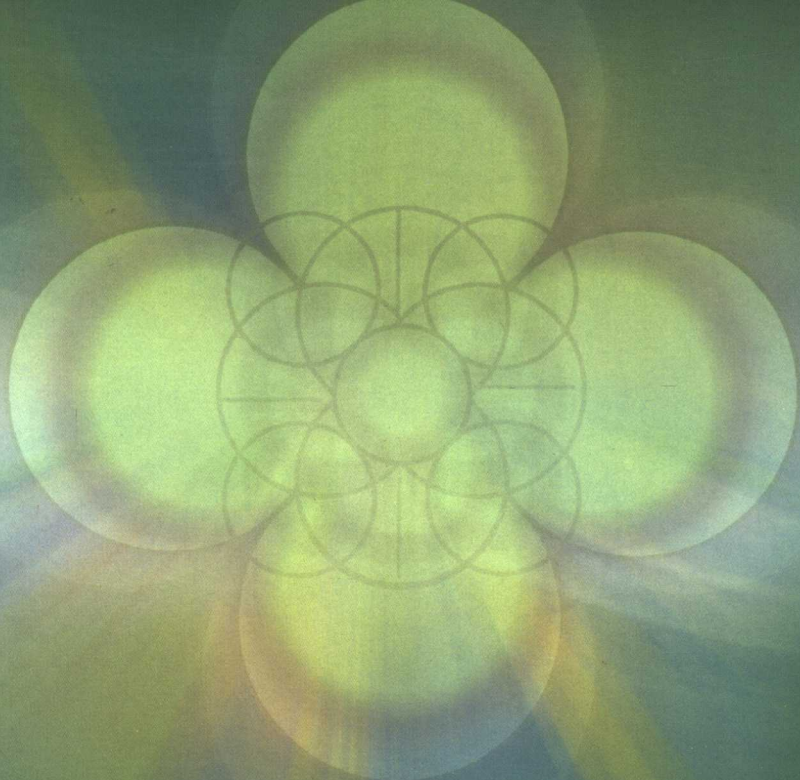
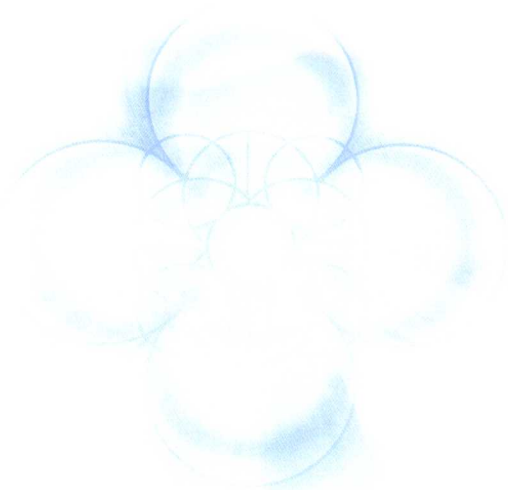




王俊荣 / 著

天人合一 物我还真

伊本·阿拉比存在论初探



天人合一 物我还真

伊本·阿拉比存在论初探

宗教文化出版社

图书在版编目(CIP)数据

天人合一 物我还真——伊本·阿拉比存在论初探/王俊荣著.

- 北京:宗教文化出版社,2006

ISBN 7-80123-744-7

I. 天… II. 王… III. 存在论-研究 IV. B086

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2006)008072 号

天人合一 物我还真

——伊本·阿拉比存在论初探

王俊荣 著

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215(发行部) 64095211(编辑部)

责任编辑: 张伟达

印 刷: 北京柯蓝博泰印务有限公司

版权专有 不得翻印

版本记录: 850×1168 毫米 32 开本 9 印张 200 千字

2006 年 6 月第 1 版 2006 年 6 月第 1 次印刷

印 数: 1—2000

书 号: ISBN 7-80123-744-7/B·335

定 价: 20.00 元

代 序

苏非主义是伊斯兰教研究的核心领域之一，富蕴学术价值，但难度很大。而伊本·阿拉比的思想代表思辨苏非主义的顶峰，其影响和地位无人可以企及。以伊本·阿拉比原著为思想研究的课题，既是具有挑战性的前沿探索，也是要求创新的基础工作。目前国内还没有一本研究他的学术著作，探讨其思想的论文也不多见。因此，该课题是第一次对伊本·阿拉比苏非神智学的系统研究，无论在广度和深度上都有新意和开拓，对学科建设和发展有促进作用。

