



民國佛教期刊文獻集成

任繼愈題



民國佛教期刊文獻集成

任繼愈題圖

第197卷



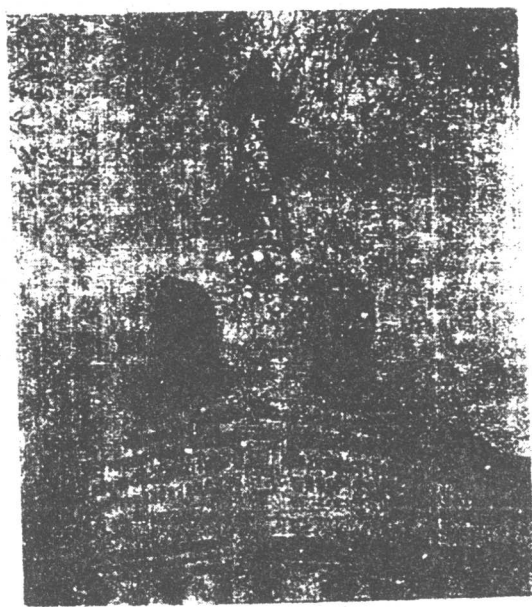
海潮音

全國圖書館文獻縮微復制中心

海潮音

第十八卷

六月號



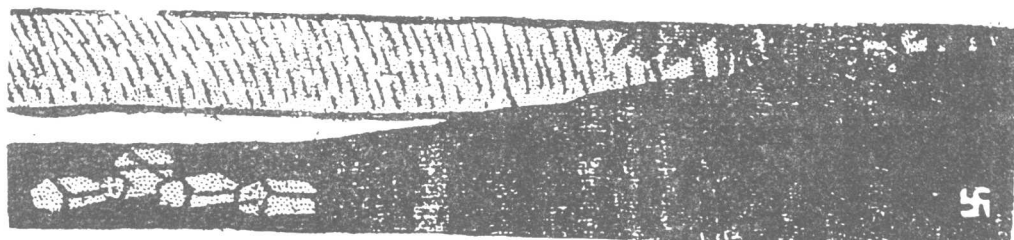
武昌海潮音社發行

太虛大師著述

太虛大師文鈔三本	三元四角	起信論別說	三角	大乘與人間兩般文化	一角五分
心經述記	六分	起信論研究	四角	佛學概論	八分
心經講錄	六分	起信論唯識釋	二角	哲學	三角五分
金剛經講錄	一角五分	因明概論合刊	二角	人生觀的科學	二角
能斷金剛金釋	二角	唯識觀大綱合刊	一角	自由史觀	三角五分
八大人覺經講錄	六分	唯識三十論紀聞	二角	現世主義	五角
楞嚴經研究五本	一元五角	救世主義	三角	唯識新論合刊	三角五分
楞伽阿跋多羅經義記二一本	五角八分	佛教宗派源流	二角五分	佛學ABC	五角
維摩詰經釋	三角	佛教人乘正法論	五分	演說集上中下三本	一元
藥師經講記	四角	建設人間淨土論	一角	宴遊記	一元
彌勒上生經講要	六分	整頓僧伽制度論	三角	往生安樂法門略說	五分
本生心地觀經釋二本	八角	大乘宗地圖釋二本	六角	圓覺隨順釋科目	一角
善生經講錄	三角	三論玄要	一角六分	彌勒下生經講錄	一角

以上共計三十九種均照實價流通寄費另加

武昌佛學院佛經流通處經售



海潮音月刊

第十八卷第六號目錄

圖畫

1. 封面：白塔建於綏遠城中錫拉圖招塔四週刻蒙文經典中供佛像
2. 常陽縣玉泉山風景十一幅
3. 蒙藏委員會吳委員長與太師大師在雪寶寺同攝
4. 鎮江金山僧衆受救護訓練攝影

