



民國佛教期刊文獻集成

任繼愈題



民國佛教期刊文獻集成

任紹愈題圖

第 156 卷



海潮音

全國圖書館文獻縮微復制中心

第四年

海潮音

第四期

◀ 錄目期本 ▶

▲ 圖像

湖南佛教慈兒院成立全體攝影

湖南佛教慈兒院仇院長及院長等獻
迎太虛法師去席大器山方丈攝影

▲ 言論

太虛法師在江口東山寺講法記
三十國中求受戒戒者其說法記

太虛法師在江口東山寺講法記
江口東山寺說法記

世界宗教聯合會之佛教一斑
佛學院教授國文之演說

▲ 著述

十二門論講義錄

大目犍連心品 (續四年第三期)
疏釋經義曲 (續四年第三期)

觀俱舍論記 (續四年第三期)

▲ 商兌

佛法與外道之差別及佛法之根據 王恩洋

廖笏堂居士爲湖南省提寺產復太虛法師書

太虛法師覆廖居士書
豫盛居士評善嚴與胡繩庚南君論因明書原函

▲ 記事

北京佛誕紀念會董事會議誌要及大會簡章

慈覺軍莊佛學院記

湖南保護寺產之紀事
湖南佛教諸願團第二次請願之報告

信國佛教養放學校開學紀事及學校簡章

保存廣州大佛寺之請願

廬山枯嶺創設佛教講演所募捐啟 太虛

宜昌佛教會歡迎太虛法師演說辭 善培記錄

寶覺組織佛誕紀念大會緣起

▲ 傳記

湖南佛教會於佛誕紀念日宣言

仁緣女居士傳

▲ 文苑

馬宜人事略

京師法源寺召集
普佛塔記

佛教道目發願文 刺血書
刺血書經懺像通詞

▲ 雜集

法苑詩林

激夫
三版爲入佛之初門說

『解放』『改造』的佛教徒觀

十二門論試題 佛學院

佛化與吾人之關係

佛教專修林簡章
譯呂澄印受佛教史
略表之佛誕年代

慈通
徐文蔚

熊佩鳳

太虛

夏琦塔

胡湯佩塔

定慈居士

嘿塵

智常

嘯巖

唐桂瑞

◀ 報新開新爲認號四十六百一掛進特局政郵華中 ▶

目要音潮海期各年三第

期八第 期七第 期六第 期五第 期四第 期三第

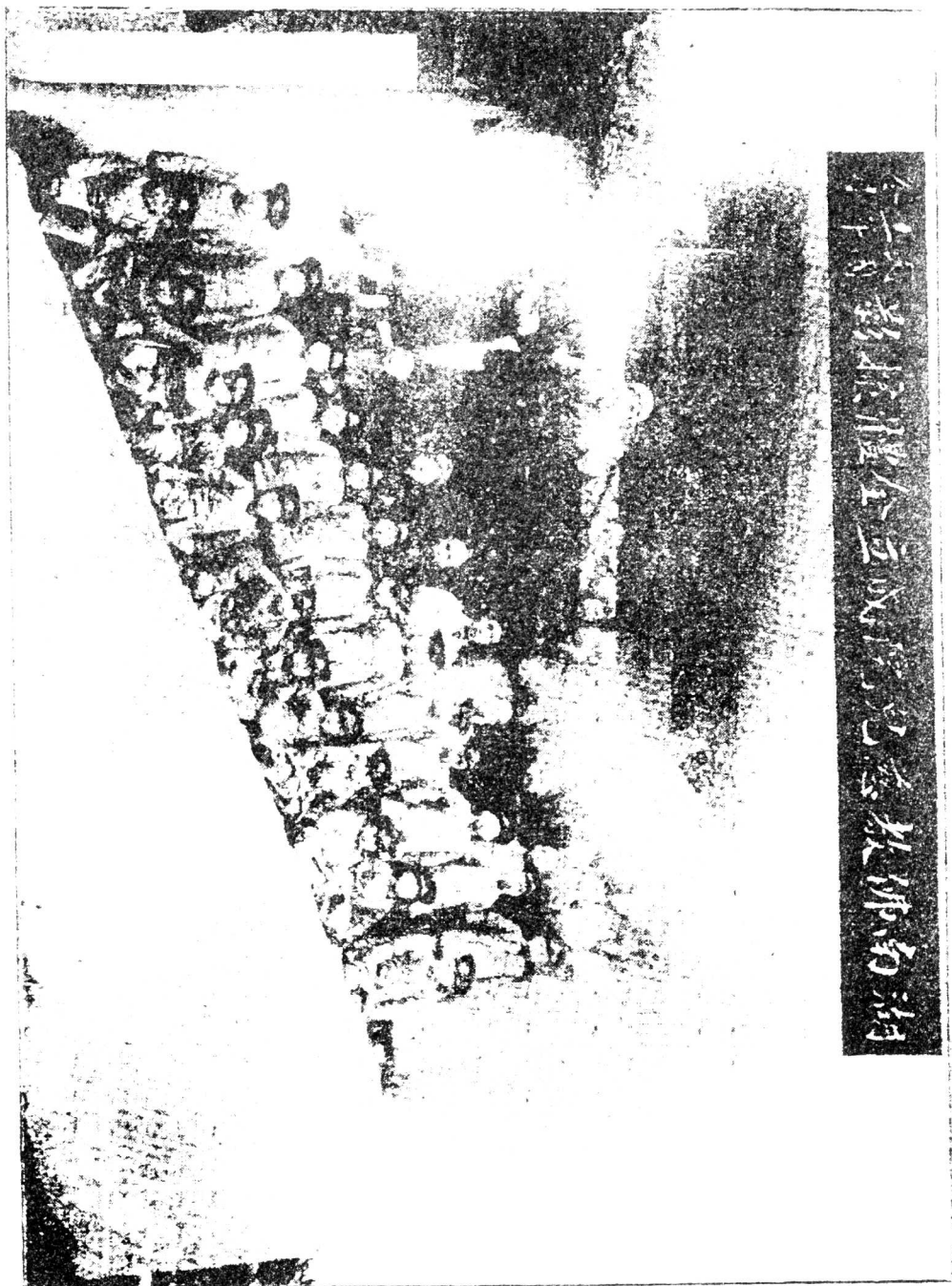
對辦大乘一乘
三論宗之人生觀
