

印顺法师佛学著作全集

空 之 探 究

目 录

.....	1
.....	1
一 引言	1
二 泛说解脱道	9
三 空与心解脱	16
四 无量	19
五 无所有	23
六 无相	28
七 空与空性	38
八 空为三三昧先导	46
九 三三昧·三触·三法印	49
一〇 胜解观与真实观	55
.....	65
一 空义依闻思而开展	65
二 胜义空与大空	67
三 无来无去之生灭如幻	71

四	声闻学派之我法二空说	76
五	常空、我我所空	85
六	三三摩地	88
七	空之类集	92
八	诸行空与涅槃空	97
九	二谛与一切法空无我	102
一〇	大众部系与法空	106
		113
一	《般若经》之译出	113
二	法空性是涅槃异名	118
三	大乘《般若》与《阿含经》	122
四	空之发展与类集	129
五	空之解说	138
六	空之双关意义	144
七	自性空与无自性空	148
八	空与一切法	155
九	法空如幻	160
		167
一	龙树与龙树论	167
二	《中论》与《阿含经》	173
三	《中论》之中心思想	180
四	缘起——八不缘起	182
五	假名——受假	194

六	空性——无自性空·····	202
七	中道——中论与中观·····	214
八	如幻——即空即假之缘起·····	218

序

我在《中观今论》中说：“在师友中，我是被看作研究三论或空宗的。”我“对于空宗根本大义，确有广泛的同情”，但“我不能属于空宗的任何学派”。问题是：我读书不求甚解，泛而不专，是不适于专弘一宗，或深入而光大某一宗的。还有，面对现实的佛教，总觉得与佛法有一段距离。我的发心修学，只是对佛法的一点真诚，希望从印度传来的三藏中，理解出行持与义解的根源与流变，把握更纯正的，更少为了适应而天（神）化、俗化的佛法。这是从写作以来，不敢忘失的方针。

前几年，为了《初期大乘佛教之起源与开展》的写作，在阅读《般若经》时，想起了三十多年前《中观今论》的一个见解：“《中论》是《阿含经》的通论”；“《中论》确是以大乘学者的立场，……抉发《阿含经》的缘起深义，将（大乘）佛法的正见，确树于缘起中道的磐石”。这一论断，出于个人，不一定能受到佛学界的认可。对于《般若经》的空义，既有了较明确的理解，不如从阿含、部派、般若、龙树，作一番“空之探究”，以阐明空的实践性与理论的开展。这一构想，就是写作本书的动机。

本书的主题就是“空”。简单地说：阿含的空，是重于修持的

解脱道。部派的空，渐倾向于法义的论究。般若的空，是体悟的“深奥义”。龙树的空，是《般若经》的假名、空性，与《阿含经》缘起、中道的统一。“大乘佛法”的一切法空，不离“佛法”——缘起中道的根本立场，是中论（理论的），也是中观（实践的）。虽然名为“探究”，其实只是引述经论来说明，没有自己的发挥。最近见到“世界佛学名著译丛”目录，知道有梶山雄一等的集体著作——《般若思想》与《中观思想》，没有能读到与参考，非常遗憾！希望能有一些共同的想法！

一九八四年十一月二十九日

自序于台中华雨精舍

第一章 《阿含》——空与解脱道

一 引言

空与空性，是佛法中的重要术语。在佛法的弘传流通中，“空”义不断地发扬，从佛被称为“空王”，佛教被称为“空门”，就可以想见空义的广大深远了。然空与空性的早期意义，到底表示了什么？在什么情况下，空性竟表示了最普遍的真理、绝对的真理呢？

佛法所处理的问题，本是当时印度宗教界的共同问题。面对生而又死、死而又生——“生死流转”的事实，而求得生死的彻底解脱——涅槃，也就是最高理想的实现。事实与理想，原则上大致相近，而怎样来实现解脱，各教派所提出的见解与方法却各不相同。释尊基于人生真义的大觉，提出了独到的正道——中道。释尊的原始教说，实际上并没有以空为主题来宣扬，但佛法的特性，确乎可以“空”来表达。所以在佛法中，空义越来越重要，终于成为佛法甚深的主要论题。