佛教春秋

世界佛教紀念日

捐產辦僧教育與佛教事業

爲災民請命

現代中國佛教

聽講「現代中國佛教」之後

佛教是應用哲學

響應的一聲

佛法與衛生

相生論

三寶

佛教初來考

法 舫(一)

魯 信(二)

雷 音(四)

常惺法師講：燈霞記(五)

太虛大師講：燈霞記(一〇)

世界新聞社譯：(一三)

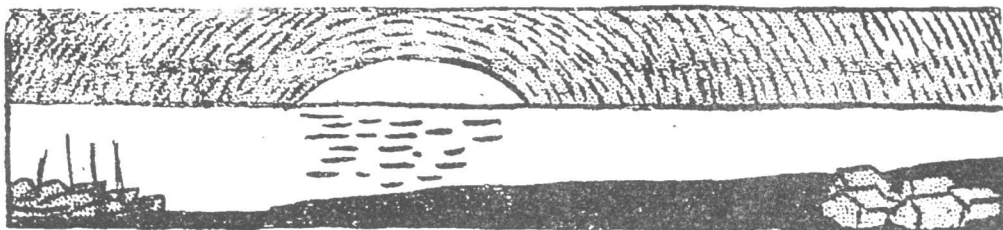
李淨光(一八)

李蔭亭(二一)

李慧空(二六)

振 博(三〇)

印 順(三八)



香港佛教史略

了如(四三)

辨了不了義善說藏論(卷二)

宗喀巴大師造 法尊譯(四九)

清涼詩話初稿

寶樹百(六三)

優婆塞戒經講錄(續三)

太虛大師講 曜青記(七六)

從僧寶說起

了如(八三)

僧教育漫談

仁性(八四)

返俗與往道風山

露亭(八六)

我們的精神

覺民(八七)

進德與修業

茗山(八九)

釋尊紀念日研究彙誌

記者(九二)

各地法師講經一束

記者(九五)

漢口佛教止信會捐款賑災

記者(九七)

政府限制僧侶赴印緬遊歷

記者(九七)

三慈居士捐地產吳山佛苑

來稿(九八)

杭州吳山佛學苑成立

來稿(九八)

當陽玉泉寺整理始末

梵波(九八)

印度噶漢外道佔據佛菴

通訊(九九)

加爾喀答大菩提會祝佛訊

世界(一〇〇)

日本大谷光照新著出版

通訊(一〇〇)

編輯後記

法舫(一〇一)

香	名	品	上	佛	供
---	---	---	---	---	---

廈門湧蓮精舍發行藏香小啓

西藏貢香，由來尙矣；禮佛供養，斯爲上品。顧物稀價貴，不易購得。迨有清一代，專供宮廷貢品，民間則無從羅致焉。是香功能辟疫散毒，凡山嵐瘴癘，及四時不正之氣，均可賴以祛除；即蚊蠅蟲類，聞是氤氳，亦皆遠颺。以故客廳臥室，書齋禪房，燃來一炷，既可清淨其心，滌塵俗慮；即交際場中，餽贈親朋，尤爲高尚；其馥郁微妙，洵非筆墨所能狀之也！本主人獻身佛教，愛香成癖，物色十年，才獲上品藏香。願以此功德，普及於人羣！以視一班操香業者有別矣。經云：天上天下，惟我獨尊。意謂如來偉大，無有等倫。而世上物類之繁賾，孰可稱爲佛使？藏香是已！蓋功德無如禮佛，香花所以將誠。至世俗之焚冥鏹紙錢，不特徒耗經濟，亦大乖乎佛旨！粵稽內典，供佛惟香花燈明。蓋香稱佛使；花云悅意；燈明則示照耀大千也。當此厲行新運，首重儉樸整潔；倘能撙節無謂糜費——焚冥鏹紙錢等——購是難得貢香；化十丈紙灰，爲一縷爐烟；經濟衛生，兩得其宜。去迷信爲正信，發勝願心，證菩提果。行見人間清淨，大地皆春。各界士女，盍興乎來！