印度哲學之筆記
廣州發現舍利記
新探高僧傳
三重法界觀
論甘地之言行
觀俱舍論記
攝大乘論義記
極樂世界游記
對辨唯識圓覺宗
釋摩訶衍論講演
般若心經講義
李箱卿來函及答
武昌佛學院之經過
示慧論破士法言
世界新文化的標準
佛學小乘之概要
成唯識論述記序釋
張克誠先生傳
太虛法師與耶或哲學
博士希爾達論佛學
觀俱舍論記
書法華經感應記
創建安慶閱經樓募金文讀
讀湯夫人七筆勾書後
在安徽佛教會之演說
佛化進行計畫
觀俱舍論記
颶風後之因果談
四種觀音像贊

太虛	蔣維喬	慧妙	王弘願	釋祖印	太虛	味然	希聲	密林	殷仁	太虛	鄧高瓚	倪德薰	太虛	化聲	張克誠	蔣維喬	陳維棟記	希融	慧聲	月華	太虛	楊卓	希聲	定圓
----	-----	----	-----	-----	----	----	----	----	----	----	-----	-----	----	----	-----	-----	------	----	----	----	----	----	----	----

年 本 年 本 年 本 期三第 期十第 期九第
期三第 期二第 期一第 期三第 期十第 期九第
(刊合)

觀俱舍論記	留學日本真言宗之報告	我的佛化觀
讀佛學院緣起書後	日本權田大僧正八秩開七壽文	觀俱舍論記
佛學與教育之關係	太虛法師致梁任公先生論佛史	觀俱舍論記
清僧紀略	普勸戒殺救此文	前川德法紀聞
觀俱舍論記	江蘇將教育廳長來函	評大乘起信論考證
五台山佛光普照之瑞應	念佛是始覺之習	觀俱舍論記
生西小傳五則	莫修南嶽高臺寺引	法人在滇講演佛學史
長沙監獄佈教宣言	南嶽談雲禪師傳	學佛行儀
我之因果談	佛法與迷信	論佛法普及當設半 易近人情之方便
廣救國論	觀俱舍論記(續四年第二期)	太虛法師在宜昌商會之講演
難說學講義(續三年第七期)	劉注源	唐大圓
希聲	味	空也
王弘願	大勇	希聲
嚴定	唐蔚鴻	希聲
釋默庵	大圓	王淨元
希聲	希聲	培修
非心	希聲	月華
空也	空也	善因
櫻事	櫻事	味

