

远方出版社 ■

政治学

(上)

世界思想学术名著文库

SHIJIE SIXIANGXUESHUMINGZHU WENKU

政 治 学

〔古希腊〕亚里士多德 著

(上)

远 方 出 版 社

图书在版编目(CIP)数据

世界思想学术名著文库/冯强主编. - 呼和浩特:
远方出版社. 2006.1

ISBN 7 - 80723 - 134 - 3

I. 世… II. 冯… III. 学术思想 - 世界 - 文集
IV. B1 - 53

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2006)第 003616 号

世界思想学术名著文库

责任编辑 胡丽娟

远方出版社出版发行

(呼和浩特市乌兰察布东路 666 号)

新华书店总店北京发行所 经销

北京一鑫印务有限责任公司 印刷

开本:850 毫米×1 168 毫米 1/32 印张:338 字数:8479 千字

2006 年 2 月第 1 版 2006 年 2 月第 1 次印刷

印数:1 - 3,000

ISBN 7 - 80723 - 134 - 3 全 52 册定价:1480.00 元

导 读

黑格尔指出：“如果真有所谓人类导师的话，就应该认为亚里士多德是这样一个人。”

亚里士多德（公元前 384——前 332 年）是一个在动荡世界中过着动荡生活的社会名流，但更是一个孜孜不倦的学者，其科学探索涉猎广博，正如其哲学思辨精深细微一样。他第一个把混沌一团的科学分门别类，加以整理，用科学的方法阐明了各个学科的对象、基本概念及其简史。他提出了公理化体系的理想，同时也奠定了经验主义的基本原则。他是古代世界首屈一指的逻辑学家，他建立的逻辑学构成欧洲哲学统一性的基础，统治西方学术达两千年之久。他创立的形而上学，使他获得了“哲学家之王”的称号。

在他之前没有人对学术作出过如此巨大的贡献，在他之后也没有人可望与他成就相匹敌。他的影响深远、广泛而且

十分复杂。

从某种意义上说，一部欧洲思想史就是对亚里士多德的诠释史。

亚里士多德出生于希腊北方色雷斯的斯塔吉拉城，他父亲承袭了马其顿王的御医职位。18岁时，亚里士多德来到雅典做了柏拉图的学生，他在学园里居住了12年，直到柏拉图逝世为止。他批判了柏拉图的“理念论”，他声称：“我爱我师，我更爱真理。”这成为尽人皆知的一句名言。离开学园之后，他开始了一个时期的游历生活，并娶了僭主赫米阿斯的妹妹或侄女为妻。

公元前343年，他接受马其顿王腓力浦的邀请，做了亚力山大的老师。这位学生似乎保持着对老师的尊重，在东征的繁忙军务之中，仍然不忘为亚里士多德搜集植物标本，曾差遣上千名奴隶为他的经验研究服务。但是这两位伟大人物的接触，没有对亚里士多德的思想产生令人称道的影响。

公元前335年，亚里士多德回到雅典，建立了自己的吕克昂学园。他在那里写作了他的绝大部分著作。他习惯于和学生们一边散步，一边讨论哲学问题，于是人们便把他的学派称为“逍遥学派”。公元前323年，亚力山大去世，雅典人反叛起来，并攻击这位大帝的朋友，亚里士多德于是被判以不敬神的罪名。但是他不象苏格拉底那样慨然赴刑，而是逃离了雅典，他说那是为了不让雅典人再犯反哲学的罪。他

逃到爱琴海的一个岛上，第二年便死在那里。

亚里士多德出生富门，手戴戒指，留着时髦的短发，有些花花公子的味道。他长于口才，讲课条理清晰，谈话机智锋利，常被目为狂妄自负之徒。作为一个哲学家，他在许多方面和其所有的前人都非常不同。

他是第一个象教授一样著书立说的人，他的论著具有系统性，他的讨论也分门别类，他的作品是批判的、细致的、平凡的，言简意赅，论证严密，但经常语言贫乏，文体粗糙。罗素说他缺少激情，并因此是一职业的教师，而不是一个凭灵感鼓舞的先知。

