

印顺法师佛学著作全集

华雨集(一)

目 录

.....	1
序.....	3
讲记.....	5
跋后	99
.....	101
一 传译与弘通.....	103
二 略释题义.....	106
三 文义次第.....	111
.....	117
序.....	119
讲记.....	121
序论.....	123
正论.....	126
一 辨法法性通明三乘义.....	126
甲 略标.....	126

1	总摄二事	126
2	别说三门	131
	(一)相门	131
	(二)成立门	139
	(三)不一不异门	144
乙	广释	145
1	辨生死	145
	(一)标列	145
	(二)别释	146
	(1)略指前三	146
	(2)所依共与不共	147
	(3)悟入二取似现非有	158
2	辨涅槃	168
	(一)标列	168
	(二)别释	169
	(1)相	169
	(2)依处	170
	(3)抉择	172
	(4)触证	176
	(5)随念	178
	(6)到达自性	181
二	特详转依别彰大乘义	184
甲	法说	184

1 总标	184
2 别释	185
(一)悟入自性.....	185
(二)悟入物体.....	187
(三)悟入数取趣.....	190
(四)悟入差别.....	192
(五)悟入所为.....	194
(六)悟入所依住.....	195
(1)标列	195
(2)别释	196
(甲)悟入无分别智所缘.....	196
(乙)悟入无分别智离相.....	198
(丙)悟入无分别智加行.....	200
(丁)悟入无分别智性相.....	203
(戊)悟入无分别智胜利.....	209
(己)悟入无分别智遍知.....	212
I 标列.....	212
II 别释.....	212
(I) 对治遍知.....	212
(II) 自相遍知.....	216
(III) 差别遍知.....	220
(IV) 作业遍知.....	222
(七)悟入作意.....	225

(八)悟入地·····	229
(九)悟入过患·····	233
(十)悟入功德·····	235
乙 喻说·····	236
·····	239
悬 论·····	241
一 释题·····	241
二 阿弥陀佛与极乐国土·····	242
三 往生极乐之意趣·····	245
四 作者与译者·····	246
正 释·····	248
一 偈颂总说·····	248
二 长行解释·····	251
1 标宗略释 ·····	251
2 广明观察 ·····	255
A 观彼佛国土功德庄严 ·····	255
B 观佛功德庄严 ·····	261
C 观菩萨功德庄严 ·····	265
D 功德庄严摄归清净 ·····	267
3 广明回向 ·····	268
4 渐次成就 ·····	273

.....	277
敦煌本《坛经》校刊记	279
上编 坛经	284
下编 《坛经》附录	317

《华雨集》自序

一九七一年，我觉得身体有点异样，想到人命无常，所以写了《平凡的一生》。又将所有的写作、讲记，除《印度之佛教》、《说一切有部为主的论书与论师之研究》、《原始佛教圣典之集成》、《中国禅宗史》外，一九六九年已编成《妙云集》的上、中、下三编，共二十四册，又覆勘一遍。那年秋冬，生了一场濒临死亡边缘的大病。本来，“出家来因缘所发展，到现在（可说）……因缘已了”，但“缺乏断然拒绝、不顾一切的勇气”（《平凡的一生》，《华雨香云》一五〇、二〇页，本版一〇二、一四页），在道源长老的劝告下，又再一次接受开刀手术，病总算慢慢地好了，可是后遗症严重，在半生不死的情况下，足足地度过了三年多的时光。大病以后，我还能佛教做些什么呢？在安静的自修中，只有随力写一些。所写的，主要是独立成部的作品，如《初期大乘佛教之起源与开展》、《如来藏之研究》、《空之探究》、《印度佛教思想史》，及《杂阿舍经论会编》。大部以外，还有些三万字上下的，如《游心法海六十年》、《修定——修心与唯心·秘密乘》、《契理契机之人间佛教》、《中国佛教琐谈》、《读大藏经杂记》等；有写作而还没有全部完成的，如《方便之道》等。总之，大部以外的写作是不多

的。然在大病以前的讲说,有人记录出来的;也有曾发表在《海潮音》,却没有编入《妙云集》的;还有早期的少数写作,综合起来(大部除外),大约也有七十万字。

一九八六年初冬,我移住南投(我称之为“寄庐”)。环境相当安静,可是身体却在慢性的衰弱中;今年,衰瘦更加速了!老化衰瘦,再不能有所写作,所以又想到把稿子再編集一下,分为五册,名为《华雨集》。我的写作,到此为止。过去讲说而没有记录的(留有录音带);早年不成熟的作品而没有编入的;也有没有找到的,总之,《华雨集》所没有編集的,就是我所不要保留的,无论说得对与不对,都不再是我的了,如旧物而已被丢弃了一样。

