



民國佛教期刊文獻集成

任繼愈題



民國佛教期刊文獻集成

任紹愈題

第95卷



佛學月刊

全國圖書館文獻縮微復制中心

創刊號

中華民國三十年六月一日出版

佛學月刊

林迦



贈閱

中國佛教學院同學會文藝部編輯

創刊詞

周叔迦

文以載道，而有德者必有其言。自如來滅後，迦葉結集，大法始傳，漸被東夏。六朝隋唐之際，續述纂集之盛，號為義林，堪擬法海。有宋而後，立言者疵醇互間，降至清代，蔑焉殆息。近世稍有重興之望，時移代易，其宏傳之方便，有異於古者，則雜誌刊物之作，易於普及，利乎啓蒙，其效甚速也。民國二十九年，中國佛教學院成立，一載以來，同學僧侶於講習之暇，各抒所見，積成篇章，遂盈篋笥。爰月一刊之，期就正於有道。竊欲於斯覩同學德業之進退，文義當否，尚希海內知音之指正焉。

第一期目錄

中華民國三十年六月一日出版

本刊弁言

周叔迦

修行講話

談虛老法師開示錄

保賢記錄

無常想

周叔迦講

李意如
趙保塔
記錄

持戒

周叔迦講

應恩
記錄

論壇

中國佛教學院講習世典文字之宗旨

周秉清

專著

行事鈔資持記十門提要並序(一)

仁道輯

緣起略義(一)

松泉

歷史

跋玄奘西域行迹圖

劉汝霖

學僧園地

空門日記

三自性與三無性之研究

靈妙

佛法與社會

願淨

讀觀世音普門品

性安

佛教團體介紹·新書介紹·佛學答問·佛教界消息

本刊弁言

時逢末運，去佛綿邈，內法衰微，異端紛起。慨劫灰之復揚，世亂方殷，苦戰塵之瀰漫，熾惑益熾。弘聖教以拯時艱，倡佛化用度危難，然則急起圖之，刻不容緩。爰輯本刊，出而問世。期拔沈溺，濟此迷津。使命重大，敢不猛勉。自今以後，願具數事，以資研討。中心所在，並世大德，幸垂教焉。

一、佛化教育之推行

近日風俗澆漓，人心險詐，紀綱掃地，大義淪亡。欲挽世道而正人心，胥賴佛化之普及。惟教育一途，問題資多，而佛化教育，尤爲專業。如佛教各級學校之增設，佛學講座之添置，佛教圖書館之創辦，中小學課本編入佛學教材諸問題，非有佛學而兼教育家之專門人才，從事墾畫，不易成功。自今以後，宜如何傳播，俾世人盡知生死苦趣，急宜出離，火宅不安，難可久住。庶幾咸發正願，早霑法雨，此亟待商討進行者一也。

二、佛教通俗讀物之編述

晚近篤志之士，每於世態人情，目擊心傷，因而尋求寄託，潛心懺悔。然不知佛法乃宇宙之經緯，爲生類之歸宿，蹈外道者，往而不返，尚消極者，頹廢厭世。自今以後，宜盡量編制通俗讀物，如佛教發展小史，古今大德傳記，佛法精義，諸宗概要，修

養諸話，佛化小說，內典介紹等。普徧接引，俾覺悟者，涵義力求契機，文字必饒趣味。俾外凡藉此略於中道，興趣，廓大精深，與夫我佛慈心，漫無涯際。此亟應發心進行者二也。

三、教典之系統整理

法海浩淼，聖量無外。我佛精義，或密栗而難知，或隱晦而未顯。誠以典藏宏富，代遠年湮，勝義敷陳，殊多散佚。不有深切之探討，難可洞悉其義蘊。自今以後，宜具條例，抓梳整理，比類推覈，究真擷旨。此亟宜砥礪精進者三也。

四、行解合一論之倡導

世人多以佛法與外道比倫，漠然視之，不生信解。甚至侮衄三寶，毀謗聖言。而教徒本身，多不健全。宜乎邃軌百宗，穎絕千古之大經大法，難自振拔，著步衰微，勢無可掙。今日之談教理者，往往略於修爲。務行持者，又每疏乎義解。因之駘蕩一偏，逐而不得者，蓋比比也。嗚呼，青燈黃卷，在科釋文句上，有專究名相之嫌。徒念聖號，於香烟繚繞中，能無自求多福之譏乎。此問世之人，所以裹足佛門，視同敝屣者也。自今以後，凡吾同道，宜於行持信解，歸本一致。至於附伽制度之根本改善，佛教團體之如是發揚，均爲重要問題。此又深切著明，急宜努力求得其新生命者四也。

凡此種種，聊以舉隅。甚願沙門釋子，擬爲鴻文，護法諸君，時發偉論。如不吝教，以光篇幅，不但遺文墜緒，從此希望昌明，即佛法興隆，並可計日而待矣。



修行 講話

倭虛老法師開示錄

弟子保賢記錄

三月十五日在青島念佛會講

光陰很快，轉眼又是三月十五日了。諸位從遠路來此參加念佛，不但不辭辛苦，並且還十分歡喜興奮，這就是因為諸位對於念佛，已竟具有堅固不拔的認識。不然，恐怕請也不肯前來的。

