 保定
濟南 青島 太原 開封 西安 蘭州 成都
重慶 長沙 常德 衡州 漢口 沙市 南昌
九江 安慶 蕪湖 南京 徐州 杭州 紹興
蘇州 揚州 汕頭 潮州 梧州 梧州 梧州
貴陽 寧波 天 官林 長春 新加坡

(四八一九)

太虛法師文鈔初集目錄

第三編 佛學

教觀詮要

一

佛教史略

一四

佛法導言

三三

略釋對於佛教之疑義

五〇

二無我論

五八

唯識新論

六二

讀梁漱溟君唯識學與佛教

一〇六

唯性論書後

一四

釋海潮音

一五

覺明因起論

本體論

緣起論

二二

第三編 目錄

太虛法師文鈔初集

二

空界成物論·····	宇宙論·····	世界論·····	一二三
有情生命論·····	人生論·····	靈魂論·····	一二五
世間業果論·····	進化論·····	解脫論·····	一二六
震旦佛教衰落之原因論·····			一二七
佛學大系·····			一四一
論佛學次第統編·····			一五〇
對辨大乘一乘·····			一五四
三重法界觀·····			一六三
對辨唯識圓覺宗·····			一七二
示慧綸皈土法言·····			一八一
竟無居士學說質疑·····			一八八
評大乘起信論考證·····			一九三
法界論·····			二〇五

成大乘論·····	二二一
三明論·····	二二七
曹溪禪之新擊節·····	二二八
唯識諸家會異圖·····	二三八
佛教各宗派源流·····	二三八
略說賢首義·····	三二九
佛疑今解·····	三三八
佛法之眞價·····	三五七
人心所緣有爲現行境之本質與影像關係·····	三五九
佛教院學人顯教疑問之批答·····	三六一
佛學院學人「末那十門三位與賴耶十門二位之同異」一題各試卷總 批·····	三六五
佛法之分宗判教·····	三七二

遣虛存實唯識觀之特勝義……………三七八

緣起抉擇論……………三八〇

佛法總抉擇談……………三九三

大乘之革命……………四〇六

太虛法師語錄……………四一〇

跋

太虛法師文鈔初集

第三編 佛學

弟子

王明福 慧力
謝健 慧堅 編校
張善長

教觀詮要

緒言

教爲佛聖下被之言。觀爲賢凡上達之行。觀非教則行無所明而常殆。教非觀則言失其實而常罔。猶夫學而思。思而學。相藉而不容相離也。抑教固啓心之靈鑰。而觀實人理之正軌。故佛祖說法。必就衆生之執著。隨衆生之根器。反覆詰破。輾轉開示。使先悟本心自性。乃授以觀法。俾一門深入。諦證無虛。然則教觀之義。可以稍知矣。夫藥所以治病。衣所以適身。身有修短之別。衣安得而無修短。病有萬千之異。藥安得而不萬千。浸假以藥而藥。北俱盧洲無病之人民。以衣而衣。無色界天無身之衆生。其有不視爲狂者乎。浸假以一藥而欲醫衆病。以一衣而欲適衆體。不分甘苦寒熱。不辨小大高低。其有不目爲愚者乎。佛之說法。亦若是則已矣。苟無衆生之機感。

佛本無法可說。而衆生之機感不一。佛之說法又烏得而一哉。是所以四十九年三百餘會。年年有異。會會不同。設有人焉。不解其因病施藥。隨機說法之意。試繙大藏經論盡閱之。鮮有不疑佛說之自相矛盾者。古代諸大師研究佛法而有所心得者。有鑑於是。乃判其種類。別其旨趣。淺之深之。三之五之。且爲佛辨白之曰。佛之說法。蓋有權巧方便耳。此佛不可不有古德爲之判白。而古德亦不得不藉之以發表一己之心得。布施有情而報佛恩也。