附带要说到的,在《妙云集》下编《青年之佛教》中,有《初级佛学教科书》、《高级佛学教科书》(本分为十二册,每册十二课),本是为星洲弥陀学校编写的。国内不知是哪一位大德(传说是台南的),编写了一部佛学的儿童读本,并有图画,也许曾经参考过我的佛学教科书,竟标题为“印顺导师原著”;台北的慈济文化中心,也有印行结缘的。我不是说这部书不好,只是说这与我的写作无关,不敢掠人之美!

一九八九年一月,序于南投寄庐。

《大树紧那罗王所问经》偈颂讲记

——一九六五年夏在台北慧日讲堂讲

序

这部《大树紧那罗王所问经》偈，是十多年前在慧日讲堂讲的。顾法严居士留下了录音，杨梓茗居士把它用文字记录下来，朱斐居士把它刊布在《菩提树》，又作为“菩提树丛书”之一。能留下来而再度与大家结法缘，都是几位居士的功德！

我国一向尊重与发扬大乘佛法。大乘法，真是方便多门，门门可以入道。但举要来说，不外三类：有以信乐十方净土精进而入佛道的，是信增上人；有以智慧解悟而入佛道的，是智增上人；有以悲济众生而入佛道的，是悲增上人。众生的根机不一，应机设教，入门的方便，是有多多少不同的。然论到圆成佛道的菩提道、信愿、慈悲、智慧，都是不可缺少的。世间决无没有信愿、没有慈悲、没有智慧的菩萨，也决无没有圆成这些功德，而可以成就无上菩提的。所以，应三类机而有三类方便，到底只是初门的方便。真能由初门而深入的，菩提道终归一致。我当时选出《大树紧那罗王所问经》的部分偈颂来宣扬菩萨道，也就是重在这同归一致的大菩提道。龙树菩萨有《菩提资粮论》（唐达磨笈多译），所说的内容，比选讲的偈颂更广，而大意也还是相同。希望

读到这部讲记的，能信解“方便有多门，归元无二路”，随自己的根性，从不同的方便门入手，更能依同一的菩提大道（路），而趣入一切智海！

一九七五年七月十五日，印顺序于妙云兰若。

讲 记

这次选择了《大树紧那罗王所问经》中的一部分偈颂来讲。由于一般的大乘经，通常都是部帙太大，所以就选择了这部经的部分偈颂。这部经对于中国佛教徒而言，似乎颇为生疏，但是事实上，在古代，这在大乘经典中是很重要的一部。此经的性质是属于大乘法门，以发菩提心、大乘菩萨修菩萨行乃至成佛为其主题。其性质，与《般若经》、《维摩诘经》的意境相近；除了赞叹佛果的功德之外，尤其注重菩萨修行。

“大树紧那罗王”是一位菩萨的名字，而此经为其所问的。所问，也可说是“说大树紧那罗王经”；也就是以这位菩萨为中心，在佛前宣扬其特有的法门。正如《维摩诘经》，是以维摩诘菩萨为中心的，所以可称为《说维摩诘经》，或《维摩诘菩萨所问经》。这可见此经是以大树紧那罗王菩萨为中心而阐扬大乘法门的经典。

中国佛教徒，多数都知道有一位“大圣紧那罗王菩萨”，但不知道“大树紧那罗王菩萨”。在中国，这位菩萨和灶神差不多，是专门管理厨房的，所以在供养时，也有加称这位菩萨名字的。紧那罗原是护法神之一，而所以传说为灶神那样的性质，是由于中

国向来流传着一个故事：有一座寺庙里，遭到了强盗的抢劫骚乱，眼看就要危害了三宝道场，当时寺里的出家人都想不出退盗之计。就在这时，厨房里一位伙头师傅，拿了一把大铲子出来，一下子就把强盗都赶跑了；之后，这位出家人也不见了踪影。这就是传说中的紧那罗王菩萨，也就因此和厨房结上了关系。其实，佛经中只是大树紧那罗王菩萨。