空与空性，先依初期圣典来观察。哪些是初期圣典呢？代

表初期的契经，现存汉译的四阿含经，及巴利藏的五部。汉译的是：一、《杂阿含经》，宋求那跋陀罗译（佚失二卷）。二、《中阿含经》，东晋僧伽提婆译。这二部，是说一切有部的诵本。三、《长阿含经》，后秦佛陀耶舍共竺佛念译，是法藏部的诵本。四、《增一阿含经》，苻秦昙摩难提译出，由东晋僧伽提婆改正，是大众部末派的诵本，已有大乘思想。此外，有《别译杂阿含经》，失译，是《杂阿含经》的一部分，可能是饮光部的诵本。巴利藏五部是：一、《长部》；二、《中部》；三、《相应部》（与《杂阿含经》相当）；四、《增支部》。这四部，与四阿含经相当。五、《小部》，共十五种，其中，二、《法句》；五、《经集》。《经集》分《蛇品》、《小品》、《大品》、《义品》、《彼岸道品》，是《小部》中成立比较早的。这五部，是赤铜部的诵本。这些早期教说，《杂阿含经》是其他三阿含的根本。《杂阿含经》可分为三类：一、“修多罗”，是简短的散文。原始结集者，将一则一则的佛说，随类而集成四部：五蕴、六处、因缘、道品。这是随类而集成的，所以名为相应教。相应也有杂厕的意思。这是最原始的教说，不过现存的已杂有后出的成分。二、“祇夜”，与《相应部》的《有偈品》相当。祇夜本是一切偈颂的通称，由于《有偈品》成为相应修多罗的一分，其他偈颂，如《法句》、《经集》等，就被称为“伽陀”、“优陀那”了。三、“记说”，有“弟子记说”与“如来记说”。“弟子记说”重于分别法义，已有解说“祇夜”的经说。《杂阿含经》有这三分，集出是有次第先后的^①。现存的汉译与巴利文藏，不但集出有先后，而且都是部派的诵本，含有部派的成分，这是不可不加注意的！现在，先

① 详见拙作《原始佛教圣典之集成》（八）“原始集成之相应教”。

从共通的、简要的空义说起，作为全论的引言。

在初期圣典中，空与住处有关，如《相应部》(五四)“入出息相应”(南传一六下·一八一)说：

“比丘！往阿练若，往树下，往空屋，结跏趺坐，正身，修普前念，正念入息，正念出息。”^①

佛与出家弟子的修行处，经中一再说到：阿练若、树下、空屋。这三处是最一般的，还有岩洞、冢间等地方。空屋(suññāgāra)，或译为空闲处、空舍、空所、静室等。与 suññāgāra 大体相同的，还有译为空舍的 suñña-geha^②。空屋、空舍，是旷野处的小屋，适合于修习禅观的住处^③。此外，有当时宗教传说中的空宫殿，如《长部》(二四)《波梨经》(南传八·三六——三七)说：

“世界生时，空虚梵天宫现。时有有情寿尽，或功德因尽，光音天没，空虚梵天宫生。”

空虚梵天宫，《长阿含经》译为“空梵处”^④。这是适应印度创造神的梵天信仰，而给以佛教的解说。又有槃宿王不净布施，死后生于“栴树林空宫殿”的传说^⑤。空宫殿，表示宫殿里是没

① 《杂阿含经》卷二九(大正二·二〇六上)。

② 《相应部》(四)“恶魔相应”(南传一二·一八一——一八二)。《杂阿含经》卷三九(大正二·二八五中)。

③ 参阅早岛镜正《初期佛教与社会生活》(二五三)。

④ 《长阿含经》(一五)《阿楢夷经》(大正一·六九中)。

⑤ 《长部》(二三)《槃宿经》(南传七·四〇六——四〇八)。《中阿含经》(七一)《蜚肆王经》(大正一·五三二上)。

有别人的，如《阿 夷经》说：“我先至此，独一无二。”^①天上的空宫殿，人间的空屋，本来是世俗语言，并没有什么特殊意义，空只是没有什么人、物而已。但作为修行者的住处——空屋、空舍，却启发了一项深远的意义。住在空屋中，没有外来的嚣杂烦扰，当然是宁静的、闲适的。在这里修习禅慧，不为外境所惑乱，不起内心的烦（动）恼（乱），这种心境，不正如空屋那样的空吗？《杂阿含经》说：“犹如空舍宅，牟尼心虚寂。”“云何无所求，空寂在于此，独一处空闲，而得心所乐。”^②明确地表示了以空屋来象征禅心空寂的意义。所以在空屋中修行，空屋是修行者的住处；修行者的禅慧住处，正如空屋那样，于是就称为空住、空住定了。如毗诃罗（vihāra），后来几乎是寺院的通称。然在古代，vihāra也是旷野的小屋，修行者作为风雨酷热时暂时休憩的住处。这是修行者的住处，所以禅慧安住的境地也名为住，而有空住、寂静住等名目。总之，在空闲处修行，引起了以空来象征禅慧的境地，是“空”义不断昂扬的初期意义。