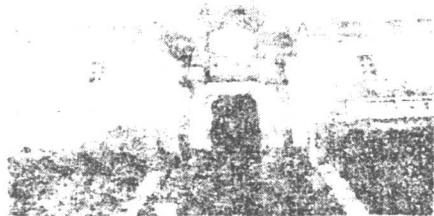
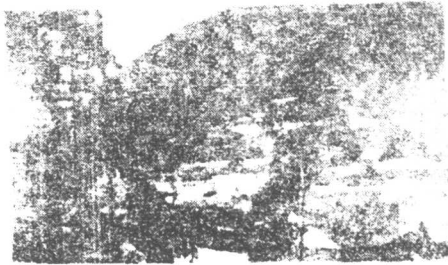
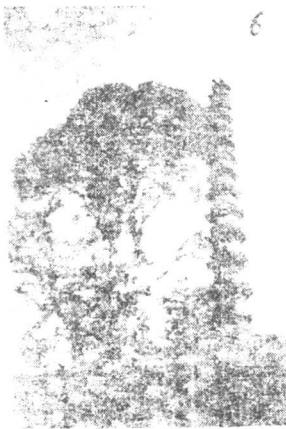
湧蓮精舍主人蔡慧誠啟

種類：西藏貢香。天竺栴檀香。戒定真香。

價目：大盒國幣一元五角。中盒國幣一元。小盒國幣五角。

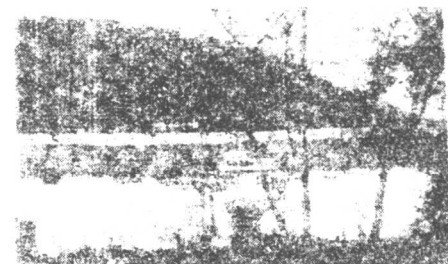
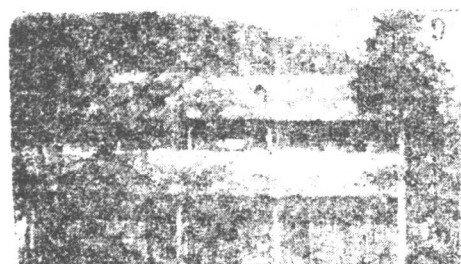
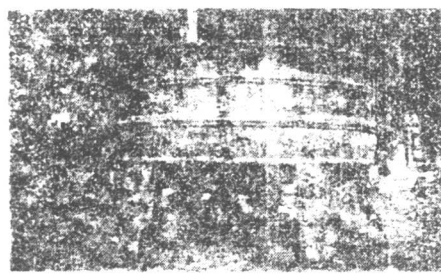
總發行所：福建廈門大同路新合美鋼鐵行

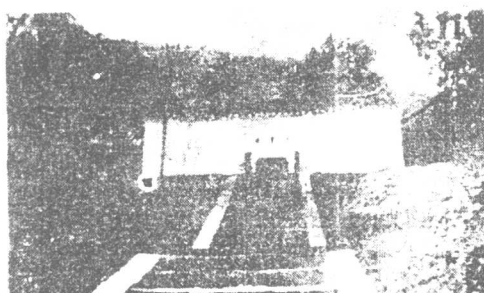
電話：一四一六
電報掛號：五〇一九



陽縣玉泉山風景 本社記者攝影

- | | | | | | | | | | | |
|---------|--------|------|-----|---------|----|-----|----|-----|--------|-----|
| 11 | 10 | 9. | 8. | 7. | 6. | 5. | 4. | 3. | 2. | 1. |
| 柴炭度(二版) | 三門(二版) | 大雄寶殿 | 天王殿 | 禪淨普師結茅處 | 磁塔 | 順烈祠 | 南殿 | 毗盧殿 | 祖師殿上一覽 | 遊香客 |