湖濱教養院兒童全體合影



冬上影大主法太歡董反院院慈那滿
斗國懷方為席師座迎芽院上院院大車





太虛法師在江口東山寺爲陸軍第八師步兵第三十團中求受皈戒諸

官兵說法記

陳元白 居士重述 皮劍農 居士筆記

昔釋迦世尊爲順應一切執金剛菩薩衆之特別機緣故，開法界心殿，示現毘盧遮那佛身，宣說圓圓果海秘密莊嚴真實言教，今日此法會之衆，既無異一切執金剛衆，則此江口之東山寺，亦無異法界心殿，而應此特別殊勝之機，亦當爲說特別殊勝之法，其各諦聽。

法華經中釋迦世尊普告大衆曰，如來法王，出現世間，王於法界，興賢聖軍，與諸煩惱魔業魔生死魔天魔等戰，既獲戰勝，乃解髻中寶珠，以賞諸有殊勳者，故佛法僧三寶，無異一大軍國，而皈依三寶受戒修行者，亦無異加入於此軍國之中，共盡義務，同享權利也。

但世間之軍國，乃彼疆此域，互相戰守，增長煩惱，造業受苦者也，而佛法僧寶之軍國，則不離當處，反之自心，以制治降伏剋滅諸煩惱業苦，而得大解脫，得永安樂者也，今欲加入佛法僧之軍國，以達到解脫一切煩惱業苦，獲得自在安穩快樂之目的，當如何發趣，如何究竟，且略爲一申說之。

入佛法僧之軍國，當首由皈依三寶以爲投軍入伍，既投入軍伍，當發無上菩提心以爲主帥，一切身口意等諸行業，皆須依遵此主帥之命令而動作，絕對服從，不得違背，若稍有違抗，則便喪失法身慧命，既

知主帥、當知主帥所常駐之大本營、卽是平等大慈悲心、凡隨從主帥者、衣食必於是、寢興必於是、乃至登山入海輪刀上陣、無不必於是、不可稍離於此、然此一大軍國之國土是何、則佛魔聖凡平等所依之一真法界是也、吾人既投入佛法僧之軍國、當遵菩提心主帥之命令、從慈悲心本營而行止、以守護此一真法界之國土、降伏治化一切魔凡等衆、務使盡爲良民、安居樂業、共享和平、毋令稍有侵害擾亂於此一真法界中者、此上爲最先要了知之第一義、

但吾人卽心自性之一真法界、無始來久爲一切無明惡見貪瞋妄想等魔賊侵擾、欲得安居樂業於此、非奉主帥依本營大大興一番戰伐而剋伏之不可、策略既定、當以行布施波羅密爲戰術、能捨一切貪著、離一切執取、犧牲財物乃至身命、以保安一真法界救度六道凡夫故、然若非軍紀嚴肅、則戰術雖佳、時或不免反增擾害、故當進以持戒波羅密爲軍紀、能止息殺盜淫妄等壞習慣惡嗜好之一切過失故、外善戰鬪、內嚴軍紀、更當行忍辱波羅密以爲防禦、身則堅盔厚鎧、營則深溝高壘、能令安固不動、不爲一切六塵境界風三毒無明風所搖奪故、既能防禦、更當行精進波羅密以爲運輸、水則舟艦、陸則車馬、空則機艇、向前退後、四通八達、往來迅速、進行無滯故、然若非衣食充足、材餉齊備、則軍心不能凝固、故當行禪定波羅密以爲軍需、凡一切工程鎗重皆出於是、能成辦諸事、無所勞乏、資悅身心、無所疲倦故、然雖已一切完備、若無利器、仍不足以破煩惱賊之巢穴、斷生死魔之命根、故當行甚深般若波羅密多、以妙慧之刀劍、實智之槍炮、照空五蘊、度一切苦厄、乃能殺盡一切魔賊、撫輯五分法身功德之良民、安居一真法界、所謂護生須是殺殺盡方安居、至是乃爲究竟成佛也、

若能如是了知、如是修持、則此身便是佛身、此地便是佛地、經行及坐臥、常在於佛中、更不待向他人求法矣、乃說咒曰、揭諦揭諦、波羅揭諦、波羅僧揭諦、菩提沙婆訶、此咒卽爲佛法僧軍中之秘密口號、常持