一說到認識，這認識二字極關重要。人們很容易忽略過去。現在可以說世界上無有個什麼東西叫佛法，只要明白認識二字，就無處不是佛法。不明白認識二字，那裏也都無有佛法。所以世界上人類物類千差萬別，各個的認識也就隨著有種種的不同。於是有認識的深的淺的好的壞的，還有認識錯了死不承認是錯的。無非隨著自己的認識，現各各的境界。這是非得失的標準，是很難畫定的。

佛經上有句話叫萬法唯識。在佛法上屬於唯識一宗。另有專書來研究他。現在粗略的說說。識就是認識，法就

是樣子，萬法就是萬樣。其實世界上的現象太多太多，何止萬樣呢。不過舉一萬字來代表無量無邊的樣樣而已。萬法唯識，就是說萬法都是你的一識。也可以說就是你自己的認識。萬法的不同，就是你認識的不同。萬法的同，也就是認識的同。因為不同，就有了十界聖凡升沉苦樂，種種不平等的差別。因為同，就不見有佛不見有衆生。衆生與佛悉皆平等。

例如戲園子裏來了一位名角。且不管他是男角坤角，只要一貼出廣告，標明戲目，某日開演。一般好看戲的人，必定爭先恐後。跑去觀看。費了錢，受了累，還得極口讚美，怎麼怎麼好。假使這名角不卸原來的戲裝，一下子跑到村子裏去，村裏的狗必定拼死命的咬他。少見多怪，這是一定的情勢。由此例推，使這穿戲裝的名角，跑到樹林子裏，樹上的羣鳥必爲之驚飛。跑到池邊，池水的游魚又必懼而深沉。跑到深山裏，恐怕要被虎豹捉去充飢。再使小乘聖人見了，却又認爲極可厭惡，赶快走開。生怕染污了自己的清淨心性。諸位想想，還不就是這一個名角麼，爲什麼看見他的人物，却要生出愛惡驚恐種種不同的感覺呢。這只好說由於各各的認識不同了。我們人類在世界，有種種的愛惡，生種種的差別。諍執是非，鬧個不休。在主觀上立論，無人不說自己是對，別人是對。若拿

這名貴的現象來比一比，又何嘗不是各人的認識不同，又何嘗有對與不對呢。須知這是非得失的諍執、在佛法上說，是認識上根本的錯誤。也就是衆生生死的根本。又可說是十界聖凡所以種種不同的分途。

方才說的那位名角，要叫諸佛菩薩的眼光去看，看就等於無看，因為無看，所以就無愛惡驚恐種種的煩惱。又那有非我是種種的爭執。這又是什麼緣故呢，因為諸佛菩薩從根本上認識了萬法唯識，平等一如。以無分別心，對無分別境，心境雙忘，都不可思議。所以才無愛無惡無是非。這就是認識同的緣故。

我們念佛的人，要想真實解決生死的根本，求生西方。而本彌陀，也得從認識的糾正上下手。只要你認識了你無分別心，一旦相應，行乎自然，這就叫成就不思議的靈智。心無分別就無愛惡，無愛惡就無生死。已竟無生死，這不是和諸佛一樣了嗎。既到這種程度，極樂世界就可以任你去來。

今天不必多說，大家一齊迴向，世界早現和平。

夏日過青龍寺謁操禪師

唐 王維

龍鍾一老翁，徐步謁禪宮，欲問義心義，遙知空病空。
山河天眼裏，世界法身中，莫怪銷炎熱，能生大地風。

無常想

周叔迦講

李意如
趙保階筆記

世人最忌言死，凡所圖謀，盡為名利。學佛之人，每於未死之前，一生之中，明法濟人，雖勝於世人之求名利，然猶非真正學佛。須知吾人今生，業已成熟，應本前世善根，從今生起，盡未來際，潛心修學。修學之道，宜有死想，無常想。

(一)死想能令人生起精進。人生隨時可死，數十年間，猶一瞬耳。學佛之人，既視死境如在目前，則不復計及今生成敗，而唯勇猛立志，念念相續，生生無間，繼續修學，故死想能令人生起精進。

(二)死想能令人改過遷善。世人但務生前，不計死後，天堂地獄，苦樂懸殊，人生是苦，死後豈可再陷苦境。思念及此，自然不敢放逸，改過遷善。

故修學佛教之人，首宜有死想，無常想，世相剎那變異，除佛果外，無可永得。此五蘊身，終須一死，世俗之人，善根微薄，以為人生既不免於死，何不沉溺名利，及時享樂。由是迷不知返，益行放逸。是蓋只知有死，以為一死即了。學佛之人，不但知死，且知死後猶復有生，死死生生，相互關聯，所謂死者，他處生耳。明於死之真義，決定能生精進，改過遷善。吾人修學不進步，未觀無常