亚里士多德的研究涉及逻辑学、形而上学、自然哲学、伦理学和美学，他写作了大量著作，但只有五分之一流传今世，它们是吕克昂学园第十一任主持安德罗尼柯于公元前一世纪整理编纂的。

这些著作大多是亚里士多德的讲义，并非供人阅读，也非连续写就，但以一种坦率和严谨的方式系统地表达了思想。其中最重要的是《形而上学》和《尼各马可伦理学》，它们使亚里士多德在今天名闻遐迩。

《政治学》是西方第一部系统的政治理论名著，共分八卷，各卷成稿时间不一，由后人编辑而成。一些研究家认为，该书就内容而论可以分为三个部分：第二、三、七、八卷是对理想政体的论述，第四、五、六卷是对现实政体的论

述，其余一卷为结论，三个部分都围绕着国家这一基本主题加以展开。罗素指出：“亚里士多德的政治学是既有趣而又重要的；——所以有趣，是因为它表现了当时有教养的希腊人的共同偏见，所以重要，是因为它成了直迄中世纪末期一直有着重要影响的许多原则的根源。我并不以为其中有很多东西对于今天的政治家是有任何实际用处，但是有许多东西可以有助于弄明白希腊化世界各个地方的党派冲突。”罗素的见解与西方传统的见解有所不同，但从另一个侧面揭示这部著作的一些特点。

《政治学》开篇表明要探讨国家的重要性。亚里士多德说，人是政治的动物。这是《政治学》最著名的论断之一。人按其本性必须结合成社团才能生存。这就是国家的起源，亚里士多德从时间的顺序和自然的顺序两方面加以说明。从时间顺序上说，国家是家庭和村落的延续；从自然的顺序上说，国家出于人的本性，是自然的产物。最先出现的是家庭，家庭建立在夫妻与主奴这两关系的基础之上。若干个家庭结合成一乡，若干个乡合成一国。国家是用来满足人们物质和精神方面的需求。人们开始结成国家时，只是为了保障他们的生存，但是国家成熟之后，它就要以公民的至善为目的。因为每一种社会组织都与一种善的目的相对应，作为最高组织形式的国家必定以最高的善为目的。“国家的目的是善良生活。……国家就是家庭和乡村结合成为一种完美自足

的生活，所谓完美自足的生活就是说幸福与荣誉的生活。”在亚里士多德看来，“政治社会的存在是为了高贵的行为，而不是仅仅为了单纯的共同相处。”

由于国家最早起源于家庭，所以讨论政治就应从家庭开始。《政治学》所讨论的是奴隶制时代的家庭。亚里士多德认为，奴隶主和奴隶、统治者和被统治者是人结合成社会时必然要产生的。奴隶是家庭的一个部分，奴隶是主人的工具和财产，奴隶天然就要低于主人。一个天生就不属于自己的而属于别人的人，生来就是一个奴隶，但是亚里士多德说，奴隶不应是希腊人，而应该是其它精神低劣的下等种族。有些人生来注定要统治，有些人生来注定要服从。对那些生来应该受统治却不服从的人就要进行战争，亚里士多德说，那样的战争总是正义的。因此，每一场战争的胜利者都是对的，被征服者就是错的。

关于个人与国家的关系，亚里士多德认为，国家虽然在时间上后于家庭，但在性质上却优于家庭，而且优于个人。他论证说，个人和国家就象一只手和身体，当身体毁灭时，一只手就不再是一只手了。因为手的目的是拿取，这一目的同时也规定了手，只有当手与一个活的身体相结合一起时才能完成它的目的。因此，当一个人成为国家的一个部分时，才能完成作为人的目的，才能成为一个人。亚里士多德于是十分强调法治，没有法律是不行的，亚里士多德说，人若没

有法律就是最坏的动物。

《政治学》在西方产生了广泛影响，后来西方政治学论著中运用的一些基本范畴和阐述的一些思想，都或出自这部著作，或与这部著作有着思想上的渊源关系。

目 录

第一章	(1)
第二章	(40)
第三章	(95)
第四章	(156)
第五章	(211)
第六章	(271)
第七章	(298)
第八章	(356)