紧那罗，是印度话，与龙、夜叉等同属于天龙八部。他是诸天的音乐神之一，与乾闥婆（如山门里面四大金刚之中弹琵琶的那一位，就是乾闥婆之一）是同一性质；凡是诸天举行法会，都是由他们担任奏乐的工作。为什么称他们为“紧那罗”？紧那罗译成中文则为“疑神”，这是由于他们头上长了角，似人非人，似天非天，有点令人疑惑不定，故名为疑神。紧那罗中的领导者，即是紧那罗王。其中最著名的一位大菩萨，现紧那罗王身来领导紧那罗的，即是这位大树紧那罗王。

接着再说明“大树”一名的涵义。以世俗的见解来说，由于紧那罗是音乐神，而自许多经典上，我们可以得知他们是住在森林里；凡是人迹罕至的森林，即是他们的居住之地；由森林中所发出的种种微妙音声，也正与他们的音乐神的性格相合。就佛法的观点来看，凡是菩萨的名字，皆表征其特殊的德性与意义。一位居住在森林之中，以大树为名的菩萨，其功德与地位必然很高。就像《法华经》上所说到的，佛法的教化就像天上降下的雨水一般，能够普润大地，如雨水的使小草大木各适如其分地沾其利益。这位大树菩萨，是一位证了无生法忍八地以上的大菩萨，其功德如大树一样。

其次，可由菩萨自身之功德来说。菩萨修行，由初发心修行直到成佛，就好比树的生根，长出树干，发出枝叶，开花结果，就这样长成了一棵菩提大树。经典上每以大树来比喻菩萨修行的功德，如《华严经·普贤行愿品》即曾提到：“譬如旷野沙碛之中有大树王，若根得水，枝叶华果悉皆繁茂。生死旷野菩提树王亦复如是，一切众生而为树根，诸佛菩萨而为华果，以大悲水饶益众生，则能成就诸佛菩萨智慧华果。何以故？若诸菩萨以大悲水饶益众生，则能成就阿耨多罗三藐三菩提故。”

树必须先有根，否则即不能生长。而菩萨修行由初发心到成佛，亦必须有根。大乘佛法的根是什么呢？以大悲心为因的大菩提心，就是大乘法之根本。修大乘行必须先发菩提心——上求佛道、下化众生之心，亦即是大悲心。若是缺乏了大悲心，则任何事物都不能说是大乘，更不必谈成佛了。什么时候有菩提心、大悲心，即是菩萨；而大悲心一旦退失，即非菩萨。

平常我们总以为根先长好了，树才开始生长。但是事实上，根与树的发展是均衡的。根长得愈深，树也就长得愈高；树长得愈大，也就表示根长得愈广；根与树的生长是同时的。所以发菩提心与行菩萨道，也应同时地进行，并非是先把心发好然后再去行。所以菩萨道行得越大，菩提心也就越坚固。

树的根生长在土里，不论好土、坏土、清淨的或污秽的土壤里，它都可以生长，但只有两个地方不能生长：若是下面的水太多了，根就不能生长，否则根就要腐烂了；若是下面有火的地方（即是今日所谓的瓦斯），根也无法生长。除了这深水火坑之外，根可以生长于任何地方。佛法之中，以大悲心为主的菩提心根，

则是在众生在烦恼之中生长的。若没有众生或是不想度众生，则菩提心根便无从生长。若众生愈苦，烦恼愈多，则正好行大乘法，增长菩提心。所以菩提心根，也有两个地方不能生长——在小乘的声闻、缘觉之中，菩提心的根即不生长。小乘只为自己（这自然与世俗的为己害人不同），只要把自己修好，能够了生死即可。二乘就好比深水、火坑，大乘人若一落入此二者之中，菩提心就退失了。所以菩萨不怕起烦恼或造恶业，流转于人间也好，即使堕落于恶道也不怕，但一旦落入小乘的深水火坑里，只为自己，但求如何地能够自在、解脱，只要心里能够得到自在即可，就修行上来说，固然是很有一番程度与功夫了，天翻地覆与我无关，这种修行的境界自然是很了不得的，但是菩提心的根却如何能生得出来？菩萨道却又如何能行得起来？这样，宁可多受生死、多受苦，亦不愿堕入小乘的深水火坑之中；即使小乘将来能够回小向大，亦须兜上一个大圈子了，所以生菩提心的根，必须避免这声闻与缘觉二者。