，未觀死耳。隨時念死，未必則死，畏死之人，未必不死。曾子曰，如臨深淵，如履薄冰，而今而後，吾知勉夫。故不存死想無常想，則隨業流轉，譬如今日修學，非是定業，成功失敗，在一念間。如理觀照，決定生信，可期成功。妄念頻生，隨事敷衍，必告失敗。蓋業隨意轉，不做惡業想，斯惡業不生。常存死想與無常想，則惡業缺增上緣，無從生起。又如見佛法衰微，發心修學，以期宏揚，即應一心修學，身體力行，若時時但念如何宏揚，而不知躬行實踐，此非發心，乃是迴向，但迴向而不修學者，惟空願而已。且佛法可否宏揚，今生能否宏揚，皆須視因緣而定。不可強而致也。故欲宏法，宜潛心致志，努力修學。而不必以宏法為念。如何修學，首在有死想與無常想。世俗之人，以為死之來臨，為時尚久，但務利樂，不必計死。是顛倒想。彼不知數十年間，轉眼即過，衣食名利，是貪著病。佛在世時，有一比丘，食後睏倦，佛做種種呵斥已，誡云，昔汝在迦葉佛世，一日貪睡，故五萬年墮蟻蟲中，五萬年墮蚌中，五萬年墮螺中，五萬年墮蠶中。以一睡之故，陷於二十萬年生死流轉之中。故吾人在凡夫位中，修學佛法，觀照境地，最真實最如實者，莫如死想與無常想。

持戒

周叔迦講 應脫 澄慧筆記

前講死想，無常想，是修道之基礎。若於平日，常念死及無常，方能進德修業，次則須持戒以求增上，故此大所講題為持戒。持戒，即是希望作好人。諸惡莫作，衆善奉行。大凡持戒者，皆只知佛所制戒，不可違犯，又以持戒為難持易犯，或云發心者少，此皆知持戒之末，而不知持戒之本也。末者五戒十戒二百五十戒是。若以此持戒所謂為持戒，則持戒者感覺困難。猶如羅網之束縛身心，本者，瑜伽菩薩戒本所云自性戒是也。須知諸戒為增上菩提之種，違犯則淪生死。此是宇宙原有不變之定律。不過二乘不知，佛以慈心示之而已。小乘之律儀戒，以深觀無常故，欲一生證得阿羅漢故，智慧薄弱。若犯佛所制二百五十戒，則流轉生死。以二乘唯有一生了生死之心，故須於戒堅持不犯，方能證小乘之極果。今人持戒，既無死想，則無修行之元基。又於功名富貴，利祿榮華，貪著不捨，凡所欲作，皆戒之所制止，其心不正而欲持戒，是南轅北轍，背道而馳也。大乘之持戒，當知「因戒生定，因定發慧」，是決定之理。持戒須具慚愧之心，慚愧即是自尊自重，恒念我若行一不義，無以對己，謂之慚，無以對三寶戒師道侶，謂之愧，由是便能守護諸戒，所謂「從他正受」

者。意在此也。

持戒之根本，若待犯境當前，煩惱增上時，懸鞭勒馬，則難具大精進者，亦所難能。必於平時，常有漸愧持戒之心，則遇境逢緣，自能提撕。平時既自尊自重，尚不發一惡言，做一壞事，則於戒自能任運不犯。所以稱為自性戒也。若能如斯，自立規矩，自誓不作惡而修善，言行皆與戒相應，更有何難持耶。又有略具威儀，便自以為滿足，而不進取，殊不知滿足之心，即墮落之肇始。因佛道要歷三大劫而後得成，倘若自滿，必中途而廢。語云，「一誤受戒，滿招損。」「學然後知不足。」世俗誠言，尚且如是。矧了生脫死之大事哉。昔佛在世時，有二比丘，同往跋伽。中途無水，一寧渴死，而不犯戒。一飲有蟲水欲得生命而往見佛，乃前者死已生天，先往見佛。後者雖略慈愛，以破戒故，終無所益，因罪下墮。亦以平時無死想無常想及自尊自重之心耳。所望諸位，培自尊自重之心，以寧捨身命，終不破戒之精神，勉力持戒。庶幾道業福德，皆有增進之望矣。

近研唯識頗明要領賦呈周居士叔迦 廣覺

藉假明真復處中。有空不着味無窮。依他偏計都無實。二取四緣更要通。鏤腹昔曾嗤外道。鴻河今欲望周公。願預儼伺成時病。俯仰從知感慨同。

佛學月刊 第一期



論壇

中國佛教學院講習世典文字之宗旨

旨

周秉清

本院此次辦理僧伽教育，係以造就大菩薩僧為宗旨，期令諸學僧上求佛道下化衆生，於此二利途中，得收真實教益。願上求惟資於三藏之學，因當逐漸研習深入。而下化所需之預備，必應於所在國土，政教沿革之大略，文化道德之綱要，略識其端倪。然所隨緣化導，方足以契機宜而免扞格。是以宏佛化者，若居西域及中亞細亞，必先瞭然於回紇民族政教之精神。若居歐美各國，必先於其新舊教爭之歷史，國政興廢之源流，人情俗尚之變遷，窺覷其一二，始克相機說法，而引之得入於佛。華嚴偈云，若時親近婆羅門，即為示現羸瘦身，執杖持瓶恒潔淨，具足智慧巧談說，或持彼戒為世師，善達醫方等諸論，書數天文地衆相，及身休咎無不了，言談諷詠共嬉戲，方便皆令住佛道。我佛世尊之往事，足為明證。所以來學僧伽，均