第 一 章

第 一 节

根据我们所见而言，每一个城邦（城市）都分别是某一类型的社会团体，所有社会团体的建立，都是以成就某些善业为目的。人类的任何一种作为，其主旨都不外乎是追求某一善果，在他们自己看来，就是如此。一切社会团体的目的都是追求善业，既然如此，那我们也可以认为，在社会团体中，那最高和最广的一种团体所追求的善业，也必定是最高的，同时也是最广的：这样一种社会团体，亦即人们所说的城邦，即政治社团（城市社团）。

有人认为，那些城邦政治家、君王、家长、奴隶主，都是同一种人，这种观点大谬不然。这种观点的持有者说，这

里的不同不是指品种的相异，而是仅仅指他们所治理的人民
的数量多寡不一。奴隶主只关照很小的人数，家长照顾的人
稍多些；而对于城邦政治家或君王来说，他们要照顾更多的人
数。如果按照这种说法，那么，一个大家族和一个小城邦之
间由不会存在实质性的差异；而政治家和君王也只是在下
述这一方面稍有分别：君王是个人拥有国家的全部权力，政
治家则以城邦政制的规章制度实施统治，而且根据这种规
章，城邦的全体人民轮流作为统治者和被统治者，城邦政治
家则只有在其政的岁月才掌握着政权。

实际上，这些说法并不正确；这个问题，我们可以分析
方法加以阐明，这种方法是被人一贯采用的方法。在其它方
面的学术研究中，应该把一个复合物分析为一些非组合的单
纯元素，即分析为不能再分的最小分子。像在其他学术研究中
一样，在政治学研究中，我们也要分析出组成每个城邦的各
个要素，并逐步进行考察。凭借这种分析，我们可以较为清
晰地诠释上述不同的社会团体及其人物之间的差异，而且能
从这里确知，上述题旨能否出一些有条理的论断。

第 二 节

对于任何事物，政治的或其它的问题，如果我们追根溯源并弄清它们发生发展，那么，我们就能够获得最清晰明确的认识。最初，相互依存的两个生物必须结合在一起，雌雄不能单独繁衍其种类，而必须先为配偶才能做到这点。在这个方面，人类和一般动物以及植物没有什么不同，它们都要使自己的特性和形象毕肖的后代留传下来，所以配偶是生理的自然使然，而非意志（思虑）造成的结合。再者，统治者和被统治者必须结合，才能使两者得以互相维系而共同生存下去。秉赋理智而又遇事能持有远见者，则一般成为进行统治的主人；体魄强壮而能胜任他人以远见安排的劳务者，则自然要作被统治者，处于奴隶从属的地位：在这里，主奴双方具有共同的利益。女人与奴隶有天然之别，这一点我们应该加以注意。铁匠铸造德尔斐小刀，使它能够提供许多方面的用途，自然的创造女人与此绝然不同；自然赋予每一事物各自一个目的；只有那些用途专一而不混杂使用的事物才能有造诣最精湛的形性。然而，野蛮民族中，女人与奴隶地位相同，（这与自然相反），实际上，在那些民族里，一个能够真正可称为主人的人是没有的，男女结合，一起生活，只不过是一个女奴配上了另一个男奴罢了。因此，诗人们说：

“野蛮人应该被希腊所统治。”

根据诗人们的看法，野蛮人都天然地是奴隶。

男女关系与主奴关系相结合，这种关系首先组成的是家庭。希西沃图有句名言，它的确是说出了问题的实质，他说：

先营家室，以安其妻，爱畜牡牛，以曳其犁。

在这里说到家室与妻子之后，还说到了牛，劳苦家庭中，它与奴隶相当。建立家庭的目的在于能够满足人类日常所需，它成为社会的基本形式；因此，嘉隆达斯称组成一个家庭的成员为食橱伴侣，克里特的厄庇米尼特则称为刍槽伴侣，接着一种形式的团体出现了，那就是村坊，为适应更广泛的生活需求，若干个家庭联合而组成了这种初级形式。村坊最自然的形式是由一个家庭繁殖而派生出的；正因为如此，有人把一起聚居在一个村坊里的人们称之为同乳子女，或把这样的村落称之为子孙村。古代希腊各城市都原为君王所统治，各个蛮族迄今为止也还保持着高度的王权，其根源就产生于此。一般说来，家庭往往由亲属中的长者主持，同样，各家繁衍而成的村坊也都由年长者统领，而这些长老往往年辈在村坊中是最高的，君王正是家长和村长的发展。这种原始的家属关系，可以从荷马那里得到支持，在有关古代散布世界的（圆眼巨人族的）聚落的记载中，荷马曾说：