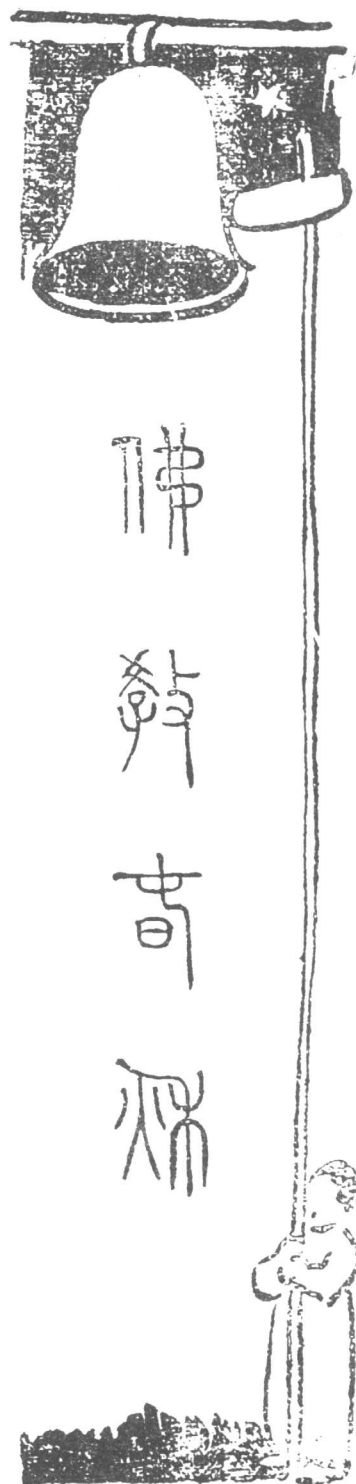


省主席劉雲若長官

蒙藏委員會吳委員與
太虛大師在寶壽寺同遊

鎮江金山僧衆受護訓練攝影





世界佛教紀念日

法舫

中國佛教會，因班禪大師欲以西藏所傳的四月十五日佛成道紀念日擬呈請國府定為紀念聖節；又因錫蘭暹羅歐洲各國所傳的五月月圓日為釋尊誕生成道涅槃紀念節，通告全國佛徒，徵詢意見，發表以來，議論紛然，有的主張絕對反對改更的，有的贊成變更的，有的贊成以五月月圓日為「世界佛教紀念日」，而中國的慣例一仍其舊的。現在把各家的主張列在下面：

- 一、以四月十五日為成道日者：班禪大師。
- 二、以五月月圓日為誕生成道涅槃紀念日者：錫蘭暹羅歐洲各國。

三、以五月月圓日為「世界佛教紀念日」者：中佛會。

四、絕對反對變更中國向例者：華北居士林，印光法師等。

五、以五月月圓日為「世界佛教紀念日」，而中國向例的紀念日則一仍其舊：太虛大師，佛教居士會等。

近來各佛教報章，雖各有主張，但總不出這五種。按班禪大師的提議，亦僅係「以四月十五日為釋迦如來成道之日，擬呈請國府定為紀念聖節」云云。此與中國所傳四月初八日為誕生日，二月初八為出家日，十五日為涅槃日，十二月初八為成道日，少許不合。而錫蘭歐洲各國總以五月月圓日為佛陀的誕生成道涅槃紀念日，此與中國相傳更為不合。蓋班禪大師的提議，根據西藏所傳，歐洲各國初依錫蘭所行，中國如依典籍所載，幾數十種，記載既是紛紜，進行當莫衷一是了。所以統一佛誕紀念日