五

應博學篤志，內外賅洽，庶合明體達用之旨。況乃獲生震旦，寄籍中華，若於本國五千年之聲明文物，反涉茫昧。或轉遜於外邦明達前來觀國之人，甚至較諸外籍來華傳教之徒，翻有愧色。苟盡若是，殊非所以崇僧格而降教譽也。是以本院於研窮佛典外，並講儒學，兼習史地，旁及外國語文，以補諸學僧幼時學科之未逮。如是以求真俗融通者何哉。冀令學成以後，先能對於國中知識階級之高等信徒，有傾談接引之機能，次可於其他教學團體，易於辨識其邪正淺深，相機糾正。或容納聯合，以起摧邪顯正之運用。終且因價格增進，僧材衆多，僧勢雄厚，得以建樹合力保教之權威。由上以觀，如是重任宏業，良非一二獨行高蹈之僧徒，及不學無文空言發願者，所能勝任愉快也。故應深切了知本院於佛典外之種種補習，非僅潮流之應付，實乃弘道之要需。良非所謂重儒學而輕佛學，尊外典而卑內典也。涉獵俗學，無非廣佛學之媒介。通達外典，正以助內典之弘揚。而或者岐視而譏爲褻雜，及誤會而認爲顛倒，不已過乎。衆僧伽中，不乏深明斯旨者。間有自傷諷刺，而以障於化導爲憂。爰本上述旨趣，并於本院國文課中，廣邀前賢傑作，以事補充。凡關於本國歷朝大政之沿革，倫理教育之菁華，文化學說之演進，均加採擇。時自三代秦漢以迄近世爲經。類分奏議，論辨，傳序，碑銘

，爲緯。即學爲文兼熟史事。倘能因此而并悟知，往昔聖賢砥礪名節以化民成俗，實無一非分身菩薩，歷劫應化之萬行莊嚴，則又可於談一切典籍時，而見爲無一非佛教之典籍矣。如是解行成就之大菩薩僧，庶於助宣將來佛化，及翬贊國家治理，具有圓收普攝之功能。則佛化與國運，定獲同其悠久，不亦懿歟。

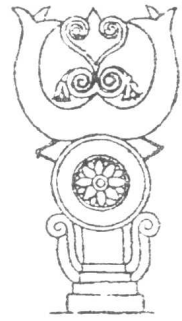
望江南

歸依三寶讚

宋 王安石

歸依衆，梵行四威儀，願我遍遊諸佛土，十方賢聖不相離，永滅世間疑。
歸依法，法法不思議，願我六根常寂靜，心如寶月映琉璃，了法更無疑。
歸依佛，彈指越三祇，願我速登無上覺，還如佛坐道場時，能智又能悲。
三界裏，有取總災危，普願衆生同我願，能於空有善思惟，三寶共住持。

專著



行事鈔資持記十門提要並序(二)

仁道輯

靈芝有云，我祖示四依之像，秉一字之權，軫力扶顛，爲如來所使。垂慈軌物，作羣生導師。首著斯文，統被時衆。莫不五乘並駕，七衆俱霑。攝僧護法之儀，橫提綱要。日用時須之務，曲盡規猷。是歎南山製鈔之意。然則理致淵奧，討論者鮮得其門。事類森羅，解說者或容遺謬。由是研詳可否，搜括古今，聲所見聞，備舒翰墨，仰承行事之旨，題曰資持，乃述撰記之由也。詳夫南山所撰大部凡有三焉。羯磨疏，戒本疏，及茲鈔也。羯磨乃作持之清範，尸羅爲止持之妙門。猶車兩輪，如鳥二翼，不可或闕。而事鈔乃兼其美。蓋能削減遊辭，增補遺漏，對務秉宗，決擇要義。令臨機而有用，對事而成行者也。惜乎斯文，旨淵理密，文約義豐。若非碩學經遠，誠難準而行用。幸有元照大師，崛起宋季，蘊出倫之見，彰獨斷之才，