“人各统率着他的儿女和妻子。”

先古时期的人普遍地被君王所统治，直至现在有些民族仍然如此。因此。有些人设想，神众也是一个君王（大神）加以统率的。人们原来根据人的形象而造出神的形象，既然如

此，那么，人们也就非常自然地根据人类生活去想象神众的社会组织了。

在若干村坊联合并结成城邦时，社会也应当进化而达至相当高级而完备的阶段，在这种社会团体的内部，人类的生活由此可以完全自给自足；我们也可以这样说：城邦的出现在于人类“生活”的发展，但它实际的存在其目的却是为了“优良的生活”。早期的各级社会团体，尽皆自然地成长而终为城邦，一切城邦都是这一成长过程的完成，既然如此，那么它就都是自然的产物，同时这也是社会团体所发展的终点。无论是一个人或一匹马还是一个家庭，当它生长完成以后，我们就能清楚地看到它的自然本性；每一个自然事物，其生长的目的充分地表明它的本性。同时，事物的终点，或者说它的极因，则必达至善，因此，现在那完全自给自足的城邦也应该是自然地生长而达至善的社会团体。

因而由此可知，城邦的演化出于自然，作为自然趋向于城邦生活的动物的人类，其本性上也是政治动物。如果一个人因为本性或偶然的原因成为一个任何城邦之外的人，那么，他必定或是一个凡夫俗子，或是一个超人，荷马把这种人娄作“出族、法外、失去坛火（无家无邦）的人”，

并鄙为自然的弃物。这种人本性孤独，一般会成为好战之徒；他离弃了群体，这种情况就恰如一个棋局中的一个闲子。

就作为动物而言，与蜂类或其它群居动物相比，人类所结合的团体之所以能成为更高的政治组织，原因也是明显的。根据我们的理论，自然不会制造无用的事物；而在一切

动物之中，只有人类具备了言语的机能。声音可以用来表白悲欢，一般动物都具备发声的机能：这使它们得以在彼此之间传达他们各自的哀乐。但是，一事物有利与否，以及它是否合乎正义，则只有靠言语才能将其说明。人类与别的动物在其特性上的不同，则在于他对善恶和正义以及其它类似观念的辨识，而这些东西都需要言语进行相互传达。家庭和城邦的结合，恰恰是这类义理的结合。

现在我们就来由此谈城邦。从发生的顺序而言，城邦晚于个人和家庭的发展，虽然如此，但是从其本性而言，它则比个人和家庭为先。若就本性而论，全体必定先于部分；例如身体：如果全身受到损害，那么手足则不成其为手足，脱离了身体，手足就同于石制的手足，它们不能发挥手足的实用，大家只是含含糊糊地仍然才以手足称之。我们确认，城邦先于个人而自然生成，其原因在于为个人只是城邦的组成部分，处于隔离状态的每一个个人都不足以自行生存下去，他必须共同归属于城邦这个整体。所有自我隔离于城邦的人，或为社会所弃而无从得到人类社会组合的各种便利，或因傲慢自满而鄙弃世俗的组合，如果他 not 是一只兽，那他就像是一位神。人类生而具有合群特性，因此能够不约而同共走向这样高级（政治）的组合。那些最先设想和缔造这类团体的人们，应被后人所敬仰，他们的功德是人间莫大的恩惠。人类如果立意志向善，作为有成，就能成为最优秀的动物；如果不讲礼仪、悖德害义，就会堕落为最卑劣的动物。邪恶而又武装起来，则将大大祸害人间，这是势所必然；人类生而具备武装，例如言语机能，人类的智识和德行本来可以运

用这些装备，但是，它们也一定可以被运用来实现其狂妄或成就其罪恶。正因为这样，失德者就会淫凶贪婪，肆无忌惮，尽行下流之事，成为世间最肮脏最残暴的野兽。正义是城邦原则。只有依据出于正义的礼法，才可判断是非曲直。正义是建立良好社会秩序的基础。