誦此咒，則能安住出入於佛法僧之賢聖軍中而無阻滯，切要切要。

但於前來所說，以皈依佛法僧之三寶，受持殺盜淫妄酒之五戒，尤爲至要，故稍停當爲傳授三皈五戒，俾能識自本心，明自本性，以善爲護持，再不毀犯染污也。

夏歷正月十七日

太虛法師在枝江縣江口東山寺說法記

慧龍重述

止因

同記

佛法是什麼，都是人人可以證明的，談到諸法實相，雖尚非吾人思想得到，但現前形形色色，那些又不是佛法。

當日我釋迦牟尼佛同阿難走到的一個地方，用指甲挑了一點土，問阿難你看還是大地土多。還是我指甲土多。阿難答云：自然大地土多。佛云：我所講的法，也不過如指上土一般。那未講的，比大地的土還多。太虛今天在此說法，於佛法中也只算是指上的土了。

佛爲衆生說法，原是自心證明的。古來相傳經典很多，雖然遺失不少，還有一二萬卷，凡夫盡力研究也研究不完。佛法如大海，就是大思想家也思想不到的，大學問家也揣摩不到的，但是世上有思想的人，有學問的人，對於世界問題、人生問題，多方討論，總不能得個圓滿結果，因而推求到佛法上來，才知道佛學是究竟法門，所以近日海內大思想家、大學問家，對於佛法皆起了信仰心，若信仰了佛法，到處有佛經流通處，可以供人研究，經了一番研究，自然知道佛法的道理，若知道佛法的道理，則當進一步，要實證實知圓滿法界的真如，才算達了目的。（以下講實證）

佛法因何而設？因治衆生病而設。衆生病雖多，約之爲六蔽，佛法雖多，約之爲六度。（以下講六蔽六度）人生第一種病就是慳貪，這病來得甚深，不是今生有的，因爲人生而有身，此身根本是由貪來，因貪生命，就貪養生命的財色等，可見貪病皆是由貪愛生命而來的。

慳貪病分開來講，慳是時時保守，貪是種種追求，如人有了生命，就要保守生命，因保守生命，不得不貪求各種衣食住，所以士農工商，一言以蔽之曰，皆是求富貴以滿足其慳貪之心，富貴既得，隨之又想長生，古來帝王如秦皇漢武皆是，此種亦是慳貪。

又有一種人思想發明一種事物，若發明了自己秘密保守，不使他人曉得，要曉得非出代價不可，這也是慳貪。更有一種人，他的力量很可救濟一切苦惱衆生，他偏不肯去救濟，這也是慳貪。

所以我佛見得一切凡夫迷在生死苦海，造種種業，不能脫離，就以布施波羅密醫治人的慳貪。佈施有三種：（一）財施，財是資養生命的，能夠捨得救濟他，這就是財施；（二）法施，佛法廣大無邊，束之爲八萬四千法門，門門可以治病，我若知道了佛法，要公之世界，使人人知道，不同外道，有甚麼神秘不肯傳授於人，所以我們學佛的人，當時時以弘法爲心，有來問我，要講與人聽，或多印送經典，令大地衆生，人人明白佛法，這就是法施；（三）無畏施，人人都貪愛生命，資養生命，或得不到手，或得了怕失，或遇刀兵水火等種種恐怖的時候，有力量人，用種種方法去救濟他，使他離了恐怖，這就是無畏施。佛法中有觀音，人人知道的，法華經普門品，稱觀音爲施無畏者，明白佛法的人，就當學觀音。

上來所講，衆生都是貪病，才用布施來治，能布施就可不貪，不慳，不貪不慳，就能解脫煩惱，一絲不掛，是曰布施波羅密。

第二人生因有貪求，就造種種惡，毀種種善，與諸菩薩相反，業報一熟，隨業受報，墮入三途，苦不可言，所以佛制根本大戒，使人從止息殺盜淫妄做起，進而求所謂八戒菩薩戒沙彌戒具足戒，得證諸佛平等白淨法身，是曰持戒波羅密。

第三，平日因貪愛生命，保守生命，如求不得，就起瞋恨心，或他來破壞我，也起瞋恨心，其實了達生空，我

見一破、平等平等，縱有人反對我侵犯我，或我身上受了種種痛苦，能夠以堅固力摧忿恚軍，並能起大慈悲、興大誓願，乃至成佛，最先度之，是曰忍辱波羅密。

第四、懶惰的病，亦是由貪慳來，因為見得有自己的生命，就要保守生命，要保守生命，就要求貪安逸，佛以精進法治衆生懶惰病，大寶積經有云，菩薩摩訶薩俱足成就不退正勤波羅密故，又復成就無邊勢力，勇猛精進，正勤勇健，心意勇健，淨戒勇健，大忍勇健，等持勇健，大慧勇健，正行勝智皆悉勇健，是曰精進波羅密。