斐然作命，直筆委陳，文義璨然，事理融明。結成四二之雄詮，以作修治之準繩。現在未來，永無疑網。中與南山一宗，何異荆谿光大佛囑之教。然浩浩洪文，讀者似難卒得其綱。乃更以十門統括，俾可明曉教相大旨，遠窺止作大綱。今之提要，復總束十門，略示梗槩。將述十門，先彰諸篇之目，用知正文。南山云，一部之文，義張三位。上卷則攝於衆務，成用有儀。中卷則遵於戒體，持犯立懺。下卷則隨機要行，託事而起。靈芝釋文，更以義判，略爲三別。初約止作，上下對事造修，名作持行。中卷守戒離過，名止持行。二約衆別，上卷僧務名衆行。中卷自修名別行。三約純雜，上中各局故純。下卷隨機故雜。於中上卷凡十二篇，首乃指示學宗，激厲奉持，通貫諸篇，總發三行。次十一別約四緣以明衆行。二三四能秉之人。五所秉之法。六乘法之處。七八九有情事。十二非情事。十一十二合事。標宗顯德第一，標出正宗顯彰勝德，宗即是戒，分爲四科，戒法，戒體，戒行，戒相。顯德者廣引教相，贊述戒功，令知本受，專勤守護。集僧通局第二，明集僧軌度，並所集處。足數衆相第三，明作法之時，數須滿足。受欲是非第四，明有緣不至，傳欲心集。通辨羯磨第五，明作法具緣，立法通局。結界方法第六，明立界乘法，攝和僧務。僧網大綱第七，明僧宗事多，立制軌物

，五門提綱，制教相應。受戒緣集第八，明衆緣會聚，作
 有成。師資相攝第九，明心法財三，師弟互濟。說戒正
 儀第十，明說戒儀軌，策勸攝修。安居策修十一，明攝靜
 專注，要期安居，假日警勵，志求出離。自恣宗要十二，
 明九旬修道，容有瑕疵，仰憑清衆，垂慈誨示。中卷四篇
 ，並依戒本，前三精持，後一犯悔。前二隨文，第三總義
 。第一解通名，第二釋別相。篇聚名報十三，篇即章品之
 名，謂罪分局段。聚是攷集之號，謂犯有條流。篇出僧祇
 ，聚出本律，名殊義一，此雙標耳。隨戒釋相十四，始自
 四重，終於道行。標相三義，犯境犯相及開不犯。持犯方
 軌十五，前之隨相，約事乃分，至明統明，未可精識，故
 甄別之。解行所憑，故曰方軌。機六聚法十六，結成罪種
 ，理須微除，稟教立儀，法應依準。下卷十四篇，亦宗焉
 焉。二衣總別十七，衣資雖衆，制聽收盡，以致名物，故
 云二衣。總別二門，條貫辨析。四棄受淨十八，淨謂說淨
 ，說淨，作淨，受淨從法爲名，時非時七日盡形，是爲四
 棄。鉢器制聽十九，鉢入制教，衆具入聽教。對施與治二
 十，對則能受之人，通於五衆，施謂所受之物，與治謂能
 觀之智，三毒乃所治之過。頭陀行儀二十一，上士雄猛，
 高超羣衆，盛揚斯德，欲令中下，漸起趣道。僧像致敬二
 十二，三寶勝境，道爲所敬。訃請設則二十三，訃是比丘

允許，請乃施主邀命，往訃前請，意存化導，必施法式，
 發越彼心。主客相待二十四，舊住名主，時過名客。瞻病
 送終二十六，世情流變，始終難一，健壯則親，病弱則捨
 ，如來大悲，制令供養。諸雜要行二十七，森然萬境，何
 事非持，故別類統收，誠識依行。沙彌別行二十八，沙彌
 建位，出俗之始，故別錄篇，彌須依行。尼衆別行二十九
 ，比丘尼衆，細行衆多，同比丘者，如上所列，今簡別者
 ，臨事可披。諸部別行三十，爲對顯本異之殊，兼被他宗
 納體之者。上列篇目三十，盡知大旨。次述十門提要，更
 顯教相。
 (未完)

緣起略義 (二)

松泉

一、引言

無明生盲，惑業銅蔽，衆苦逼切，煩惱燒然，九有升
 沉，而不思出離之計。設具超軼之誠，率乏巧便之智而闇
 出纏之正軌。故乃曠劫虛浪，欲脫黏黏。顧詰本推原，乃
 以無明闇蔽，而不了緣起正理，是以邪而不中，流轉無窮
 。蓋三界趣求，皆生死因。總諸世間有三種求，謂一欲求
 ，二有求，三邪梵行求。隨欲求中者，領受諸欲，不求出
 離。隨有求者，味著定樂，不知出離。隨邪梵行求者，希
 趣不動之空無邊處，誠無邊處，無所有處，非想非非想處

起邪分別，謂爲解脫。其欲求者，耽染欲樂，不求出離。其後二求，雖求出離，不得出離，以非出離方便故。故緣起聖道經云「雖有生有老有死，此沒彼生，而諸有情不能如實知生老死出離之法。」然欲徹底了達出離之法要，定須悟緣起正理，遵教起修，尅果有待。阿僧祇遠，發願不難於跬步，菩提勝因，造修奚遠於咫尺，大心之士，豈有意焉。