空住，是佛教初期被尊重的禅慧，如《杂阿含经》卷九（大正二·五七中）说：

“舍利弗白佛言：世尊！我今于林中入空三昧禅住。佛告舍利弗：善哉！善哉！舍利弗！汝今入上座禅住而坐禅。”

此经，巴利藏是编入《中部》的，名为《乞食清净经》。比较起来，《杂阿含经》的文句简要得多，应该是初集出的。《乞食清净

① 《长阿含经》（一五）《阿横夷经》（大正一·六九中）。

② 《杂阿含经》卷三九（大正二·二八五中），又卷四四（大正二·三一八中）。

经》中，舍利弗说：“我今多住空住。”佛赞叹说：“空住是大人住。”^①大人住，《杂阿含经》作“上座禅住”。上座，或译“尊者”，所以《瑜伽论》作“尊胜空住”^②。无论是大人住，尊胜空住，都表示了一切禅慧中，空住是伟大的、可尊崇的。传说佛灭百年，举行七百结集时，长老一切去多人空住。分别说系的律典，也称之为“大人三昧”；《十诵律》作“上三昧行”^③。可见空住——空三昧，在佛教初期，受到了佛教界的推崇。舍利弗与一切去的空住，都是在静坐中，但佛对舍利弗说：要入上座禅住的，在出入往来乞食（行住坐卧）时，应该这样地正思惟：在眼见色，……意知法时，有没有“爱念染著”^④？如有爱念染著，那就“为断恶不善故，当勤欲方便堪能系念修学”。如没有，那就“愿以此喜乐善根，日夜精勤系念修习”。这可见修习空住，不仅是静坐时修，更要应用于日常生活中，安住远离爱念染著的清净。离去爱念染著，是空；没有爱念染著的清净，也是空。空，表示了离爱染而清净的境地。《中部》的《空小经》、《空大经》，是依此经所说的空住，修习传弘而又分别集出的。在空的修行中，这是值得尊重的“空经”。

① 《中部》（一五一）《乞食清净经》（南传一一下·四二六）。

② 《瑜伽师地论》卷九〇（大正三〇·八一二中）。

③ 《赤铜毗律·小品》（南传四·四五四）。《弥沙塞部和醯五分律》卷三〇（大正二二·一九三下）。《四分律》卷五四（大正二二·九七〇下）。《十诵律》卷六〇（大正二三·四五三上）。

④ “爱念染著”，《中部》（一五一）《乞食清净经》作“心欲或贪或恚或痴或瞋”（南传一一下·四二六——四二八）。

《义品》的答摩犍提所问偈，说到了“空诸欲”^①。空诸欲是什么意思？偈颂简略不明，摩诃迦旃延分别解说为：

“何为已空诸欲者？居士！若人于此诸欲，离贪，离欲，离爱，离渴，离热烦，离渴爱，居士！如是为己空诸欲者。”^②

“空诸欲”，《杂阿含经》约空五欲说，而实不限于五欲的。诸欲的欲，包含了贪、欲、爱、渴、热烦、渴爱，正是系缚生死的，缘起支中渴爱支的种种相，也就是四谛中爱为集谛的爱。空诸欲与空住的意义相通，都是着重于离爱而不染著的。

《经集》的“彼岸道品”偈，说到了“观世间空”^③。所说的世间空，或译作空世间。阿难曾提出来问佛：空世间是什么意思？如《相应部》(三五)“六处相应”(南传一五·八七——八八)说：

“阿难！眼，我我所空；色，我我所空；眼识，我我所空；眼触，我我所空；眼触因缘所生受，若苦若乐若非苦非乐，我我所空。……意触因缘所生受，若乐若苦若非苦非乐，我我所空。阿难！我我所空故，名空世间。”

世间，佛约眼等内六处、色等六外处、六识、六触、六受说。这些，都是可破坏的，破坏法所以名为世间^④。六处等

① 《经集》(四)《义品》(南传二四·三二七)。《佛说义足经》卷上(大正四·一八〇中)。

② 《相应部》(二二)“蕴相应”(南传一四·一六——一七)。《杂阿含经》卷二〇(大正二·一四四下)。

③ 《经集》(五)《彼岸道品》(南传二四·四二五)。

④ 《相应部》(三五)“六处相应”(南传一五·八三——八四)。《杂阿含经》卷九说：“危脆败坏，是名世间。”(大正二·五六中)

