

吴 飞著

心灵秩序与世界历史

奥古斯丁对西方古典文明的终结

生活·讀書·新知 三联书店

需要全本请访问 www.ertongbook.com

心灵秩序与世界历史

奥古斯丁对西方古典文明的终结

吴　飞

生活·讀書·新知 三联书店

Chinese Copyright ©2013 by SDX Joint Publishing Company. All Rights Reserved.
本作品中文版权由生活·读书·新知三联书店所有。
未经许可，不得翻印。

图书在版编目（CIP）数据

心灵秩序与世界历史 ：奥古斯丁对西方古典文明的终结 / 吴飞著. —北京 ：生活·读书·新知三联书店，2013.2

ISBN 978-7-108-04319-1

Ⅰ. ①心… Ⅱ. ①吴… Ⅲ. ①奥古斯丁，A.（354～430）－哲学思想－研究 Ⅳ. ①B503.1

中国版本图书馆CIP数据核字(2012)第250796号

责任编辑　冯金红
封扉设计　蔡立国
责任印制　徐　方
出版发行　生活·讀書·新知 三联书店
（北京市东城区美术馆东街22号）
邮　　编　100010
经　　销　新华书店
印　　刷　北京隆昌伟业印刷有限公司
版　　次　2013年 2 月北京第1版
2013年 2 月北京第1次印刷
开　　本　635毫米×965毫米　1/16　印张 32.5
字　　数　430千字
印　　数　0,001—5,000册
定　　价　56.00元

目　录

导言：奥古斯丁与罗马　1
一　罗马的陷落　3
二　神圣的永恒帝国　7
三　永恒罗马的颠覆　11
四　奥古斯丁对罗马的抛弃　15
五　心灵秩序　21
六　世界历史　24
七　新的历史观　28

第一部分　心灵秩序：至善下的二元分裂

第一章　世界的开端：历史作为心灵秩序　35
一　时间与灵魂　36
二　时间的创造　40
三　上帝何时创世　45
四　线性历史　50
第二章　善恶的开端：天使的创造与分裂　56
一　天使和万物的创造　56
二　天使的智慧　59
三　创世六日　64
四　第七日　69

五　创世七日与世界历史　74
六　魔鬼的背叛　76
七　魔鬼与好的世界　82
八　魔鬼的骄傲　86
九　恶的存在　92
十　善恶的谱系　99
第三章　人性的开端：没有历史的乐园　103
一　人的形式和道理　104
二　灵魂的创造　108
三　人与天使　112
四　灵魂的起源　117
五　四元人性结构　122
六　另一种尝试：三元人性结构　124
七　灵性学说的内在张力　130
八　灵性的身体与灵魂性的身体　133
九　复活以后的人　138
十　亚当何时犯罪　142

第二部分　原罪：心灵的内在冲突

第四章　意志之罪：性情与骄傲　149
一　所有罪之前的罪　149
二　前性情　152
三　《论登山宝训》　155
四　言辞之争　159
五　前性情的罪　163
六　淫欲之罪　165
七　意志和意志的斗争　169
八　伊甸园中的婚姻与淫欲　176
九　禁果的故事　181

需要全本请访问 www.ertongbook.

十　骄傲之罪　183
第五章　死亡之罪：永无终结的悲惨处境　190
一　在死　190
二　死亡作为现在　192
三　在生在死　197
四　灵魂之死与身体之死　202
五　第二次死亡　204
六　人的最坏状态　208
七　好人的死与坏人的死　212
第六章　繁衍之罪：亚当和他的后代　218
一　亚当中的全人类　218
二　遗传了什么？　224
三　遗忘的眩晕　228
四　由一到多　233
五　虚假的合一　237

第三部分　历史：自然之外的拯救与合一

第七章　两座城的历史：没有第三座城　245
一　地上之城中的上帝之城　245
二　有没有第三座城　250
三　人类之城？　256
四　真正的共和　260
五　相关的争论　262
六　基督徒皇帝　269
七　世界历史　275
第八章　罗马的历史：毫无光荣的霸欲　282
一　罗马历史中的霸欲　283
二　奥古斯丁理解的霸欲　288
三　罗马国父的光荣与罪恶　293

四　战争与帝国的扩张　300
五　阿尔巴战争　304
六　政体问题的消失　307
七　罗马共和国的自由政治　310
八　德性的内在转向　317
九　对罗马英雄的赞美与哀悼　324
十　对罗马宗教的批判　327
第九章　以色列的历史：并不神圣的圣城　333
一　神圣历史的分期　333
二　从亚当到亚伯拉罕　336
三　亚伯拉罕的应许　340
四　完人亚伯拉罕　345
五　亚伯拉罕的信　349
六　祭司的改变　353
七　王位的改变　357
八　以色列的结局　360
第十章　言成肉身：唯一的历史事件　363
一　言成肉身的哲学意义　364
二　耶稣作为中保　370
三　基督与魔鬼　376
四　受难作为祭祀　384
五　人的祭祀与基督的祭祀　388
六　圣餐礼　393
七　以基督为根基　398
八　作为普世之道的宗教　401