但古代判教諸大師。其受稟不同。其識見不同。其悟理不同。其所際之時代。所化之人根。種種不同。故其判之也。亦各有所出入。而莫或盡同者。然求其精當而純全者。宜無如五教八教。蓋天台大師所判定者。故緇流多而呼之爲天台教。云。今請言八教。

八教

八教維何。化儀四教。化法四教。是也。

化儀四教

頓教、漸教、秘密教、不定教。是謂化儀四教。頓教者。如日歟然而出。世界頓時無不光明也。

華嚴頓悟佛慧。徧入法界。禪宗直指人心。見性成佛。此頓教之屬也。漸教者。如種植物然。由芽而幹。由幹而枝葉。而花而果。漸次長成也。佛於鹿苑轉三乘法論。說淺小之法。引誘鈍根衆生。堅其信。淪其智。淘汰其餘習。破除其執著。漸漸皆引歸於圓乘者是也。秘密不定。其實際上。於佛邊全同。但衆邊互知互不知。微有不同耳。佛以一言演說法。衆生隨類各得解。機之大者獲大益。機之小者獲小益。其獲大益者自知獲益之大。復知他衆生獲益之小。而獲小益者。亦自知獲益之小。復知他衆生獲益之大。彼此互知。名不定教。若彼此得益不同。而各不相知。則便名秘密教矣。又灌頂部中一切陀羅尼咒。亦名秘密教。要之此四教皆判教者。敘明師資主伴間用意獲益。所以不同之理由。示後世師家應機說法之儀軌。俾研究者易得其要領耳。有虛位。無實法。故謂之化儀。逮下化法四教。方是佛所說示衆生所思修而爲教觀體相之所託焉。

化法四教

化法四教者。藏教、通教、別教、圓教是也。此之四教。又當中分爲二。藏通爲三乘教。而別圓爲一乘教也。三乘者。聲聞乘。緣覺乘。菩薩乘是也。前二爲小乘。後一爲大乘。一乘則佛乘是也。

藏教

藏教雖具有三乘之人法。然主重於聲聞緣覺二乘。故以三界之惑業果報因緣所生法。皆爲實有。而苦空無常。無我不淨。行者觀之。生厭離心。修三十七道品。以趨入偏空寂滅。爲究竟依歸。大涅槃經有一四句偈曰。諸行無常。是生滅法。生滅滅已。寂滅爲樂。最足代表此教之諦理。

賅而言之。藏教四諦。始終皆未能出乎生滅之範圍者也。蓋此教明欲界色界無色界所有之身受心法。皆爲生滅聚。以衆生所共之生滅。固生滅矣。此苦集二諦之生滅也。而修此教者。以滅前此衆生所共之生滅。而入寂靜之涅槃。生滅滅而涅槃生。亦生滅矣。此道滅二諦之生滅也。苦集爲世間因果。道滅爲出世間因果。世間出世

間。其實際雖有不同。其爲生滅。則一而已矣。

唯其以生滅爲境。故遂認依正二報苦樂二果皆本無。今有還無。三世有無。截然不同。過去非現在。未來非現在。過去。現在。非過去。未來。過去。未來之無。不可爲現在之有。現在之有。不可卽過去。未來之無。故其爲觀也。必假分析至盡。而後始能悟入空理。如隨碎一物。轉更碎之。碎碎相續。碎至極微。而更碎之。則歸如空。而漠無痕迹可觀矣。是謂析空觀。如八背捨。九不淨想。十一切處。十二因緣等觀門。皆此觀爲之鈐轄。爲之樞紐。而復能爲此觀藉手之方便者也。

然此教亦有大乘菩薩緣四諦境。發四宏誓。勇哲無匹。精進無前。但慈悲心。雖旣切大。而智慧尙微。禪定尙弱。故雖行六度萬行。皆未能不著是相。及夫佛道成熟。度脫因地所緣之衆生已。便斷滅身心。而入無餘涅槃。復與前小乘人。一以因中所修之慧觀同故。故歸宿之止境。亦不得不同也。