二、研求方便，及緣起二義

唯緣起妙理，博大精微，非悉心淹貫，難窺端倪，世尊開緣起甚深，空性甚深，明文昭揭，當可具見已。蓋初地人心，根本證真，緣起正智，生於此後。三十論云，非不見此彼，可爲教證。而俗智既生於見真之後，彼具縛異生，欲依緣起正理以求出離，捨斯至教，無由進窺。茲依教理纂錄緣起略義，願作初心之倡。緣起略義有二，詳如大乘法論。一者分別自性緣起，謂即依阿賴耶識中之諸雜染種子，等流而轉，種現熏起。自性者，詮諸法自類爲因而起，非異類緣，即四緣中之因緣也。二者分別愛非愛緣起，謂即阿賴耶識中，諸愛非愛業種，爲後有善惡趣生起之緣，異類感召，業果時異。乃四緣中之增上緣也。（據勝而說前唯因緣，此唯增上，非無餘緣）亦即所明十二支

緣起之理。蓋有爲法，生已即滅，中無暫住，如稱兩頭，低昂時等。其生其滅，一視於緣。緣具名生，緣散名滅。而諸異生，間斯緣具緣散之理，故乃依相立名，緣名起執。諸邪見者，或計自生，或計他生，或計共生，或計無因而生。邪執駁難，唐喪時力。攝論云，於第一緣起義，若不解了，或執自性爲因，（如數論計由自性一法，轉變二十三諦等），或執宿作爲因，（謂無繫外道計世間士夫受苦，皆宿作爲因）或執自在爲因，（謂不平等因論者作如是計別有作者生者，及變化者，爲彼物父，謂自在天），或執實我爲因，（謂諸外道計有我，有薩埵等，五趣流轉，皆此實我，不知由業所感），或執無因無緣等謬見，（即自然外道，依正靜慮，及不正思惟，計我及世間，無因而起），隨即生起。於第二緣起義，若不解了，或執我爲作者，我爲受者等邪執，隨即生起。（此由不知緣起勢用，妄計實我，有諸作受勢用，此乃外道多分之謬見，如唯識中所破之即纏我，離纏我等），設離教理之楷定糾正，而諸具縛異生，尅不傍徨歧途，以之墮坑落塹矣。是以緣起正理，須急研求。茲略初義，暫據次義以明緣起理。（未完）

印影 大乘本生心地觀經

粉連紙中裝二冊

定價二元

歷史

跋玄奘西域行迹圖

劉汝霖

此書乃印條劃定機製。南京支那內學院繪石印本。按玄奘法師爲世界史上屈指可數之大旅行家，其旅行所經之區域，有大唐西域記之專書記載。然書中所載行程，忽南忽北，非有輿圖以定各地之位置，則讀者每有迷於方向之感。自來旅行新疆者，往往專記南道或北道。今依此圖觀之，知玄奘法師實去以北道，而來以南道也。夫往印度者，大抵皆取道葱嶺，入迦濕羅。而玄奘法師則涉天山，過熱海，至突厥可汗之廷，而後經昭武九姓之地，出鐵門，渡雪嶺，然後至於印度。其所以如此紆迴者，以雪山北六十餘國，皆棄護可汗統屬，不得不北謁之以便開道也。又按此圖所記諸國之位置觀之，可以解釋西域記慈恩傳之疑難者頗多。如西域記顯機建之後，有從此東南至彌秣賀國，從此北至劫布咀那國，從此西至屈霜迦伽國，從此西至喝捍國，從此西至捕喝國，從此西至伐地國，從此西南至貨利智彌迦國諸語。慈恩傳又略去彌秣賀劫布咀那二國。考諸小國既無聖跡，又無法可求，必無返向迴路遊

之之理。西域記辯機後記云，書行者，親遊歷也。書至者，傳聞記也。此處書至而不書行，而後文又云從彌秣建國西南行三百里，至羯霜那國。則中間諸小國，乃記傳聞，本非親歷，西域記原甚分明，慈恩傳誤混而採之，遂以致誤也。又如西域記伐拉毘國之後有云，自此西北（依圖觀之西字疑衍）行七百餘里，可至阿難陀補羅國，自此西行五百餘里，可至蘇刺佗國。考慈恩傳記此二國及單折羅國，皆依次序下，中無自此二字，其誤自不待言。西域記序此三國，皆至自伐刺毘國是。然蘇刺佗在伐刺毘之西，阿難陀補羅在其北，單折羅更在阿難陀補羅之北。法師本可先至蘇刺佗，還伐拉毘之後，更經阿難陀補羅以至單折羅。必無先至阿難陀補羅後至蘇刺佗之理。今記之不以此，可知法師本未至此二地，不過偶語及其距伐拉毘之里數，弟子聞而記之。遂若法師真有二返伐拉毘之事。此皆依文字辯之千百言不能明晰，而一按輿圖，則可了如指掌者也。