我我所空，名为空世间。以无我我所为空，是空三昧的一般意义。

《相应部》的“质多相应”，说到了四种心解脱——无量心解脱、无所有心解脱、空心解脱、无相心解脱（《杂阿含经》作四种心三昧）。四种心解脱，名字不同，意义当然也不同了。但都是心解脱，也就可说文异义同。约意义不同说，空心解脱是“我、我所有空”，与“空世间”义一致。如约意义相同说，无量、无所有、无相——三种心解脱，修到最第一的，是不动心解脱。“不动心解脱者，染欲空，嗔恚空，愚痴空。”^①这是说，无量等心解脱修到究竟处，是不动心解脱，也就是空心解脱。贪、嗔、痴，是烦恼的大类，可以总摄一切烦恼的。离一切烦恼的不动心解脱，就是阿罗汉的见法涅槃。涅槃或无为，《阿含经》是以“贪欲灭，嗔恚灭，愚痴灭”——贪、嗔、痴的灭尽来表示的^②。所以四种心解脱的共同义，就是贪、嗔、痴空的心解脱。不同名字的心解脱，不外乎空心解脱，在修行方便上的多样化。依上来所说（空五欲、空世间、空心解脱的说明，都属于“弟子记说”），可见空与离烦恼的清静解脱，是不能分离的。

“空诸欲”，“空世间”——我我所空，“贪、嗔、痴空”，都是依生死世间说空的。如彻底的贪空、嗔空、痴空，贪、嗔、痴永灭，也就显示了出世的涅槃。《相应部》说到了这样的文句：

① 《相应部》(四一)“质多相应”(南传一五·四五〇——四五三)。《杂阿含经》卷二一(大正二·一四九下——一五〇上)。

② 《相应部》(四三)“无为相应”(南传一六上·七七)。《杂阿含经》卷三一(大正二·二二四中)。

“如来所说法，甚深，义甚深，出世间空性相应。”^①

佛说的法，为什么甚深？因为是“出世间空性”相应的。出世间空性，是圣者所自证的；如来所说而与之相应，也就甚深了。出世间空性，是难见难觉，唯是自证的涅槃甚深。佛依缘起说法，能引向涅槃，所以缘起也是甚深了。阿难以为，佛说“此缘起甚奇，极甚深，明亦甚深，然我观见至浅至浅”，以此受到了佛的教诫^②。这样，甚深法有二：缘起甚深，涅槃甚深。如《杂阿含经》卷一二（大正二·八三下）说：

“此甚深处，所谓缘起。倍复甚深难见，所谓一切取离，爱尽，无欲，寂灭，涅槃。如此二法，谓有为、无为。”

《相应部》的“梵天相应”、《中部》的《圣求经》等，也都说到了缘起与涅槃——二种甚深^③。涅槃甚深，缘起怎样的与之相应呢？依缘起的“此有故彼有，此生故彼生”，阐明生死的集起；依缘起的“此无故彼无，此灭故彼灭”，显示生死的寂灭——涅槃。缘起是有为，是世间，是空，所以修空（离却烦恼）以实现涅槃；涅槃是无为，是出世间，也是空——出世间空性。《杂阿含经》在说这二种甚深时，就说：“说贤圣出世空相应缘起随顺法。”^④“出世空

① 《相应部》（二〇）“譬喻相应”（南传一三·三九五），又（五五）“预流相应”（南传一六下·三一九）。

② 《中阿含经》（九七）《大因经》（大正一·五七八中）。《长阿含经》（一三）《大缘方便经》，《长部》（一五）《大缘经》，大同。

③ 《相应部》（六）“梵天相应”（南传一二·二三四）。《中部》（二六）《圣求经》（南传九·三〇一）。

④ 《杂阿含经》卷一二（大正二·八三下），又卷四七说：“如来所说修多罗，甚深，明照，空相应随顺缘起法。”（大正二·三四五中）

相应缘起随顺法”，透露了“空”是依缘起而贯彻于生死与涅槃的。这虽是说一切有部所传，但是值得特别重视的！

二 泛说解脱道

空与空性，是佛法解脱道的心要，与解脱道是不相离的。在佛法的开展中，解脱道引起的多方面开展，空、与空有关的方便，也就多方面开展而有种种。这里，依据早期的经说，从种种解脱道中，对“空”作进一步的探究。