本专著的主要内容及价值：

1、对世界各大宗教和哲学传统中的神秘主义作了简要概括，对神秘主义的定义及其特点作了理论上的总结，并论述了伊斯兰教神秘主义的发展。

2、本书重点(第二、三章)按照伊本·阿拉比“一生万有、万有归一”的思想模式，对其存在论、认识论作了系统梳理和表述。其中通过对阿拉比“存在单一论”(本体论)和“穆罕默德之光”(造化论)学说的介绍，阐释了苏非神秘主义对真主、世界和人的观点；而对其“认知”学说的介绍，则对神秘修行的等级、阶段、状态作了比较细致的表述，并肯定了苏非追求精神境界的意义。同时对阿拉比

以前穆斯林哲学家的宇宙观和认识论也作了概括说明。

3、在(第四章)概括伊本·阿拉比的人生价值观时,将他的存在论和认识论思想与新柏拉图主义、印度教、中国儒家和道家思想进行了比较,指出他们之间在伦理观方面的相似之处。从整体上肯定了苏非神秘主义思想的宗教价值、哲学意义及其实践意义。

4、本书(附录)对苏非常用语及部分伊斯兰教专业术语作了摘录汇编,以阿拉伯原文、中文意译、拉丁音译对照的格式给予基本界定。为从不同语种资料进行研究的人提供了方便。

本书的特色在于,直接借助于伊本·阿拉比本人的代表作《麦加的启示》以及最具权威的阿卜杜·凯利姆·吉里所写对该书的注释这两部阿拉伯文原著,对自己的研究对象加以研究与评述,并在此基础上,对西方学者的研究成果、中国古代哲学思想成果、中国明清之际回族穆斯林学者的研究成果与苏非神秘主义思想进行比较研究,从而使这部著作立足于坚实的学术基础之上。这在我国伊斯兰教学术界是一种全新的研究方法,反映了作者深厚的阿拉伯语言功底和学术研究功底。作者厚积薄发,运用这种全新的研究方法,通过新的系统论证,丰富和发展了有关伊本·阿拉比的科学研究,使我国学术界对伊本·阿拉比的研究获得了突破性进展。可以说,作者这一课题的设计与成果中所阐发的理论、方法和评述,都具有重要的理论创新意义与价值。

鉴于该课题难度太大,不足之处在所难免。如对伊本·阿拉比的思想影响和历史地位的论述还应进一步扩展,增加深度。关于国内外对伊本·阿拉比研究的现状资料搜集不够,属欠缺。

《伊本·阿拉比思想研究》课题项目鉴定委员会

2005年6月

目 录

代 序	(1)
导 言	(1)
一 什么是神秘主义	(1)
1、个人追求完美的一种知行方式	(1)
2、人类共通的一种精神文化现象	(3)
3、直觉体验和状态	(6)
二 伊斯兰神秘主义	(8)
1、苏非主义的实质	(8)
2、苏非主义的发展及思辨苏非的意义	(11)
第一章 概 述	(27)
一 伊本·阿拉比	(27)
1、生平	(27)

2、影响	(39)
二 代表作分析	(42)
1、《麦加的启示》	(44)
2、权威注释	(46)
第二章 揭示幽玄——存在论	(51)
一 存在单一论(本体论)	(52)
1、存在的本质——真主超越性与内在性的统一	(54)
2、真主的本质与属性——造物主与被造物的统一	(58)
二 穆罕默德实在(造化论)	(71)
1、“神光”思想	(72)
2、“完人”概念	(76)
3、大世界(天地万物)与小世界(人)	(82)