是很不容易的事情。

究竟釋尊的紀念日應如何規定，使世界佛教徒統一紀念？這雖是最不容易而且是不可能的！但是我們全世界佛教徒應該有一個世界紀念日，統一釋尊的紀念日，古今中外的學者，既不能作準確不疑的考定，釋尊在印度爲何年何月何日誕生，成道，涅槃卽至現今爲幾年何月何日，又何能強變各國各地佛教信徒的相承習慣。因爲歷史的考據，最感困難的，印度的歷史記載不確實，而且在印度的傳說也是異說紛紜；及至佛教傳布到錫蘭中國西藏等各國各民族之後，因地域的不同，歷法的互異，真是沒法考定佛陀的生誕成道涅槃等確切真實的日期。我覺得這應該留給歷史的學者去研究。現在我們應觀察佛教在世界上的地位和將來的趨勢是怎樣？佛教不是所謂成了一種世界性的宗教嗎？那末是應該規定一個「世界佛教紀念日」了。班禪大師提議由國府明定「紀念聖節」，是覺着這樣偉大的宗教，國民政府是應該規定一個紀念日，不過僅提出西藏所傳，而未顧及內地的舊習慣罷了。但他並沒有說一定要更改內地向來的習尚。至中佛會提出錫蘭歐洲的紀念節日，作爲「世界佛教紀念日」，也並未敢擅主變改向來的習尚。因此，似乎不必騷然地反對及贊成，應該銓衡原提議人的苦心和各國民族的習例以及時代時勢的情節，作合情合理的規定。

我以爲現在討論佛教紀念聖節，不必以某一習慣來強各國各民族以同一的，因爲歷史上的記載不同，各國民的信仰習慣又不一，怎能強同呢？所以我們主張各國各民族的釋尊紀念日，隨其向例，仍一其舊，不加變改。

然而佛教是世界的宗教，實在應該規一個「世界佛教紀念日」，這個紀念日，要由全世界佛教徒共同規定，我們贊成五月月圓日爲「全世界佛教紀念聖節」，這雖然是錫蘭歐洲所遵行的聖節，但班禪大師的四月十五日，（按用夏歷）卽五月月圓日，這個日子，卽是佛教「安居日」，又是一夏至的節令，古代的印度也很尊重這個日子。如果中國規定五月月圓爲「世界佛教紀念日」，那末今後中國佛教史上，就多了一個紀念日了。

二十六年五月月圓日

捐產辦僧教育與佛教事業 魯信

杭州特訊：上海有三慧居士，將其杭州地產，捐助於杭州吳山佛學苑，作常年經費；聞該苑已派員接收。產量多少，雖不能知，但觀其接收典禮之盛，亦可推想決非少數。至其布施之動機如何，雖亦不得其詳，但觀其能施於佛學苑，則知居士之心願，非普通布施之可比。吾人對於此事有所感焉。夫捨宅爲寺，施地

供僧，代有其人，屈不勝數；獨捐產倡僧教育者，實在是希有希有了。

在信仰佛教之下的一般信徒，行布施者，多樂於修塔寺聖像，作有相功德，求現世名聞；其能爲無相布施，修無盡功德藏者，實在是很少很少的了。所謂有相的功德，在現世不過得一部份人的贊仰，希望來世仗此功德得大富貴，或往生天堂淨土，這完全是計着心的企望。如果計着心重些的人，這好像是一種生意，不算是真正的菩薩行，雖然真實的無相菩薩行不易修爲。

復次，若依現今提倡社會事業而論，其具遠大眼光者，莫不注重提倡教育，培養國家人材。以國沒人才，國必滅亡！吾佛教事業，又何嘗不是如此呢？因此我們很欽佩三慧居士捐產辦僧教育的勝行。希望吳山佛學苑的主持人，爲佛教及僧青年前途着想，體會施主的心願，接受了這筆辦僧教育的捐產之後，應當不背施主的心願，不錯施主的因果，以此經濟之助，切實與辦吳山佛學苑，辦得要聲有色，三五年後，一定要有相當的收穫，才不辜負施者捐產辦僧教育的一番悲心。