佛说的解脱道，原始是以八正道为本的。因机设教，成立不同的道品。古人依道品的数目次第，总列为：四念处，四正勤，四神足，五根，五力，七菩提分，八圣道分。七类共三十七道品，成为佛教界的定论^①。说一切有部论师，以此为进修次第的全部历程，未必与事实相符，这不过是条理总贯，作如此解说而已。八正道的内容，不外乎戒、心、慧——三学。经上说：戒、定、慧、解脱^②；“戒清净，心清净，见清净，解脱清净”^③，正是以戒、定、慧的修习而实现解脱。然从圣道的修习来说，经中或先说闻法，或先说持戒，而真能部分地或彻底地断除烦恼，那就是定与慧了。化地部说“道唯五支”^④，不取正语、正业、正命（这三支是戒所

① 唯有分别论者，于三十七道品外，加四圣种，立四十一道品，见《阿毗达磨大毗婆沙论》卷九六（大正二七·四九九上）。

② 《长部》（一六）《大般涅槃经》（南传七·一〇三）。《长阿含经》（二）《游行经》（大正一·一七中）。

③ 《杂阿含经》卷二一（大正二·一四八下——一四九上）。《增支部》“四集”（南传一八·三四二——三四四）。

④ 《论事》（南传五八·三九七——三九九）。

摄)为道体,也是不无意义的。

定与慧,要修习而成。分别地说:修止——奢摩他(samatha)可以得定,修观——毗钵舍那(vipassanā)可以成慧。止是住心于一处,观是事理的观察,在修持上,方法是不相同的。但不是互不相关,而是相互助成的,如《杂阿含经》卷一七(大正二·一一八中)说:

“修习于止,终成于观;修习观已,亦成于止。谓圣弟子止观俱修,得诸解脱界。”

依经说,有先修止而后成观的,有先修观而后成止的。一定要止观双修,才能得(浅深不等的)种种解脱界。《增支部》分为四类:一、修止而后修观;二、修观而后修止;三、止观俱修;四、掉举心重的,在止观中特重于修止^①。这可见,止与观,定与慧,可以约修持方法而分别说明,而在修持上,有着相成的不可或缺的关系。所以《大毗婆沙论》引《法句》说:“慧阙无静虑(禅),静虑阙无慧。是二具足者,去涅槃不远。”^②

说到定,经中的名目不一。在佛功德“十力”的说明中,列举了四类:一、禅,意译为静虑,旧译作思惟修。二、解脱,旧译为背舍。三、三摩地——三昧,意译为等持、定。四、三摩钵底,意译为等至,旧译作正受。四类中,禅是从初禅到四禅的专称。四禅也是等至,如加上四无色处,合名八等至。再加灭尽定,名为九

① 《增支部》“四集”(南传一八·二七六)。《杂阿含经》卷二一(大正二·一四六下——一四七上)。

② 《阿毗达磨大毗婆沙论》卷一三四(大正二七·六九三中)。

次第(定)等至。这九定,是有向上增进次第的。又如四禅、四无量、四无色定,都是等至,合名十二甘露门。三摩地,是空等三三摩地、有寻有伺等三三摩地。三摩地,也是一般定法的通称。解脱,是八解脱。这四种名义不同,都含有多种层次或不同类的定法。此外,如三摩呬多意译为等引、心一境性、心、住,也都是定的一名(都没有组成一类一类的)。

佛教所说的种种定法,多数是依观想成就而得名的。其中,最原始最根本的定法,应该是四种禅,理由是:一、佛是依第四禅而成正觉的,也是从第四禅出而后入涅槃的;在家时出外观耕,也有在树下入禅的传说。二、依经文的解说,在所有各种道品中,正定是四禅^①,定觉支是四禅^②,定根是四禅^③,定力也是四禅^④。三、四禅是心的安定,与身——生理的呼吸等密切相关。在禅的修习中,以心力达成身心的安定,也以身息来助成内心的安定、寂静。次第进修,达到最融和最寂静的境地。禅的修学,以“离五欲及(五盖等)恶不善法”为前提,与烦恼的解脱(空)相应,不是世俗那样,以修精炼气为目的。从修行的过程来说,初禅语言灭而轻安,二禅寻伺灭而轻安,三禅喜灭而轻安,四禅(乐灭)入出息灭而轻安^⑤,达到世间法中,身心轻安,最寂静的境

① 《相应部》(四五)“道相应”(南传一六上·一五三——一五四)。《中部》(一四一)“谛分别经”(南传一一下·三五五)。

② 《杂阿含经》卷二七(大正二·一九三上)。

③ 《相应部》(四八)“根相应”(南传一六下·一〇)。《杂阿含经》卷二六(大正二·一八三中、一八四上)。

④ 《杂阿含经》卷二六(大正二·一八五下、一八八上、一八八下)。《增支部》“五集”(南传一九·一五——一六)。

⑤ 《相应部》(三六)“受相应”(南传一五·三三六——三三七)。