

印顺法师佛学著作全集

药师经讲记

目 录

.....	1
一 叙缘起.....	1
二 释经题.....	4
三 明翻译	13
.....	17
甲一 缘起分	17
乙一 叙事证信	17
乙二 礼请起说	24
甲二 正宗分	30
乙一 如来开示	30
丙一 依正行愿	30
丁一 总标依正	30
丁二 别陈行愿	32
戊一 行愿	32
己一 总说	32
己二 别叙	34
庚一 生佛平等愿	34

庚二	开晓事业愿	36
庚三	无尽资生愿	38
庚四	安立大道愿	39
庚五	戒行清净愿	40
庚六	诸根具足愿	42
庚七	身心康乐愿	44
庚八	转女成男愿	45
庚九	回邪归正愿	46
庚十	从缚得脱愿	48
庚十一	得妙饮食愿	49
庚十二	得妙衣具愿	51
己三	总结	51
戊二	果德	53
己一	说略指广	53
己二	以西喻东	54
己三	以伴赞主	55
丁三	结劝往生	56
丙二	善巧方便	56
丁一	闻名忆念益	56
戊一	离恶益	56
己一	离悭吝贪惜恶	56
己二	离毁犯见慢恶	59
己三	离嫉妒诽谤恶	62

己四	离斗讼咒诅恶	64
戊二	得善益	67
己一	得往生净土益	67
己二	得上生天国益	69
己三	得还生人间益	70
己四	得转生丈夫益	71
丁二	持咒治病益	72
戊一	由愿观苦	72
戊二	入定说咒	73
戊三	持咒灭苦	77
戊四	结劝受持	77
丁三	供养受持益	78
戊一	供养得护持益	78
己一	修供养行	78
己二	得护持益	80
庚一	曼殊护持	80
庚二	诸天护持	81
戊二	受持得加被益	84
己一	受持仪轨	84
己二	受持效益	86
庚一	获福益	86
庚二	免难益	88
辛一	百怪出现难	88

辛二	一切怖畏难	89
辛三	内乱外患难	90
辛四	毁犯堕落难	91
辛五	女人生产难	93
丙三	德行叵思	95
丁一	信解难得	95
戊一	问答决定	95
戊二	信谤德失	98
戊三	信解希有	100
丁二	功德无尽	101
乙二	菩萨弘传	102
丙一	开示弘通	102
丁一	救病难以延命	102
戊一	说延寿法	102
己一	起说	102
己二	正明	103
庚一	病患垂危	103
庚二	神识受报	103
庚三	作福续命	106
庚四	励力行善	107
己三	结劝	108
戊二	明延寿仪	108
己一	问	108

己二 答	109
丁二 救国难以延命	110
丁三 救众难以延命	113
丙二 问答释疑	114
丙三 结劝修度	117
乙三 药叉誓护	119
甲三 流通分	123
乙一 阿难问名	123
乙二 大众奉行	124

悬 论

一 叙缘起

《药师经》，民国二十三年，太虚大师在宁波阿育王寺曾讲过一次，法缘极盛，当时还记下一部很好的讲记。

我们的国家，多灾多难，特别是今年，大陆闹着空前未有的大水灾。我们来弘扬药师法门，是显得最有意义的。因为种种灾难，是由众生业力所招感，佛教本着解救众生苦难的慈悲立场，设有消灾法门，使众生消除业障，脱离灾难。本寺九月将启建药师法会，为上至元首下及军民人等祈祷，大家能消灾延寿，免难得福。所以在法会之前，先讲本经，了解得其中意义，将来大家参预法会，一方面仗三宝威力加被，一方面自己依法进修，才能真正达成消灾免难的目的——此是讲说本经的近因缘。

虚大师讲说本经时，说有三大因缘：一、近代人类重视现生安乐。现代人类所重视的是现实的人生，要求现实生活得理想、安乐。佛法所说的乐，有三种：（一）现法乐，（二）后世乐，（三）究竟解脱乐。世间众生有种种苦痛的煎迫，所以要求出苦，倾向安