第三章 认知“真理”——认识论	(123)
一 伊本·阿拉比以前的认识论	(124)
二 苏非知识论	(132)
三 阿拉比的认知论	(138)
1、认知(知识与认知方式)	(139)
2、认知程度或修行品级	(144)
第四章 完善道德——人生价值观	(179)
一 现世虚幻 来世永恒	(180)
1、万有归一 人生如旅	(180)
2、与主合一 追求至善	(183)
二 人生成就 在于为圣	(187)
1、清静无为 念主为乐	(187)
2、品行高尚 争做圣贤	(190)
结 语	(195)

附 录

1、吉里注释本选译 (201)

2、苏非术语摘要 (248)

主要参考资料 (275)

后 记 (279)

导 言

伊本·阿拉比(1165 - 1240)是中世纪伊斯兰教苏非神秘主义哲学家,他在伊斯兰思想史上的重要意义在于将苏非神秘主义学说系统化和理论化。他的著作对前辈及同代苏非的思想和实践做了系统的总结,为迅速发展的苏非教团提供了一套通用的规范的术语。从他那个时代至今,伊斯兰东方的苏非教团在理论和实践方面都以阿拉比的神秘主义思想为指导,使苏非神秘主义理论不仅得以最终确立,而且成为保持传承的唯一学说。

在走入伊本·阿拉比的精神世界,探讨其神秘主义思想之前,我们有必要对神秘主义的定义、特点以及伊斯兰神秘主义的发展有个基本的认识。

一 什么是神秘主义

1、个人追求完美的一种知行方式

在一些中外辞典中,人们视神秘主义为“一种宗教唯心主义的世界观”。神秘主义认为,“人同神或超自然力之间能够进行直接的精神交往,人借助这种交往就能领悟到世界的秘密”。它“泛指不从科学考察和逻辑推理,而是从不可言传的秘密途径得出结论的信仰或学说”;是“关于实在的最后真理只能从神秘经验或从非

理性的神秘直觉得到的理论”，其目标是“与神融为一体”。神秘主义“认为物质是最低级的，是一切罪恶之源，故反对人们去研究现实世界，主张通过深思和启示，达到神人合一的出神状态，进入纯洁和幸福安宁的境界”；主张通过“涤欲、洁志、彻悟和神人交融”，达到“返回人的本原，防止人神进一步相疏”；是“通过个人的宗教体验，在现在生活中获得的一种关于上帝的直接认识”；“是融修术与秘传知识为一体的一门学科，是上升到最高水平的个人宗教”；是“过有深度的生活”；认为闭上肉体的眼睛，睁开心灵的眼睛，可“通过从外部世界返回到内心，在静观、沉思或者迷狂的心理状态中与神或者某种最高原则结合，或消融在它之中”。^①

部分宗教学家和心理学家认为，“神秘主义是人性冀望与超越一切的终极真理完全结合的一种行为表现。……此种冀望以及此种行为是一种真实的生命过程，……代表人类精神意识最高的发展方向”。“神秘主义的状态虽然跟感觉的心理状态极相似，但对于经验过神秘主义意识状态的人而言，它也是知识的意识形态。它能深入到一般理智的推论或方法所不能达到的真理。它是灵光、启示，充满意义，极为重要。虽然不能言诠，事后它往往停留在当事人心中，成为权威”。神秘主义者“对最高实在的认知和体验是通过一种与一般的感知和理性思想不同的洞察力，一种只有经过坚韧不拔的自身修炼以后才具有的超智识的洞察力获得的”。在这种形式中，“个人达到了一种没有痛苦和焦虑，出神入化，个人和最高实在能直接交流，甚至合为一体的境界”。^② 达到这种境界的途径是“冥想、顿悟、直观和直觉”，是“超出尘世，抛弃自我，直接