第五、因為貪生命便貪求財色名食睡五欲境界，前念後念，不得停息，昏沉散亂，要不昏不亂，須用禪定去治，禪定有世間禪出世間禪，言之甚長，若簡要說來，念佛念得一心不亂，參禪參得一念不生，誦經誦得六根清淨，皆是禪定，禪定度散亂，是曰禪那波羅密。

第六、一切衆生皆有智慧與諸佛無二無別，所以愚癡不明，不明白者，還是貪病，古人說得有一比語，有一人走到人家門口，看見了金子，便想拿去，被人抓著，旁人問他道，衆目昭彰之地，如何拿人金子，他說我拿金子時，並未看見有人，可見人的愚癡，實由貪來，一旦般若現前，便能掃空二障，攻破無明，直到如來地位，是曰般若波羅密。

以前所講六度，可治衆生六蔽，而六蔽之中，慳貪是總病，醫治慳貪，布施爲首，六度道理甚深，講百年也講不清，今天所講，如指上土，佛法是重實行的，由行才能證得，望到會諸君，注意注意。

世界宗教聯合會之佛教一斑

趙慧綸譯

(一) 日本佛教 By Iorin Toki 荷蓮島幾著

海潮 卷 第年四第四期

五

佛傳教五十載，以三乘教化衆生云何？三乘一者初乘 *Pratītyasamutpanna* 一者小乘 *Theravāda* or *Small Vehicle* 二者大乘 *Mahayana* or *Great Vehicle* 三者真理雖同，然人根不一，受解遂異，佛以三乘教化衆生，如一佛海分三支流，支流各異歸源則一。

A 三乘

(1) 初乘佛覺悟後，即赴鹿園，以論理學之眼光，講因果律，與勿殺、勿盜、勿淫、勿妄語、勿飲酒等戒。
(2) 小乘佛說成住壞滅，又立二百五十戒與十戒教化一切出家在家衆生遠離火宅，引登涅槃，衍爲南方佛教。

(3) 大乘佛說真如，常遍靈明，平等一味，無有二相，二百五十戒，無非引登覺岸之道，衍爲北方佛教。

南方佛教重物質上的服從，北方佛教重精神的活動，小乘信徒冀身外之妙樂，獲涅槃之極果，大乘信徒則不然，當體卽妙樂，世界卽淨土，小乘僅觀萬法之小部，大乘總覽萬法之全部，大乘小乘雖有不同，然其因果律之真義則一，此吾人深信大小乘得合而爲一也。

佛法宇宙萬物，無有起滅，無創造者，然經有云「我乃萬物之源，我爲世界之本」彷彿創造者之義。

"I am the first origin of all and am called the law of the Universe." 若細察之，其義不然，所以者何？欲明萬法實無起滅，惟善巧方便，假說起滅，譬如圓周，無起止點，欲明圓周，假定此點爲起，此點爲止，是故宇宙萬物，無有起滅與創造主，其義不昭然若揭乎？進而推之，宇宙萬物實無分別，經云「宇宙萬物，惟有一法」"In all the directions of the World there is only one law of Prakṛti" 若以平等真實眼光觀察無量分別之法，其根本實無分別，等同一味。

佛說一切有情無情人蟲動植，皆有佛性，雖有佛性，隨業受報，形表遂異，經云：「一切衆生，皆有佛性。」*"All beings have the nature of Buddha"*，不獨佛理如是，卽以科學生物學推之，無不皆然。

衆生成佛，有二法焉，云何爲二？一者自度，以自力而成佛者；二者被度，用他力而成佛者。成佛云何，得平等之真覺，獲無量之智慧也。然此智慧，非從外來，以一切衆生，本自具足故。衆生成佛，無彼無此，無自無他，平等平等，如千燈一室。

佛教以大慈悲爲根本，以自度度他爲究竟。從生至死，從劫至劫，憫衆生之愚癡，迷而不覺，悲邪教之誣惑，自迷迷人，大作獅吼，誓願普度，觀諸衆生，如己赤子。經云：心佛者慈悲也。*"The Mind of Buddha is that of Great humanity"*，是以慈悲普度爲佛教之根本，堅忍精進爲佛教之特性，昭昭明矣。