第四部分　末日：普世大同抑或二元终结

第十一章　终极善恶：人类价值的全面消解　407
一　至善与至恶　408

二　永久和平　415
三　政治的起源　420
四　尘世生活与永恒幸福　429
第十二章　终极神义：末日的历史意义　434
一　历史与末世论　436
二　末世论作为神义论　438
三　两次复活　442
四　魔鬼的绑缚　445
五　魔鬼的释放　451
六　千年王国　456
七　进入永恒王国　461
第十三章　终极生死：循环论抑或二元论　465
一　永死如何可能　466
二　永死是怎样的　470
三　永远的惩罚　474
四　第二亚当的成年　480
五　永恒的礼拜　484
六　线性历史？　490

结语：奥古斯丁与西方文明的命运　493
一　奥古斯丁之死　493
二　古今之间的奥古斯丁　496
三　对奥古斯丁主义的挑战与成就　498
四　现代的精神气质　502
五　世界历史的种种方案　505

后　记　510

第一部分

心灵秩序：至善下的二元分裂

在本书的第一部分，我们将讨论奥古斯丁世界历史的第一个阶段：开端。世界历史的开端是上帝创世；两座城的开端是善恶天使的分离[1]；人类历史的开端，是亚当被造在伊甸园里；人类两座城的开端，是初人被赶出伊甸园后，该隐和亚伯的相争。若是按照历史叙述，这几个开端应该按照顺序相继发生。但若从哲学上讲，这几者之间并无时间的先后顺序，而只是世界构成的秩序。说上帝创世，表明万物都从至善的上帝而来；说天使分离，表明出现了善恶二原则；人低于天使，但人的创造未必晚于天使的创造；人的堕落和分裂，也未必是后来的事。因此，这部分的实质内容是，善恶秩序如何在世界历史中展开。其中包含两个相互关联的重大问题：如何理解历史，如何理解善恶。[2]

奥古斯丁要在一套新的历史哲学中思考人类的幸福生活，历史问题当然至关重要。他借助于新柏拉图主义关于永恒与时间的哲学，将时间的绵延理解成一种心灵秩序。但是，他又不满意普罗提诺的历史循环论，因为基督教对善恶问题的处理不允许以循环论来理解历史。为了在世界

〔1〕 奥古斯丁，《上帝之城》，11:1；吴飞译，中册第 78 页。

〔2〕 奥古斯丁的神义论与时间哲学之间的关系，参考张荣，《自由、心灵、时间：奥古斯丁心灵转向问题的文本学研究》，南京：江苏人民出版社，2011 年。

PZ.indd 1 2011-4-11 上午 09:26:49

历史中处理善恶秩序的问题，他必须坚持线性历史观。

善恶之间的对立，是基督教的基本主题，但为了对抗灵知派，奥古斯丁要刻意避免将世界说成善恶二元的，而要强调，万物都是由至善的上帝创造的。既要强调善恶的绝对对立，又不能把善恶二元当成世界的本来结构，奥古斯丁只能借助被造的天使与魔鬼来理解善恶二元问题。天使与魔鬼的分裂导致了善恶两座城的分裂，人在堕落之后，也必然分别属于这两座城，奥古斯丁理解的世界历史就是这样一种善恶秩序的线性历史。但人并没有像天使和魔鬼那样判然二分，而是到末日审判时，两座城才真正彰显出来。由于奥古斯丁拒绝历史循环论，到末日来临时，善恶的二元区分不仅没有消失,反而才真正显现出来。归根到底，他还是无法摆脱二元论。

让善恶秩序在世界历史中展开，这就是奥古斯丁世界历史观的主题。

PZ.indd 2 2011-4-11 上午 09:26:49

第二部分

原罪：心灵的内在冲突

从保罗以来，基督教思想家就试图以更哲学化的语言来描述《创世记》中人的堕落。[1]他们之所以要在原罪概念上下这么大工夫，根本上还是为了解决恶的起源问题。[2]但也恰恰是这一思想动力，使原罪概念从一开始就有着极大的内在张力，给原罪的解释带来了无穷的困难与可能性。原罪首先指代一个历史事件，即亚当夏娃偷吃禁果并遭到惩罚。这件事，是万物和人都被造了之后发生的，使耶稣基督的言成肉身和末日审判成为可能。但若从哲学的角度讲，原罪所描述的，就是人以上帝为本质，但尚未皈依这个本质、未能证成自己的灵性的状态。对于生活在尘世中的人而言，原罪代表一种人性状态和生活处境。因为亚当的子孙都是原罪的产物，他们都背负着原罪所带来的后果：死亡、辛苦的劳作、女人生产的痛苦、羞感、肮脏的性欲、分裂与战争，等等。我们在前面谈到，从人的创造到亚当