乐；而一般所希求的安乐，总不外乎现生乐、后世乐，或是究竟解脱乐。这因为，众生的根性各异，生活于不同的时空里，其所企求的安乐境界也就有所不同。有的众生倾向后有乐，有的众生要求究竟解脱乐，而现代人类则特别重视现法乐。释尊开创佛教，其基本精神是导致众生同证究竟解脱乐，所以说佛法是出世的。然众生的要求不同，若但说究竟解脱乐，便不能普应那乐求不同的广大众生，因此释迦佛又开示东方净土的药师法门与西方净土的弥陀法门。一般以为药师佛是延生的，阿弥陀佛是度亡的，其实这是通俗的说法。若根据佛法的正义来说，东方药师琉璃光如来的净土法门，是适应一类众生希求的现生乐；西方阿弥陀佛的净土法门，则是适应另一类众生所希求的后世乐。但这二者，都同以此为方便，引导趣入大乘，得究竟解脱为终极。

本来，无论西方极乐世界，或是东方净琉璃世界，我们谁也不晓得，都是释迦牟尼佛告诉我们才知道的，所以这都是释尊大悲救世的善巧方便。为了引导要求现法乐的众生，即示以东方药师的净土法门；为了引导要求后世乐的众生，即示以阿弥陀佛的净土法门，两者同为圆满究竟法门所流出的妙用。大师所以要特别倡导这药师法门，因一般佛教徒多偏重于西方的念佛法门，着重于死后的往生安乐土，每引起社会人士的误解。其实佛法是本于释尊的解脱乐，双开东西二净土，同弘现生后世乐。重现生乐的法门，事实上更适应于现代人类的根性，所以大师特为倡导，以适应现代人类，发挥佛法的大用。

二、东方净土与中国。佛说：“从此西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐”；同时又说：从“东方去此过十殑伽沙等佛土，有世

界名曰净琉璃”。释尊开示了二大法门，固然东方西方的净土都有着真实意义，但释尊出生于印度，即就我们这小小的世界来看，也是异常适合，富有深长意义的。如印度以西的人，多倾向类似弥陀净土的思想；印度以东的人，又多类似药师净土的精神。这是说，从印度向西去，人民的宗教思想，无论回教或基督教，总是信仰一神，死后求生于天国，重于信仰及后法乐。故佛说西方净土，不但十万亿土外的极乐，印度以西的国家，如转移为净，也是极乐净土式的，重视后生乐。自印度向东，如中国则不然，孔子说：“未知生，焉知死。”东方的文化思想，特别着重重生乐，实与药师佛的净土相近。所以此经最能适应中国人心。

三、依药师净土创建人间净土。我们对于药师法门，平时只着重消灾延寿，而不知药师如来在过去生中，曾发菩提心，发广大愿，行大悲行，而后才成就无上佛果，成就清净光明的琉璃世界。关于这，经里说得极其详细，我们参加药师法会，应该一面祈求药师如来恩德的加被，一面依佛因地所发的大愿、所行的悲行，照着去躬行实践，以资自净化他，完成人间净土。民国二十二年，戴季陶院长于宝华山启建药师法会，领导大众如药师佛那样发十二大愿。如能依此大愿去实行，不但个己小小灾难可以消除，就是整个国家社会甚至整个世界，也可转为庄严净土。因药师的东方净土，即是依其本愿功德而实现的。我们若能实践此一法门，那么，我们这个充满无边苦难的恶浊世界，不就可转成清净的净琉璃世界吗？所以我们听讲此经，应如此理解与实行，而祈求人间净土的建立。

二 释经题

本经的经题，据佛说有三个名称：一、药师琉璃光如来本愿功德；二、十二神将饶益有情结愿神咒；三、拔除一切业障。现在流通的本经，是以第一名称为经题。因为拔一切业障，就是药师如来本愿功德的力量；十二神将的饶益有情，也只是护持药师如来的功德法，而令有情获得此功德的法益。所以以本摄末，立名为《药师琉璃光如来本愿功德经》。

“药师”：现代谈到药师，只是配药的人，而古代却不然，药师与医生的含义一样。佛法中常称佛陀为无上医王或大药师，因佛能治疗一切众生的种种疾病。经里说：人的生理上有三种病——老、病、死；心理上也有三种病——贪、嗔、痴。大觉佛陀出世救济众生，即是为了拔除众生身心的种种病患，故赞叹佛为大医王、大药师。我们不可把含有崇高意义的药师一名，视为普通的配药人。