佛說因果，因果之體卽眞理，眞理之用卽因果，一而不二，如海水與波浪焉。佛教分善惡爲二類，一者各個的，二者合衆者。前者爲各個所生的，後者爲社會風俗所生的。前者之善惡有十一：貪、眞、癡、殺、盜、淫、兩舌、惡口、綺語、妄語，以上爲十善，其餘一切善惡皆合衆類攝。*(Conventional)*

痛苦快樂全由善惡影響，實無上帝天神管治其間，苦變樂，惡變善，賴個人精神上之作用，非從外來，譬如蠶虫吐絲自縛，無別縛者，性自縛耳。

佛教之主旨，是在親證諸法實相，而得無上之妙智力，但須依自心之善巧方便，以修諸清淨加行，方可得之，及得之之時，卽吾人本性之佛智頓契，同成實性，成爲如來化身，斯之謂無上正等正覺，*Illumination*。

禮拜佛像，乃開示愚人之方法，換言之，爲專啓愚癡昏迷中之衆生，冀早撥迷雲而見真覺也，若徹

底覺悟，實無禮拜佛像之必要，試喻明之，禮拜佛像，如以指示月，若已見月，不復用指，吾人觀察萬物，不生分別，自心泰然，日人有云：「數部與全部，是一不是二，僅觀其數部或觀其全部，皆是合理。」

“The Parts and the Whole are not two therefore. Whether they are looked upon as one or

they are Viewed in two Ways as the whole or parts either is (correct)” 是故禮拜佛像，為開示下根之妙法，且就佛像言之，其為物質乎，抑非物質乎，長乎短乎，方乎圓乎，有味乎無味乎，有色乎無色乎，吾不之問也，何以故，一切平等，無有分別故，由此言之，禮拜佛像，迥異平常所謂偶像，亦可知矣。

吾輩雖生生死死，流轉三世，然真心未嘗生死，即流轉三世，亦非天神責罰，全屬自作自受，此生生死死而未嘗生死之真心，非物非人，無有諸相，無有觸覺，

真心無相，無相有相，相即報身，受諸苦樂，今生作因來世受果，是為佛教之輪迴論。

涅槃為真理之源 *Source of Truth* 小乘的在乎滅諸思念，入寂滅涅槃，然非究竟，涅槃極果在乎乘願度生，落地獄赴人，天入鬼畜，無所不往，大慈悲普度一切，不住寂滅 *Unfettering* 是為大乘佛教。

(二) 佛教因果觀 *By Shaku Hyon* 釋喬蘇引著

開眼眺望，則見森羅萬象，浩浩茫茫，日月星辰，山河大地，動植魚鳥，雨情冷暖，變化無窮，閉眼靜坐，從朝至夕，無非苦樂憎愛，彌心奢欲，無有停止，如泉水焉，若加考察，胡為乎心外萬物，變化無窮，胡為乎心內念念，無有停止，吾教以因果律明之。

佛說因果類之五，一者多數的，*The Complex nature of Cause* 一事物之發生，必有數因，非獨一因所能成者，譬如燒火，火之所以生，非獨木油為因，必有空氣與物理化學之作用，方能發火。

二者相續不斷的 *An endless progression of the causal law* 一因必有一前因先之，一果必有一後果隨之。若尋其前因之前因，過去之過去，卽至無始之前，亦不知何者爲第一因，所以者何，此因爲前因之果，前因又爲更前因之果，推而上之，豈無終極，如水化氣而成雲，雲變雨而成水，此爲彼因，彼爲此果，彼爲此因，此爲彼果，循環不已，此我佛之說宇宙萬法無始無終也。

三者三世因果 *The Causal law in the terms of three Worlds* Namely, presents past and future 世界各宗教，其教理雖各有不同，然定人來世之苦樂，視乎今世作業之善惡則一，佛教不獨說來世與今世之關係，且說過去未來現在三世之關係，吾人今世貧窮富貴快樂愁苦聰慧愚癡，非在乎個人經驗能力，而在乎前世作業之善惡，換言之，今世所受之快樂痛苦，卽前世所作善惡之業，若察今世衆生作業之不同，則知來生各受苦樂亦因之而異矣。