本局出版 大乘法義叢刊

第一輯合訂本 定價大洋四角

清淨影寺遺大師。學行之深遠。與嘉祥之南嶽。天台之智者。不相上下。實爲後日佛學辭典之嚮矢。今從釋大藏經中。分門別類。輯其言行。實爲後日佛學辭典之嚮矢。今從釋大藏經中。分門別類。輯其言行。實爲後日佛學辭典之嚮矢。今從釋大藏經中。分門別類。輯其言行。



學僧地園

空門日記

靈妙

由青島至北京途中

十二月，七日。日光初出東海，彩雲錦繡，縹緲閃爍。八時馬車抵精舍。同志四人，手相西樓，地頗爽塏。僧人行脚第一便宜，即是不花冤枉錢去羣旅館住。況且僧人專拜木鉢，一肩行囊，兩袖清風，不怕盜賊，不虞水火，自在之至。憑窗眺望，青島全圖，一覽無遺，碧海青天，美景天成。偶讀寒菊集，覺其文筆澹樸，語意悲切，暮鼓晨鐘，發人深省；衆生受苦，在不能離欲，故如來教法，以去欲爲先，欲念不除，難出生死。所以舊益大師本其慈世之心，於此緊要處，不惜層層勸策，處處提醒！令人讀之，不寒而慄！可爲座右銘，可爲當頭棒！傍午，慧明師備豐饌款客；純法師則去長衫，著短服，手司烹調；汗流頰背，不顧也。哺後，醃菜買糖菜點心，圍案大嚼，頓解喉吻，出家人尚貪口腹，可哂也。久居青島，驟賦

離曲，不覺悽然。因至街中買得青島風景片一套，雪泥鴻爪，聊爲日後存想耳。

十二月，八日。夜北風怒號，窗作巨響，疑有鬼魅，懼甚！繼思比丘將化六道有情，咸如天人，尚須令其五體投地，然則，虛無飄渺之事，又烏足怕？怕又何益？晨餐後，於車輪轉馬肅肅中別離精舍。朔風凜冽！面痛鼻僵；抵車站，搭青濟車西行，三等車整齊舒適，乘客多友邦人，粉白黛綠，交於目前，滿耳都是啊拿大，擴大哭西，姑打姨媽死之音波！無線電，放送日本音樂，及滑稽談話，忽而學牛鳴，忽而學馬叫，忽而驚啼，忽而獅吼。日人大笑，幾疑身在扶桑矣。望車外，遠山集翠，田園皆冰，有石人石馬者，某公之眠地也；土邱疊疊者，盡食生畏死者之荒塚也。富貴人不欲死而偏死，貧窮人不欲生而偏生，何造物之顛倒如是！夫淪桑之感，今昔從同，古人已死，今人悲之，今人既死，後人悲之，人人悲之，而不問之，則生死事大，永不得脫！嗟乎！七十五稀，利名何補哉？

十二月，九日。晨抵濟南，即轉津浦北上因時間短促，大明湖不得一遊，咫尺美景

本局出版

張勝東居士編

佛教日用文件大全

全一厚冊 定價大洋三元四角

我國社會間酬應用品。舊有留青新集。宜鄉要則等書。海通以來。坊出新編。復增入普通禮節商埠新章等類。名目繁多。大率以切於人生之應用。爲酬世之錦囊。惟我佛教方面。此項應用新編。尙付闕如。良以向來僧界多守山林生活。極少社會交際。今則世界潮流所趨。釋門行動。每爲社會團體。地方官廳所注目。不得不與周旋。而其每皆往昔所未有。乃發生於現代。以故遇事應付。動感困難。住持佛法者。苟無一種應用之參攷。實有束手裹足之虞。編者有感於此。因有佛教日用文件大全之輯。自交際。文辭。公文。尺牘。聯語。禮節。站式。以及各種儀規。各種開示。各項佛事緣起等。凡佛教中應有之事項。莫不搜羅美備。附以方式。加以說明。用備臨時稽攷。誠爲寺院僧衆必備之書。亦佛教機關及在家居士同需之物焉。

，當面錯過，可惜之至。車中，坐客擁擠，惡臭滿車，薰人作嘔，坐旁老嫗，偕其幼子，臭惡尤甚，左右乘客，無不掩鼻！此與香濟車中之風流蕩蕩者，不可同語。然而鮑魚之肆，大可作不淨觀之修鍊也。

十二月，十日。味爽到津，撥見故人，遂別同伴，驅車至居士林，既扣環，無應者，微聞林中念佛聲，清磬紅魚，梵音嘹亮。旋晤靈源師弟：紅光滿面，笑容可掬，暢談後，出示所作佛像山水，神彩極工。居士林祖師堂中，羅列海內大德圖像，舉目回眺，如入展覽會中，舉目可參見海內大德，亦一經濟參學法也，津地繁華，街頭巷尾，隨處可見應赴僧人，簪管彩服，與鼓手無異，口含香煙，偶入儀仗中不知自爲人天師表，世俗證嚴三寶，非無因也，余以不能久居，遂別師弟赴京云。