什么是病？什么是药？病，即是由于不调和所起的现象，如经说：“一大不调，百一病生。”人的身体，某一部分不调和，即会有病，更会影响到全身的不调和。心的不调也是这样，我们心理若是有点反常现象，或是有了某种烦恼，便会牵连及全部精神的不安。如此说来，世间的病患就多了，从各个众生的身心而扩大到家国、社会乃至整个世界，莫不病患重重。如一个家庭，若父子夫妻兄弟姊妹不调和，此一家庭就是有病；一个团体中的组织分子不调和，此一团体也即有病；再扩大言之，政治不上轨道，是

国家病；人类不相调协，是世界病。有病即有苦，所以种种灾难，种种苦痛，无一不是导致于冲突不和而产生的病态。在个己方面，我们平常也许会自以为没有病，其实依佛法说，“人生无有不病时”，不过微而不觉罢了。人生从来离不了病。我们既生而为人，则必定有身有心，有五脏六腑等生理组织，而这些组织因素，时时发生矛盾，时时都在病中。不过若能使它倾向于调和，调和的成分多，身体就称为健康。从这个意义去看，世间的一切，有痛苦，有灾难，即无非是病。

众生有病，便需治之以药。世间的医药以及政治法律等，都可说是药；但在佛法中，药就是佛法——法药。唯有佛法方能疗治一切疾病。刚才说，病有身心、家庭、团体、国家、世界等不同病态；凡能够减除苦痛，使苦痛变成安乐的，都是药，因此可说世间什么都是药，处处都有药，不过我们不知，若懂得了就什么皆可治病。过去有位学医的，将要毕业的时候，医师为欲考验他的学力如何，便命他上山采药，要他见了药都采了来。结果他去了一天，仍然空手回来。医师问他何故空手而归？他说满山的树木花草、土石沙砾，样样是药，药太多了，叫我从何采起！这是说，世间一切都是药，都可以治病，问题在用药的人是否理解药性，会不会应病与药。佛法是不定法，众生有种种病，佛就用种种法药去对治，因为佛法是依众生的病而施设的，所以说众生有八万四千烦恼，佛说八万四千法门。有了什么病，就治以什么药，若拘执为这是药那不是药，那就离佛法远了。

关于药与病，已如上所说，现在再谈能知病源能应用药的人——药师。佛法说有两种药师：一为小药师，一为大药师。小

药师的医术不太高明，药箱里也只要一两样药，只能治疗一两种病；大药师就不同，他的药箱里具备了种种药，应有尽有，而且医术高明，能深察病情，精用药物。这喻诸佛菩萨，圆具精深的智慧，宏伟的愿力，广大的悲行，有种种法门，种种的妙药，众生有什么病即能治以什么药，千变万化奇形怪状的病患，配以千差万殊的药方，皆能运用自如，从无差错；决非偏执一方一法的小药师可比。

药师治病，有标治与本治的不同。头痛治头，脚患医脚，是标治；探究病源以彻底根除病患，是本治。顶好的医治，是一面培养元气，一面预防足以致病的因素，也即是治于未然，这才是上等治法。在心理方面，如教以正当知见，信因果，信三宝；在生理健康方面，教以重视卫生，勤于运动，善自调摄。身心若预先调好，根本不会生病。如果不预先防备，而待病发之后才用药治好，已是下等治法。这虽是必须的，但到底不及前者。俗语说：“刀伤药虽好，不割更妙。”讲究治本的，是培养身心的健康，使各部平衡发展，消除疾病的因素。治家病、治国病，也如此。如病发生以后才去医治，实已迟了一着。上等药师无不标本兼治，问题还是在病人本身，如医生教他注重卫生，预防病素，他不听，结果才病倒下来。

佛给众生治病，也有治标治本二法。皈依三宝之后，能依教法而按步进修，从愿行中慢慢地体验。种种烦恼、种种苦痛，自然就会由减少而终至完全根绝，以达最高理想的实现。但普通人不能如此，不知平时进修，善的不保留，不扩充；坏的不减除，反而与日俱增。身心不知调摄，家事不善处置，国事不善治理，

弄得毛病发作，痛苦无边！佛法为救治众生身心的种种病苦，故有消灾免难的标治法门。在病人，虽不免被讥为“平时不烧香，临时抱佛脚”，然能猛自回头，急求三宝加被，还不失消灾得乐的时机。只怕不认病，不求医，那才死而后已。所以，能切实依教奉行，苦难不消而自消，福慧不增而自增。欲求免难延寿消灾障，大家要奉行本标兼治。