這里，我又向全國一般的寺廟住持人，說幾句話哩：在家信佛的居士，爲着圓滿他底心願，爲着倡發他信仰底佛教，爲着培養僧伽人材，都能施其財產，倡辦僧教育，然而我們佛教寺廟的主持人，有很多是擁有廣大的寺院，多量的田產，而本身本職，

又原是應辦佛教教育事業的，爲甚麼不發心倡辦佛教事業，尤其是僧教育事業？據一般的觀察，這些寺產住持和尚，寧肯被地方政府或其他教育機關沒收，總不肯拿來做些佛教本身有益的事業；縱然去作，也不過作些許社會事業，決不肯拿來辦僧教育，這真是令人最痛心的！寺廟財產，本來就是教養佛教大衆（僧衆）的經濟，何以不作佛教僧事之用，而專供少數僧人之揮霍，或爲社會之攫奪？又何以不作佛教教育之用？有些寺廟，爲應付環境時勢起見，將寺產去做普通社會之用，固有其苦心，不可厚非，但是還須顧及於佛教本身之存在。我們必須知道，佛教的生命，完全是依着住持僧而存在，因此我們必須注意培養住持佛教的僧伽人材。我們的經濟，應當首先用在我們佛教僧伽的事業上面，而在佛教事業之中，今日最重要最急需的又莫過於創辦僧教育。所以現在全國佛教寺廟主持人應該明白：一者，佛教寺廟財產，爲佛教僧伽所有；即一寺廟之財產，爲佛教所有，而非一二主持人所有。二者，寺廟財產不能爲少數特殊僧伽（如主持人或退居者）所享受，而應爲佛教僧伽所享用。三者，寺產絕對不能爲少數主持人所把持，必須用以爲出家僧伽謀利益，與佛教事業。四者，興辦佛教事業，應以創辦僧教育爲急務。五者，如有餘力再及普通社會事業。現在寺廟的主持人，應該明白這點大義，希望爲佛教而努力，爲僧衆而犧牲，打破我們的障礙，創造

我們的佛教新生命！這是我因三慧居士的勝行而生的感想。在這里爲佛教爲僧教育，應該祝三慧居士的福德無疆，吳山佛學苑的功德勝利！

二十六年五月十五日

爲災民請命

雷音

我們每天看報，滿版登載四川陝西貴州甘肅各省災荒的消息，可憐成百萬整千萬的同胞餓肚子，吃樹皮，食草根，煮觀音土，甚至易子而食，掘屍充飢，慘悽之狀，何堪描畫？我們對此若絲毫不動惻隱之念，夫豈人情所許？

但是我們住在城市裡，因爲生活大都是舒適的，對於飢民荒苦，實際能表同情予以救助者，甚少甚少！而一般資產階級抱享樂主義的人們，又只求個人快活，根本不曉得城市之外尚有什麼災民，在他們每人一天的浪費，至少可以救活十個或百個災民，要是勸他們節省點拯救災胞，却是慳囊難開，每讀「朱門酒肉臭，路有餓死骨」之句，令人愴然淚下！

我們是佛教徒，以自救救人爲職志，看到他人的不幸，等於

自己的不幸，看到他人沒有飯吃，就覺得自己亦將沒有飯吃，因爲社會的組成是因緣和合的，是生存互助的，假使大家沒有飯吃，決不容許你一人獨食；假使大家不能生存，也決不許你一人獨活！我能直接救人，而間接亦即救己，我不能救人，人家亦決不會救己，所以今日我們節省無益之費去拯濟災民，而實際即等於拯救自己，有錢的人們，不受災的人們，應該具此心理，應該隨力捐助！

我們佛徒不只在口頭上講善話，而事實上須有善行！如此大漢口佛教正信會匯款五百元急賑川災，復匯二百元賑黔災，二百元賑甘災，雖然區區之數，救活不得幾個人，可是該會辦事職員亦節省膳費相湊，已充分表現了佛教徒互助的精神，倘社會的人們都有這種精神，那末川陝甘黔各省災胞的賑濟還成問題？只要南京漢口上海北平天津幾處大都市有錢的人們都隨力捐點，相信數目一定可觀，嗷嗷待哺的羣衆也就得救了！