第此教所以名藏教者。蓋有多義。今用其易解而近理者言之。則實理暫爲權法所隱藏。而未能顯暢是也。

通教

通教。三乘所通行者也。前藏教雖亦爲三乘共教。但聲聞修四諦法。緣覺修十二因緣法。菩薩修六波羅蜜法。主觀客觀。各各釐然迥別。今通教則反是。同以無言說道。體化入空。雖有三乘之異。特因其主觀與夙根有不同耳。其託無生生空爲所觀與所止境。固未始深異也。故獸形不同。而一般渡生死之河。門徑雖歧。而平等到清涼之地。此據通教自體以論通也。而稟此教之教觀者。下根則前可以退入藏教。上根上上根。則後可以進入別圓二教。前後皆可通入。故名通教。此則綜四教而論通矣。抑通教雖亦以空爲歸。但其所觀之空。萬事萬物。當體全空。乃是無生空。非藏教生滅之空。無生空卽是真空。真空卽是妙有。真空妙有。不二圓融。卽是唯心識觀。故修此教者。多進入後之圓教別教。唯一類最鈍最頑下愚而不可移者。始倒退入前之藏教。而以聲聞緣覺半面清淨寂滅之境域自畫。故初不觀光於華嚴。終致退席於法華也。

中論偈曰。諸法不自生。亦不從他生。不共不無因。是故說無生。頗足代表此教之真

理。夫一切事物法相。皆起源於生。今於四處推求生理。皆不可得。生理尚無。何處尙有一切法耶。此卽通教所修之無生體空觀也。修此觀者。觀蘊界根塵。皆如幻如化。如夢如影。如水中月。如鏡中花。當體非有。徹底全空。不待分析至無。而後始能證入空性也。

然修此無生空觀者。鈍根則僅見空理。利根則兼見不空。蓋利根之人。證此空理時。復反覆觀一切法。雖體性全空。而不妨有山河國土。蘊入界處。種種苦樂因果。善惡事業。且當此依正二報。皆虛空性。當虛空性。便是依正二報。重重差別。不異平等。一味平等。無礙差別。智論破世出世間一切法徧。而復壞世間相。禪宗燒盡大千世界。而不損一草。皆與此同意。古師定通教爲大乘入理之初門。良有以也。然大丈夫者。一悟窮其際。一見徹其源。不唯可以爲大乘初義。卽大乘之究竟境義。要亦莫能外乎是也。

禪宗入手工夫。簡直了捷。亦無非導人自悟。此當體無生空寂之心性耳。若根器稍劣者。便死於此。但隨消舊業。不造新殃。冷湫湫地。作個自了漢而已。而根器猛利者。

復於此無生空寂之心性中。明見具有無量功德。無量生智。與虛空等。與法界等。與諸佛等。卽運無緣之大慈。起同體之大慈。不般涅槃。不求淨土。於三界六道之中。出入無間。與拔無盡。如所謂若不上天堂。卽便入地獄者。則以進入別圓賢聖之位。而與佛菩薩。不共議境界相鄰矣。明心見性之前。予斷惑生智之先鋒。便利了當。此爲其最。無上佛道誓願成者。可以知所急務焉。

別教

別教行人。從初發心。卽仰信中道。誓成正覺。但未能卽中道理。具一切法。故須先修空觀。斷見思惑。證入十住。從空起假。入十行位。斷塵沙惑。然後融會空假。觀照中諦。經十回向。熏伏無明。趣入十地。漸證法身。至等妙覺。成就佛道。三觀次第而修。三諦次第而照。三惑次第而斷。三智次第而得。位位各異。分分不同。進不如圓教之圓融。故謂之別。蓋貶辭也。

然別教以修不思議假觀。破界內外塵沙惑爲主。故其觀四諦境。各各有無量相。苦不但生老病死。集不但貪嗔癡等。滅不但遠離空寂。道不但三十七品。衆生無邊。有

一小衆生未度者。卽是自性之煩惑。法門無靈。有一毛頭法未明者。卽是佛道之障礙。故其根性之猛利。器宇之宏偉。悲智之兼大。力行之精進。善能分別一切法相。應衆生機。演無量義。雅非藏通二教之三乘衆生所堪比擬。則名之爲別。又褒德之稱耳。