① 参见冯契主编《哲学大辞典》，上海辞书出版社，1992年版相关条目。

② 李琛著《阿拉伯现代文学与神秘主义》，社会科学文献出版社，2000年版第4-5页。

达到上帝的真理”。^①

一般的神秘主义限于探讨灵魂和上帝的关系,而与哲学体系相联系的各种神秘主义学说则阐释人与自然的关系,是关于宇宙观和本体论的完整学说。它认为,人生的最高目的是理解宇宙规律及其目的。人应当渴求精神与心灵的自由,摆脱一切物质的和精神的奴役,获得明察一切事物的辨别力和应对人生的智慧。刻苦修炼,不断提高人的品级,以便与神合一,像神一样去创造生活和创造生命,使大地变为天堂。因此,神秘主义是探究人的精神世界和宇宙生命的学问。它强调直觉和精神感悟,是一种真实的和自我的生命体验。它自古相传迄今,“似宗教非宗教,似哲学非哲学,亦宗教亦哲学,有它自己的科学精神”,^②是人类思想史上一种独特的认知方式。这种认知方式与辩证唯物主义的认识论截然不同,它不是通过感觉和理性获得的对客观事物的认识,而是靠个人修行中出神迷狂的某种状态而获得满足。其认知的对象并非客观世界或现象世界的相对知识或真理,而是主观世界或理念世界或称幽玄世界的“绝对真理”(神)。由于脱离现实,因此它只能是个人追求精神完美的一种虚幻反映。但这种方式又是一种知和行的结合,包含着修行实践,因而也可以说它不仅是一种精神追求,也是一种生活态度和行为方式。手段虽不可取,目标却有其宗教价值和哲学意义。

2、人类共通的一种精神文化现象

作为一种宗教观念和哲学观念,神秘主义普遍地存在于世界各大宗教和哲学传统之中。例如,早在公元前8世纪的古希腊秘

① 冯契主编《哲学大辞典》,上海辞书出版社,1992年版,第1278页。

② 李琛著《阿拉伯现代文学与神秘主义》,社会科学文献出版社,2000年版第5页。

传宗教奥尔菲斯教派就提倡灵魂不朽、轮回转世,灵魂中对前世固有的记忆等,认为灵魂依附于肉体是一种羁绊和惩罚,需要通过该教仪式使灵魂得到净化和解脱。这种教义的核心是,企图把人们从现实世界引向一个幻想的世界。公元前6世纪末至3世纪的毕达哥拉斯学派也宣扬灵魂不朽和轮回转世,并把哲学、数学和自然科学的研究作为净化灵魂的手段。它认为,对神的崇拜应该出自精神上的向善,而不是停留在外在的行动;神是善的本原,物质是恶的缘由。它提倡以该派的神秘祭典和种种禁忌来纯洁生活和净化灵魂。该派创始人被神化为一种宗教启示和神秘生活方式的奠基人。公元前1世纪以斐洛为代表的犹太哲学(又称希伯来神秘哲学)认为,通过迷狂和出神,个人能与上帝沟通、接触,并学习如何把自己从罪恶中解脱出来;人类生活的目的是通过知识和宗教战胜肉体的各种欲求,从而得到拯救。它强调人能与上帝建立直接联系,对上帝的认知才是最高知识。公元2-3世纪的诺斯替教特别强调神秘的超自然的知识或智慧,相信至上神的本质是心灵、生命和光,它是精神世界的本原。人的灵魂源自精神世界,而人的肉体源自物质世界。灵魂由于受到物欲浸染而不再纯洁,只有通过禁欲不断净化灵魂,通过获得至上神赐予的“真知”,才能获得拯救。3-6世纪的新柏拉图主义哲学把神秘主义进一步系统化,使之成为一个相对完整的体系。它以普罗提诺的流溢说为基础,认为宇宙万物生成演化的过程是由终极本原向外流溢又向内回归的双重运动过程。终极本原至上至善至美,是回归的目标。人只有通过提升心智,进行伦理的或宗教的沉思,才能对其有所认识,达到回归本原。这种流溢说影响了某些基督教神学家,成为基督教哲学的理论基础。11-14世纪流行于西欧的中世纪神秘主义主要代表人物,如圣维克多的雨果、维克多的理查、波那文图拉、艾克