人之好善，誰不如我，虔致哀鳴，爲災民請命！

二十六年五月二十日

現代中國佛教

學僧燈霞記



常惺法師在上海中國佛學會講

中國佛學會，在太虛大師領導之下，以研究并發揚佛教之學理爲宗旨。爲謀佛學復興運動并謀普遍發展深入社會起見，又在上海設立分會，已一年了。在這樣底很短的時間，致力於佛學復興運動的工作；但今日佛學其形成一種風尚而蓬勃一時者，却是自中國佛學會導師太虛大師創辦佛學團體佛學運動的開始，而有系統的組織力的健全與充實。固然，在迴還曲折的今日之中國佛學的環境中，幾經演變發展，這在主觀方面，多賴太虛大師及貴分會理事長寬道法師苦心支持。而近幾年來，佛學，則爲我國客觀社會環境之需要，實亦爲中國佛學會導師太虛大師努力於佛教復興運動，所以蓬勃一時之一最大因素。在今年四五月間，

燈霞法師曾有數次相邀我來會演講，因本人在上海的時間很少，時機不相合，一直到今日，乃能與諸君相見。今日的課題是「現代中國佛教。」

所謂「現代」者，遠言之，從前清變政至今日；近言之，從國民革命至現在，如今可分三方面來說明：——

(一) 佛教

(二) 中國佛教

(三) 現代中國佛教

(一) 佛教的內包很廣，又可分三方面來說明：——
(甲) 思想——佛教底中心思想，不外「性」「相」「門」，即

是「空」「有」二宗，或曰「法性宗」，「法相宗」。「從萬法的生起實相上說起，皆由衆緣和合，所謂真妄和合的緣起，歸於阿賴耶識，以阿賴耶識爲一切染淨因果之根本。就其所生之法，在依他起上講，是有名言可說，是成如幻有；從依他起無自性方面所顯的圓成實方面講，是言說之所不及的，是成畢竟空。在印度佛教思想中心上有此性相二門，是成空有兩宗，故此兩宗可以代表整個佛教思想。

(乙)組織——佛教的組織，完全依據佛制法律所謂「戒律」爲紀綱。故太虛大師整理僧伽，在最初有所謂「僧伽生活律儀化」的口號。在各方面亦有多數佛教徒立起響應。因爲整理僧伽運動以「律儀化」爲標準，很與原始佛教組織精神相合。因爲，佛教徒的組織，他有他的法律，和世間國家社會人民生活的組織，絕殊不同，故佛教徒乃遂以另一姿態出現於世，斯即所謂「僧伽律儀化」。故「戒律」爲佛家特有底家風。雖然，大乘佛教隨方絕相，但是佛教徒住持相的存在世間，還是以戒律爲基礎，爲紀綱！

(丙)作用——佛教的作用可分兩方面來說：

(一)消極的

(二)積極的

有很多人說，佛教的作用，無非是繼承釋迦牟尼的以「嚴淨

毗尼」以戒律修學佛法，隱居深山，離開現實國家社會的環境，一切無關係的樣子，不過是提倡「無我」「平等」運動智能，而以「慈悲」面目出現而已！是以佛教「作用」是消極的象徵。雖然佛教有他的立場，而另有其作用——是無用之用，這是在消極方面講。譬喻，古時代的帝王，以佛法化人，遇有提倡政治運動和社會運動者，又活動往往在工作上，方法上，與帝王政治思想抵觸，或帝王政治的施設，即遭受彼等阻撓，是以處在吾國特殊之形勢下，不論今昔，對於政治活動的人，企圖用佛教底力量來範圍他的行動，而啓示他的精神向上，以鞏定國家社會的基礎。故我說：佛教，在小乘思想立場上，雖不幹那種利人問去，不作現實社會一般國民的工作，但是我深信大乘佛教底思想，是應該參加社會積極救世救一切衆生創造一個新人生出來！這是大乘佛教積極底有用之用。