依照佛陀治病的方便，还可分为二：一正治，二奇治。正治，是一般的治疗法；奇治，是特殊的治疗法。毒药是害人的，但真正的名医，砒石也可当药，这是特殊的奇治。但奇治不易，每会发生危险，而一般的治法则较为稳当、安全，不致引生意外。佛的治法也有正常道和特殊办法，如佛说无我，是根本正治；但有些众生不能了解，心生恐怖，或是曲解佛意，抹煞因果，向善拒善，佛于是不得不又说有我，以正其偏弊。这类正用反用，种种慈济众生的方便，不胜枚举。总之，全视众生患何种病，即治以何种药。正路虽远而平坦易行，曲道虽近而崎岖危险。这点，修学佛法的人非首先了解不可。

药师，本可为一切佛的通称，佛都能善治众生病的。佛体察众生的种种病情，能施設运用种种法药——八万四千法门，即是八万四千法药。如作大类的分别：有人天法药，小乘法药，以及自利利他的菩萨法药等。约此意义，一切诸佛都是无上医王，都是大药师。不过东方净土的如来，特别重视消灾免难，特重于治理众生身病，所以特以药师为名。究竟的无上的药师，唯是佛陀，而佛弟子依佛教法修学，或自学，或讲说以利化，多少学习了佛陀的法药，多少救治众生的病苦，也可以称为药师。

“琉璃光”：也是东方佛的名字。此中所说的琉璃，不是琉璃灯、琉璃瓦等琉璃，而是梵语“薛琉璃”的略译，是一种宝物。颜色如万里无云的碧空，又如澄清深彻的海水；体质坚固，如金刚石，为极希有的珍宝。这是以琉璃宝的光辉、明净而比喻佛德，所以东方药师佛又以琉璃光为名。

琉璃宝，或释作远山宝。依佛教说，我们的这一世界，当中是须弥山，山的周围有四大部洲，须弥山的四峰皆是宝类所成。南赡部洲所对的山峰，即琉璃宝积聚而成。此宝山光辉映入空际，遂呈青色，故琉璃意译为远山宝。现代科学家对于天空何以会呈现青色，当然有他的解说。而佛出印度，取印度当时的见解，解说为由于琉璃宝光的反映。

佛与菩萨，皆是依德立名。但佛德崇高，没有完美适当的，所以只能从佛（自利或利他）德的某特性，或用譬喻来勉强诠释。如须弥山王佛，是以巍峨高大的山王，比拟佛德的伟大崇高；如栴檀香佛，因佛的德香远闻，故以栴檀香立名；又如雷音王佛，形容佛的法音远震，如空中的雷音一样，震撼世界。佛的名号以德或从譬喻安立，这里的琉璃光，也是从比类来赞佛的德性。

琉璃光的含义，现在略说两点：一、依众生的心境说：本经以东方佛土为净琉璃世界，佛名琉璃光如来；辅佛宣扬正法的是日光遍照和月光遍照二菩萨。前面说过，琉璃宝即是远山宝，琉璃光系由远山宝映现于空际的光彩；而今此二菩萨以名喻德，当然如日月行空，普照一切。众生——人类在生死轮回的过程中，都有一种向上向光明的趣向和要求；佛陀随应众生的心境，也就以明净的青天与日月表征如来的德性。向上向光明的趣求，是人

类普遍而本能的共同希望；佛教，固然是倾向于真理与光明，即一般的低级宗教，也同样向上向光明的。多神教中，崇拜太阳、月亮；基督教的上帝，虽说无形无像，而见上帝的也是赫赫的光明；又如印度宗教有天的崇拜，天（梵语提婆）的意义也就是光明。所以人类对于日月光辉或明净空界的景仰，只是渴求光明与明净的内心表现。人类的本性便是向光明的，不过如知识幼稚的，信（太阳月亮）神，信鬼，而不能自觉景仰光明的真实意义——归向于佛陀，引发而实现佛性的明净。所以药师法门，即以青天与日月的光明表征佛菩萨的功德，显示人类最高的理想界。

世间的光明，无过于日光和月光。此二种光明，同是清净的，象征希望与幸福的。然多少也有些不同，大致说来，日光是温暖的，富有热力的，一切的一切，在日光朗照下，都能明显地发露出来。这喻如智慧的光明，能给予世间以热力，能透过蒙昧，灼照一切，通达世出世法的真相。月光呢，它是清凉的，安宁的，幽静的；它在黑夜中放出皎洁清辉，引导人们走上正路，避诸险难，具有大悲慈济的意义。太阳光给人以热力、光明、幸福和希望；月亮给人以清凉、安宁、幽静的境界。光和热，能够激发我们奋发向上；而清凉与宁静，足以陶冶我们的性灵，获得自在与安定——这都为人生所必须的。