大乘佛法特别重视空与无二无别的平等。最重要的一点是：不论是谈到空与智慧或者是慈悲，都不是把自己从众生之中分出来。众生的痛苦与自己的痛苦相关而平等的，这就能引发同体大悲的精神；所以大乘佛法讲慈悲、智慧，注重与众生的平等而无二无别，这也正是大、小乘法的不同之处。所以修学大乘佛法，大家必须先了解的一点，即是我们想要了生死，个人的修持固然重要，但是却不能只顾自己。我们自己想要了生死得到解脱自在，众生亦然；若是一切众生都苦得了不得，而自己的内心却解脱自在，这又有什么意义？必须不放弃众生，与众生息息

相关，自他不离，自他一体，如此才是真正的智慧与慈悲，也才是真正的大乘菩萨。也唯有如此，菩提心才能发得出来。所以大树的根若是不深不广，则树就长不大，两者间是有密切相应的关系。

大树一定是有着很大的树干，而这棵菩提树以什么为其树干呢？六度万行即是这棵树的树干；而一切行的根本，即是般若波罗蜜，正如《维摩诘经》所说到的“大智本行”。摩诃般若与悲行是一切行的根本，若缺乏此二者，其他的也都无法成其为菩萨行了。在《般若经》里曾经提到过，般若如眼，而其他的功德如盲人，尽管他们皆有其各自的力量，但必须在眼目的引导下才能达到目标。所以说必须是有了般若，一切功德才能够成就，而终能导向菩提；究竟菩提，皆须以般若为本。若就这棵菩提树来说，即是以般若法性为其根本，与六度万行相应。换句话说，不是只要证悟了般若即可；万行固然是由般若来引导，但是万行的功德亦可增长般若，好比树长得越大，树上的枝桠与树叶自然也就越多。初地菩萨虽然也已经证悟了，但毕竟还没有成佛；于是不断进修，种种功德增长了，而般若的证悟也因此而越深；一步步地向前进步，终至成佛的阶段。所以以般若为导，一定要有无边的功德与之相应，而把一切功德综合起来才能达到成佛，究竟圆满。

大树紧那罗王菩萨虽然还没有成佛，还没有究竟圆满，但他已经是一位八地以上的大菩萨了，如文殊、普贤菩萨，其功德皆是与佛相近。《般若经》上说：十地菩萨如佛；正好比十四晚上的月亮，虽然比十五的还差一点，但已经是很相像了，都是光明

普照。所以我们可以说，大树紧那罗王菩萨的功德，与佛的圆满菩提树，已是很相接近。

上面谈到的，都是有关于大树如何成长，亦即是菩萨如何修行的问题。接着，再谈到成了大树之后，自有大树的用处，即是其对于众生的用处。总结说来，一棵大树至少有两种用处：第一是隐蔽用。在太阳大时，天气燥热，此即佛法上所说的热恼；行路的人热得一身大汗，跑到树底下休息，这时太阳晒不到，立刻就感到凉爽起来，不再热恼。这就说明，凡是菩萨到达了大菩萨的阶段，以慈悲为本，一切为了众生、救济众生，使得大家都能够脱离苦恼。我们平时都知道观世音菩萨救苦救难，这是特别注重其以悲心来度众生的意义。其实，任何一位大菩萨都是一样的，无不是寻声救苦，遍一切处。凡是任何众生蒙受其加被、教化乃至感应，都能得到种种利益，使得烦恼得到解脱，痛苦化为清凉。所以经上说大悲心长在菩提树上之后，一切众生，不论是人、天乃至声闻、缘觉等，都能感受到他的功德利益。譬如平时的求消灾等，即是较浅一层的功德；而消除烦恼、消除业障，乃至引导我们使得解脱等，即是深一层的功德。第二，大树为众生之所依止。不论是大鸟、小鸟，都在树上筑窝、休息；其他尚有许多昆虫与各式各样的众生，有的在树上居住，有的吃它的花粉、果子等。它们隐蔽在树下，依止在树上而得到了平安。一切的大菩萨，都是为众生所依止，教化众生、成熟众生；而众生则由于依止大菩萨的关系，得到了种种利益。《大般若经》上说到，因为世界上有菩萨，所以才有修大乘行、弘扬大乘者；即使是人天福报，也是由菩萨而来。佛出世时，众生可以供养三宝，做种种功德；