哈特等,他们的共同点是,主张个人与上帝神秘地直接交流,实现个人解脱。他们认为,人只有完全割断与感性和理性的联系,依靠非理性的直觉或神灵的启示,进入神人合一状态,超越自我,从而直接认识上帝。在古代中国,最具神秘主义特色的哲学当属老庄的学说。^①老子提出以“道”为核心的哲学体系,用“道”来说明宇宙万物的本质、构生、变化和本原。“道者,万物之奥”,“独立而不改,周行而不殆”,是永恒存在而又不能直接感知。“道法自然”,有其客观自然规律。但“道可道,非常道;名可名,非常名”,“视之不见”、“听之不闻”、“搏之不得”,不能用语言概念来表述,也不能完全凭感性经验来认识。最好是“塞其兑,闭其门”,彻底排除感性经验,通过“涤除”“玄览”、清除内心杂念和“致虚极,守静笃”的虚静冥想直觉万物,从而与玄之又玄的道合为一体,达到“玄同”的神秘精神境界。庄子则建立起系统的体道学说,追求“天地与我并生,万物与我为一”,“独与天地精神往来而不敖倪于万物”的精神境界。他提出以“心斋”、“坐忘”、“以神遇而不以目视,官知止而神欲行”的修养方法来达到这一目的。更为久远的神秘崇拜或神秘修炼方式,还可追溯至古代印度的婆罗门教及其哲学派别吠檀多派和瑜伽派。其中,关于“梵我一如”的理论说明,作为世界最高实在和一切事物主宰的梵,与作为人的主体的我或灵魂,在本质上是同一的。人如果能摆脱尘世的欲望,虔诚信奉该教教义,就能亲证梵我同一,获得解脱。为此,需要修身炼心,通过戒律、静坐、调整呼吸、抑制情感、节制饮食,甚至制造肉体痛苦,来排除人间烦忧,使心注一处,渐辨神我独存,进而认知神我。

^① 李琛著《阿拉伯现代文学与神秘主义》,社会科学文献出版社,2000年版第479、644页,高师宁、何光沪编《基督教文化与现代化》,中国社会科学出版社,1996年版第333—334页。

神秘主义的共同目标是追求合一。但各民族和各宗教对合一的说法和解释是不同的,如“人主合一”、“神人合一”、“梵我合一”、“天人合一”等。合一的客体对象有神、上帝、真主、梵、天、道、佛、宇宙之灵、最高实在等等。修行体验的具体方式也各自不同。有些学者根据合一对象的不同,将神秘主义分为自然论的神秘主义、泛神论的神秘主义和有神论的神秘主义三种。^①还有的将神秘主义概括为宗教神秘主义和哲学神秘主义两大类,^②尽管这两者常常是相互结合,难以严格分开的。但无论如何,它“是人类共有的,是人性的一部分”,“是人宗教本性中固有的”。^③东西方各种宗教和各种哲学思想中的神秘主义都是相通的,只是在历史的沿革中,不同时代、不同民族、不同教派对其基本思想的解释和表述各有千秋。这与其说是相互影响,不如说更是一脉相承。

3、直觉体验和状态

各种神秘主义有不同的神学思想基础和哲学意义,但其共同的方法论都强调通过直觉达到认知。一些研究家认为,神秘直觉体验有四种基本状态:^④ (1)意识状态,即由得到灵感和默示达到认知,似乎有人在冥冥之中为他们揭示了客观真理;(2)直觉状态,即凭不可言状的直觉而认知,难以用确切的词汇表述;(3)转瞬即逝的状态,即短暂的、片刻的、但却深深印在脑海中的某种印象和