现实世界，人人都有倾向光明的意欲，人生要有光明的人生，社会也要有光明的社会。中国古有“光天化日”四字形容光明的社会。唐朝武则天皇帝，有以佛教思想导入政治的抱负。她想使政治走上正轨，人民得以过着幸福康乐的生活，所以她特

别造了“罍”字，作为自己的名号；“罍”读为照，便是日月临空的意思。由此可见她是怎样地憧憬着光明幸福的远景！然而，以上所列举的是一般人类的光明倾向；真能引导我们达到终极目标，使我们达到究竟的光明的人生境地，唯是佛法。故唯有大家向佛法的大道上走，才能完成究竟圆满的人生，才能使我们达于永久光明、无限光明的境界。

二、约佛陀的证境说：佛的自证境界，本是不可以心思口议，平等平等，无有差别，离一切相的。约从离无明暗翳而显证说，称佛的自证境界为最清净法界，犹如净虚空；或称毕竟空，或称空性，都从现证的真性说。琉璃光，即佛的自觉境界。如如智契如如理，在平等一法界中，显发无边光明（清净功德），朗耀皎洁，平等无差别，不是混混沌沌黑漆一团，故喻佛的自证境为琉璃光。佛果的圆满境界，实在不可思议，不可言说，所以经中每以菩萨的因德表达如来的果德。如毗卢遮那佛（也是光明遍照意），以文殊、普贤二大士表彰佛陀的大智与大行。或以四大菩萨表彰佛的悲（观音）、智（文殊）、行（普贤）、愿（地藏）。本经以日光遍照、月光遍照二菩萨，表彰药师佛的大智慧（日）与大慈悲（月），如日月光辉的遍照世间，普济一切。如来所有的无量无边功德，在这二大菩萨的德性中充分地表现出来。因此，药师佛又名琉璃光，他的国土是净琉璃世界，菩萨为日月光遍照，是具此一番深义的。东方净琉璃世界，表佛现证的清净法界；琉璃光，表无上菩提契证法界的德性；琉璃光（青天）是本体，日月运行于青天，放播光明，可说为从琉璃光而起的妙用。中国人一向重视太阳，对月亮却缺乏欣赏，所以重视温暖、热力，光明、希望，而说

“光天化日”等。然印度却特别对月亮发生兴趣，“印度”，即可解为月亮；印度的文化思想（佛教也在内），皆特重于宁静、清凉的特德。近年来，世界局势越来越紧张，文化思潮愈来愈汹涌，宁静清凉的人生性德，也就越来越没落了。本来，动与静、热烈与安静、强光与微明、温暖与清凉，应互相协调而求平衡，这对于人性的发展、世局的安定，都是十分切需的。我们学佛，从凡夫到达圣者——佛的境界，必发挥这两面的德性；对治人世的嚣狂凌乱，应重视清凉与宁静。药师琉璃光如来，对此有着充分的圆满的表现，所以，能为人世一切苦难病患的救治者。

次解“如来”：药师琉璃光是一佛的专名，如来是诸佛的通名，凡证获无上佛果的，皆可通称如来。梵语怛陀阿伽陀，有三义：即如来、如解、如说。（一）如来，如，是一模一样、没有差别的意思。菩萨到了功行圆满，以最高的智慧体证了究竟的真理，此真理就是如；佛是契此平等不二真如而来，故名如来。（二）如解，佛有无上的智慧，对世出世间的一切法相无不正确通达，毫无颠倒错乱，如法的实相而解了，是名如解。（三）如说，佛陀不仅是解悟正确，就是说法也如实而说。应该如何说就如何说，有如实说有，无如实说无，说得都恰到好处，故经里称佛为实语者、如语者、不诳语者、不异语者。如来、如解、如说，是佛陀所有的功德；译者因不能遍译三义，所以都译为如来。

“本愿功德”：愿是愿欲，本愿即菩萨因地所发的弘愿。修学佛法，以发愿为先，可说为成佛的根本。菩萨在因地所发誓愿，有通有别，如愿成佛道，愿度众生，及“众生无边誓愿度”等四弘誓愿，名为通愿，是每一菩萨都如此发的。如阿弥陀佛在因地中