浪淘沙 山寺夜半聞鐘 辛稼軒

身世酒香中，萬事皆空。古來三五個英雄。雨打風吹，何處是漢殿秦宮。
夢入少年遊，歌舞匆匆。老僧夜半淚顰頻，驚起西窗眠不得，捲地西風。

三自性與三無性之研究

賴澤

義理甚深，行持浩繁，要以三性，即可該攝。夫三性者，一謂偏計所執自性。二謂依他起自性。三謂圓成實自性。唯此三性，以二分之。偏計唯染，性緣妄故。圓成唯淨，體真實故。依他兼彼二義，衆生緣故。聖教宗旨，本乎染淨因果。斷染須復淨，修因證果，則必依於三性。始由偏計而了其妄。次依依他而知其有。終假圓成而悟其實。凡聖迷悟俱本乎此。誠修持之弘範，佛道之準繩。余故憑藉經論，會通其說，共諸同好，以資指正云。

甲，三自性

一，釋三性名 一偏計所執自性者：妄情偏計之所執也。言偏計者，能執之名。言所執者，妄境名也。能迷妄情周偏計度故名偏計。所緣妄境彼所取者故名所執。自性者，唯識論云：「如自性都無所有理教推徵不可得故」。又言性者，顯揚論云：「謂依名言假立自性，爲欲隨順世間言說故。故多自性」由諸有情，於諸法上，增益妄情，計

◎泰光明媚中

▲朝禮名山▼

良導遊

名山游訪記

高鶴年著 兩册一元五

高居士行脚數十年，游踪數萬里。國內名山勝境，足跡殆遍。可謂繼雁客後之第一位旅行家。是書專述其親見親歷之事實。而以佛教爲中心。亦寫景寫實之巨著也。

西湖寺院題韻沿革考

姚悔齋編 一册定價一元五

佛學書局附設石印部

承印各種書籍圖像表冊

印刷精美 價值低廉

接洽處 西安門外大街佛學書局
電話西局 一二一八三

度所執，實有相故，本不可破，名偏計所執自性。二依他起自性者，所謂諸法，依諸因緣，所生自體。即有偏無漏等事。非自然生。此中攝二，一染依他，二淨依他。染依他者，謂分別法，分別為緣生雜染故。雜染，即三雜染。此有故彼有，此生故彼生，故名染依他。淨依他者，即是二種圓成實中之有為是。總攝一切聖道。這即是智。轉識成智亦是依他起，淨分攝故。雖言有為即無漏故。是名依他起自性。三圓成實自性者，即是諸法真如自體。一味清淨。唯識論云，「一空所顯顯識成就諸法實性名圓成實」。基大師云，「具三義故名圓成實。云何為三，一圓滿，二成就，三法實性義。言圓滿義者，謂此體偏無漏無故。此爾自相。諸法自相局法體故。不遍於餘。唯真如法能偏於餘，故言圓滿。二成就義者，謂此體常非生滅故。此爾共相。體非實有。雖言諸法但為觀心，無共相體。此言常者，體性常故。三法實性義者，體非虛謬，無法真理，法實性故。此爾小外，淨執妄義。此是法體，有實性故。」

總上三義，解圓成實，道理圓滿。此復有二，一偏漏無為，二真如淨樂無變易故。二無漏有為，謂無漏智，於境無倒亦名圓成。名圓成實自性。

二，三自性體之有無 此三性中幾有幾無。辨中邊論云，「虛妄分別有，於此二都無，此中唯有空，於彼亦有此。」

虛妄分別有者，顯示依他是有。分別攝心心所，性分別故。心心所等從因緣轉生。有因緣非自然起，決定是有，不可說無。顯揚論云，「不應宣說諸法唯是假有。何以故，假法必有所依因故。非無實法假法成立。若異此者無實物故假亦應無。即應破壞假實二法。二法壞故應無雜染。雜染既可得，當知必有依他起性」。又攝論云，「此（依他）若無者，圓成實性亦無所有。此若無者則一切皆染淨過失。既現可得雜染清淨，是故不應一切皆無」。頌又曰，「若無依他起，圓成實亦無，一切種若無，恆時無染淨」。由是證言依他是有。「於此二都無」者，此，指依他。謂依他起法永無能取所取二性。然諸有情，不如實知——衆緣所引自心心所虛妄變現。於此橫計我法二執。依理推求，實無所取及能取義。但唯識中假義顯現。體性非有如總

（最新）
佛學史地叢書
眞諦三藏年譜附譯述考
（出版）

蘇公望居士撰 全書一冊定價八角

眞諦三藏。爲印度後魏尼國人。以半百之年。弘法中土。歷梁陳梁周。致二十餘載光陰。半耗於奔走之中。而其譯述之富。學說之要。在舊譯中。莫與羅什並重。其後玄奘大師出新譯。致三藏之學。湮沒無聞。譯述亦大半散佚。是譜於三藏經要，及舊編論俱舍之弘傳考證兼詳。末於三藏之譯經著疏。均有詳細之指訂。研究法相及歷史者。不可不一讀也。