四者自作自受的 *Self Formation of Cause and effect* 受苦受樂乃個人行爲之報應，而非有天神管治其間，試觀乎一家之人，有覺樂者，有覺苦者，其故何也，作業不同，報應因之而異，故天堂地獄無非自造，所謂自作自受自修自得者也。

五者因果律之本性 *Cause and effect in the Law of nature* 佛教之說宇宙也，無始無終，其成與壞，皆由自心，*Internal power* 非關外力，且森羅萬象，無非吾人自心所變現，如鐘表旋動，無關外力焉。

人生世上，階級差殊，富貴貧愁，菩提煩惱，今世如是，來世亦爾，自作自受，善因善果，惡因惡果，其誰過耶，倘欲來生不墮，當修十善。

吾前已云佛非創造主，而爲發明真理，引赴正覺之大發明家，衆生淪胥，非佛孰能度之，衆生瞋迷，

非佛孰能啓之、雖千萬之讚嘆、亦不能表揚我佛功德之萬一者也。

佛學院教授國文之演說

化聲

(一) 來院之歷史

化聲遁迹荒山不聞世事者十餘年矣、客歲五月承太虛上人函召、因蜩務牽纏未能如命、八九月間小兒長由家書中轉達、虛師法旨要聲擔任講演、竊思學佛半生、未離俗染、帶水拖泥、有何了局、武漢爲我國中心地點、年來宏揚大法、有一日千里之勢、或者再來菩薩應化、其中未可知也、乘此機緣、相與親近、自度度人、似有莫大的影響、遂決計承認、但首當議定者、任何項教科、也在聲初意、一須於時間上經濟一點、以便有餘力另做他事、二須性所愛樂、以便教學相長、合此標準者、厥維三論、奈虛師再三以正課國文、傍兼三論相託、遂碍於運命、勉強應承、今三論既得、虛師敷講、聲於授文之暇、得與旁聽、猶翫於自行研究也。

一灣清水環綠野、如此家山、似有情、凡人於遨遊之地、爲時太久、未免倦戀之心、油然而生、况聚族耕讀之場、哉、雖然、聲非無目的者、此行希望頗大、故於舊歷新正初八日、卽束裝就道、十六日到星沙、本可刻期來院、奈開福寺所設之佛學講習所、於二十二日開學、寶生善因諸法師、邀留觀禮、聲亦欲與本省學佛諸子、多所接洽、遂遲遲其行、至今日始得與諸君聚首一堂、有悞職務、此則私心抱慚者也。

(二) 國文淺釋

一族或多族之人類、由種種共同關係、在有限的地點內、組成政治機關、是名曰國、能代表一國之思潮、作無限制的宣傳、是名曰文、語言雖足達意、然聲浪不能及遠、素人與越人握手、因方言各異、卽對座、寡歡况豎窮千年、橫絕萬里、故吾輩前不見古人、后不見來者、以數十年血肉之軀、化身與無量數之有情。

相接洽相友愛者維文詞故其成分大略有三要素一名身能言諸法自性二句身能言諸法差別三句身即是字爲名句二者所依身者積聚爲義至其構造體裁宗派源流非一言可盡亦非當務之急也

(三) 國文對於佛學之價值

世界之學術夥矣若對於其主要功課無最高之價值緩之可也諸君學佛者也以學佛者而研究文學必知文學與佛學有若何之關係然後發生趣味而有進境但此問題亦解決不易或曰佛學所以求真文字乃是假相離聲色二塵別無自體所以喚火不見口燒咒水不聞舌濕況學佛最忌妄念文字所代表之思想實爲第六意識之盲動況思想所產生之文字哉汪觀定女居士呵其夫云君修佛二十年拾集他人唾棄之物以爲至寶大似担糞漢其言頗耐人尋味所以古來大德視爲葛藤目曰荆棘豈無故耶雖然此特爲着文字相者說法耳夫大地山河虛空色象既皆妙明真心中物則文字又豈心外之法依唯識一心三分之義則文字爲相分之本質顯現此相分者則爲見分印證此見分者曰自證分若與三般若相較則相分所現之影像即文字般若見分能映之光線即觀照般若自證分上明徹之本性即實相般若現前一念本自具足尙何取捨之分試表於下

相 文字

心

自證

實相

見 觀照

所以天台六即文字即爲第二位旭大師示寂偈云名字位中真佛眼不知此後付何人慨夫其言之也