① 李琛著《阿拉伯现代文学与神秘主义》,社会科学文献出版社,2000年版第7-8页。

② 艾布·沃法·塔夫塔扎尼著《苏非主义入门》,开罗文化出版社,1983年版第3页。

③ 李琛著《阿拉伯现代文学与神秘主义》,社会科学文献出版社,2000年版第7-8页。

④ 艾布·沃法·塔夫塔扎尼著《苏非主义入门》,开罗文化出版社,1983年版第3-10页。

影响;(4)被动状态,即被外在力量支配和控制的无意志状态,不由自主。还有的学者将神秘状态确定为七种:^① (1)自身内在之光;(2)道德提升;(3)心智照明;(4)永生的感觉;(5)对死亡的无畏感;(6)无罪感;(7)突发性。阿拉伯学者认为,比较接近和适合于各种神秘主义的特性主要是心理上的和伦理方面的。首先,每位苏非都有一定的道德和价值观念,都追求心灵的净化。他们在物质生活中禁欲苦行,进行肉体与心灵修炼,其目标是为了道德的提升。在神秘修炼的过程中所达到的与主合一的境界,是一种特定的心理状态。修炼者本身已感觉不到自身的存在,好像“自我”已经同最高实在(绝对真理)融合在一起,自我意识已消失于绝对存在的意识之中。这种感觉和体验往往是转瞬即逝的,就像突如其来的闪电一样。在这种状态中,据说修炼者感到深深的心理慰藉,充满幸福与安宁。因此,神秘主义首先是一种个人内省的经验,而且每个人对体验的解释和表达方式都不同。伊斯兰教的一些苏非人士就说:“有多少个心灵,就有多少个认知真主之路”。关于体验(原意为品尝),伊本·阿拉比曾这样解释:“有人要求我们论证关于神的奥秘的知识,你就对他说:这就如同蜜是甜的,无法证明,只能亲口尝一尝。”^② 这一解释说明神秘主义状态与人的心理情感有关。它不是一个量化的过程,而是相信在感知和理性推断之外还有一种认识真理的方法,那就是感受。这种感受主要根据内省进行描述,往往用象征性表达。

综上所述,追求形而上的直觉为认知之道,是各时代、各种学说的神秘主义所共有的特征。在修炼中所达到的那种超凡脱俗、

① 艾布·沃法·塔夫塔扎尼著《苏非主义入门》,开罗文化出版社,1983年版第3-10页。

② 同上。

得道归天、与神合一的境界,那种超越时空、心灵愉悦的感觉,是一种共同的心理状态。由于其直观和内省的特色,难于用正常的语言表达,就象诗人、作家、艺术家、音乐家一样,具有常人所没有的那种特殊的灵感。这种神秘直觉的体验和状态,是对宇宙奥秘和人生哲理的一种心灵探索,一种主观世界的精神感受,是个人信仰的直接体验和顿悟。大苏非家阿卜杜勒·卡迪尔·吉拉尼(1098-1166)认为,精神的直觉犹如优美的古兰诵读,或是悠扬的韵律诗的吟咏,或是赞主词的影响,可使内在的精神力量增强。优美的情歌、鸟鸣和高洁的诗歌,便是精神的力量,诵读天经,吟咏哲理诗,咏唱哀怨的爱主思主之歌,是光的力量对精神的作用。因此,欲望和邪念不会进入这个直觉之中,它们是黑暗的产物,在真光之中不能留存。卡迪尔引用无直觉者无生命、无直觉者无信仰的圣训,贬斥了无直觉之人的愚钝,指出了对歌唱家及其优美的歌曲、对春天的花朵、演奏家流畅的旋律无动于衷,是无可救药的劣质脾性,这是驴和飞禽及所有牲畜的缺陷。卡迪尔认为,对于学者来说,应尽可能地认识到人的真正实质,摆脱肉体的羁绊,到达精神境界,即“性灵”的境界。这一境界除真主外,别无其他,就像光的原野,无边无际。这是认主独一者在自我意识消失后的品位。面对真主之美,见主者看不到自己和万物,就像太阳当空时不能看到自己的影子一样。在他的意识中一片茫然,只有精神知识和神圣的学问无声无息地流溢。对于非神秘主义者来说,难于达到那种特殊的直觉状态,不可能从字面上完全理解神秘主义用于内心直觉状态时的象征性语言。不过,从神秘主义思想家留下的作品当中,我们可能会发现其中的玄妙,得到别有洞天的感受。

二 伊斯兰神秘主义

1、苏非主义的实质