故歸納起來說：佛教教理，是不出空有兩面，佛教組織，是律儀爲依止，佛教底作用，是有「消極」和「積極」的兩方面；佛法的涵義欲廣依這三方面來研究，可以得其大概。

(二)中國佛教

從事中國佛教運動的，在「教理」方面，所謂「空」「有」二門，最主要者，爲玄奘，羅什一大師。玄奘介紹有宗，羅什介紹空宗，爲中國佛教教理上的兩大派別。法性宗，擴而大之爲天

台：法相宗，廣而大之爲賢首，故天台，賢首，兩大系統，雖是中國的特創，而實繼續「法性」「法相」的根本教理，而發揚光大之。

此外另有「淨土宗」，主張念「阿彌陀佛」求生西方淨土，這是有宗的變相。還有「禪宗」，主張「不立文字」，考究本來面目，這是空宗的變相。禪宗，淨土，其思想支配力的偉大與影響的深長，可說是中國佛教特有的現象。故中國佛教在思想方面可說較印度有過之無不及。

中國佛教在「組織」方面，沒有像印度佛教徒那樣底「嚴淨毗尼」，依律而衣，依律而食，依律而住，過着律儀化的生活；雖然中國佛教，古今大師，也有熱心堅持戒律，而勉力支持過着戒律生活者，僅少數而已。故一般關心中國佛教的外國佛教徒，他們對於中國佛教徒曾下了極嚴的批評語，謂「支那人——中國人——業障深重，律儀廢弛。」這樣從事關心中國佛教的人，對於我們中國佛教的組織機構上，沒有確予顧及到中國佛教情形和印度佛教環境之不同。尤其是，地方氣候上確有很多困難。比方，印度地方處在熱帶，而中國則處在寒帶地方，不能以律儀組織，即其一例。又如印度國民中包含有廣大的豐富的財產來源，且多信佛，遵行佛制；故印度佛教徒，不是生產，遊方乞食，生活較容易。而中國人民信佛者，生活上的維持，尙有自嫌之不

足，亦只有在個人力量許可範圍內，來熱心贊助，故在人民生活狀況上之不同，此又一例。又如中國社會的組織，以家庭爲中心，而有不可轉移的家庭內容分斷之，可分爲父慈，子孝，這一類底態度出現者，確含有民族精神甚大的意義。故印度佛教的組織律儀化的社會風俗，不適合中國家族制度，不能相提並論。然而中國佛教，亦不能逃出家族制度範圍之外去，另有什麼人間佛教的建立。尤其是，處在目前情形之下的中國佛教若生活律儀化，尤甚困難。在中國佛教歷史上的演變，有馬祖建叢林，百丈創清規，還是沒有離開中國家族制度的面目，還是沒有接受印度佛教的律儀，雖然，中國佛教的組織，形式上，仍用中國舊有的家族制度；但中國佛教形式上亦頗有成績卓著，然而也不過形式而已！因此，印度原始佛教律儀，在中國佛教方面，可說差不多整個沒有接受，並不是「業障深重」，而實具有地理，歷史，社會，文化，種種方面的特殊關係。

再說到「作用」上：中國佛教兩千年來，完全是站在「消極」作用上，其運動，在中國佛教不但是沒有效用，而亦無事實上底表現。比方，某甲聽見某乙做和尚出家去了，則某甲只是唉！歎惜無已。以爲一個人出家做了和尚，一切都完了。茲舉一事，以見一般，如古代君主帝王，以神道設教，如果遇到人民暴動，即以因果，報應，來消滅人民作亂暴動底思想與行爲。在