抑此教初地。與圓教初住齊位。同破一品無明。同證一分法身。同能分身百界。八相成佛。唯圓教始乎圓融。終乎究竟。別教始既未能圓融。終亦祇破十二品無明。與圓教二行齊位。未克究竟法身耳。其同觀中道。同一大乘。無聲聞緣覺之徒。不滯化城。遙歸寶渚。固未嘗有異焉。

抑究而言之。藏通二教。祇破二乘。其大乘菩薩。實則皆別圓之因人耳。故三祇行因。百劫修相。成藏教劣應身佛。及通教勝應身佛者。非別教地上菩薩。卽圓教住上菩薩。而藏通二教。畢竟無成佛義矣。別教所以永殊藏通者。其在此乎。

圓教

圓教之爲教法。圓人圓事。圓物圓性。圓理圓修。圓證圓住。行向地。位位法身。色聲香

味。塵塵中道。三惑一念中斷。三智一念中得。三觀唯一心。故無不卽空卽假卽中也。三諦唯一境。故無不卽眞卽俗卽中也。惡道與善道平等。魔界與佛界平等。煩惱與般若平等。解脫與生死平等。法性與無明平等。貪染與廉潔平等。慈忍與嗔恚平等。定慧與昏亂平等。四榮與四枯平等。有情與無情平等。微塵與虛空平等。剎那與永劫平等。平等與不平等平等。不平等與不平等平等。無相無不相。無緣無不緣。無作無不作。無得無不得。要之莫非絕待也。莫非平等也。莫非相融相卽也。莫非相攝相入也。故圓之爲義。含有圓絕、圓融、圓頓、圓成之多意。

夫圓教本末一如。始終一貫。固矣。然不妨論有六卽。卽卽皆佛。故六卽而常卽。卽不異六。卽而常六。六還同卽。非如是不足以成圓融與不圓融。無不圓融之大圓融也。圓教之理佛。卽吾人現前介爾一念。佛然衆生然。心然法界然。卽空卽假卽中之圓明妙也。名字佛知此。觀行佛照此。相似佛順此。分證佛入此。究竟佛盡此。一知一切知。無照無順無入無盡無不知。乃至一盡一切盡。無入無順無照無知無不盡。於是乎萬善乃皆於無所成中。熾然成就。萬惡亦皆於無可滅中。蕩然滅絕。極三身。圓四

智。究竟菩提。歸無所得。

此教行人。從名字佛悟卽究竟。故其一舉手一投足之境界。已非別教初地前之人所能測度。況通教藏教之人乎。況三界六道之博地凡夫乎。又據此教以望別教之妙覺。尙非究竟。況藏通二教之佛乎。況聲聞辟支乎。橫綜四教。豎窮十界。唯圓教妙覺果位。爲永斷無明。究竟法性。更無可上之佛道耳。餘皆未能全出無明之區宇者也。斯所以善學佛者。總不得少爲足。生下劣心。而必以圓教之無上正等正覺爲歸墟爲止境也。靈利佛子。可不勸哉。

結論

猗歟偉哉。厥維我佛之說法也乎。雖紛糾繁賾。井然有條而不紊。雖奇駁宏誕。卓然精純而不雜。雖恢廓空疏。軋然盛水而不漏。等一毫於十虛。極廣大而不爲淫。藏須彌於芥子。盡精微而不爲隘。輝乎其炳炳焉。麗乎其郁郁焉。湛乎其淵淵焉。警乎其巍巍焉。曠乎其堂堂焉。洵不可得而思議者也。

雖然佛法有宗。宗唯三諦。三諦者。真諦俗諦中諦也。中諦統一切法。俗諦攝一切法。