〔1〕 关于原罪概念的发展史，以及奥古斯丁在这一思想传统中的位置，学术界一直有很多争论。威廉姆斯的经典研究至今仍有重要的参考价值。见 N. P. Williams, *The Ideas of the Fall and of Original Sin: A Historical and Critical Study*, London: Longmans, Green and Co., 1927。近年来的研究可参考 Tatha Wiley, *Original Sin*: *Origins, Develpments, Contemporary Meaning*, New York: Paulist Press, 2002; Ian A. McFarland, *In Adam's Fall: A Meditation on the Christian Doctrine of Original Sin*, Chichester: Wiley-Blackwell, 2010。

〔2〕 Williams, *The Ideas of the Fall and of Original Sin*, p.19 以下。

需要全本请访问 www.ertongbook.com

的堕落之间，并没有真正的时间间隔。严格说来，并不存在从创造到堕落的历史，人一被创造，就堕落了。不过，基督教中将创造和堕落当作相互独立的两个历史事件，却有着特别的意义。将原罪说成是历史事件，就意味着人的犯罪只是一个阶段。虽然人从来没有在无罪的状况下生活过，但上帝并没有把人造成有罪的，人将来也不会永远处在罪中。人无法摆脱的性欲、必死性、人与人之间的杀戮争斗，一概都只是人类历史现阶段中的状况。

奥古斯丁基于自己的三位一体学说，认为理性被造物的堕落都来自意志。无论是魔鬼从一开始的背叛，还是人的堕落，都是意志转向的结果。而人的意志的堕落，导致了非常严重的后果：性情和欲望的产生、死亡的产生、人类的分裂。这三个方面，构成了人类历史的基本动力，从而也就成为人间各种坏事的哲学根源。正是由于世界历史的根本原因和动力在人的心灵当中，我们说，世界历史正是每个人的心灵史。

在随后的三章，我们将分别从这三个方面来理解奥古斯丁的原罪观念。

第三部分

历史：自然之外的拯救与合一

在《上帝之城》的写作结构里，两座城的发展被当作世界历史的第二个阶段。但正如我们最开始所说的，世界历史的第一个阶段，即本书前两部分讨论的内容，严格说来并不是时间中的一个阶段，虽然按照《圣经》的字面意思，从上帝创世到人类被造，再到他们被赶出伊甸园，该隐杀弟建城，还是有时间的流逝的。现在我们要讨论的世界历史的第二阶段，才是通常意义上的历史。

由于这段历史只是奥古斯丁的世界历史中的一个阶段，本来在古典历史学家看来至关重要的历史事件和转折，在他看来都变成不重要的了。在奥古斯丁的世界历史中，只有一件事是有意义的，那就是耶稣基督的言成肉身和受难，其他的历史事件都变成可有可无的。奥古斯丁对人类历史的全部理解，都以言成肉身为基准点，而不再像奥罗修斯那样，根据罗马建城的时间纪年。在他看来，甚至旧约历史的全部意义，也都在于它与耶稣基督的关系。接续了《马太福音》的传统，奥古斯丁将人类历史分为六个阶段，并使它们对应于创世六日和人生的六个阶段。但旧约历史的意义还是象征性的，即，旧约中所写的耶路撒冷历史，只不过是因为象征上帝之城而有意义；当上帝之城一旦在耶稣身上显现出来，地上的耶路撒冷就失去了意义。同样，奥古斯丁也以上帝之城的历史为标准，衡量罗马历史和罗

马人的生活方式。他宣称，在上帝面前，所有古典德性都可能是罪恶。奥古斯丁在继承了古典历史学家的种种叙事方式乃至历史理论之后，却将价值评判完全颠倒过来。为了维护上帝之城的绝对神圣，奥古斯丁彻底击碎了永恒罗马的梦想。

第四部分

末日：普世大同抑或二元终结

《上帝之城》第十九到第二十二卷，谈的是世界历史的最后一个阶段，即两座城的结局。其中第十九卷谈的是哲学和社会政治中的政治善恶问题，第二十卷谈的是末日时的情形，第二十一和第二十二卷谈的，分别是坏人的永死和好人的永生。这是所有善恶的最终结局和归宿，奥古斯丁一直在讨论的两座城，到这个时候才清晰地分开来，善恶两个阵营才真正各得其所。换言之，在这个阶段之前，上帝之城的公民一直和地上之城的公民混杂在一起，谁也无法明确区分出来，直到末日之时，上帝之城这个实体才真正实现出来。只有对应于末日之时实现出来的上帝之城，前文的所有讨论才有意义。所以，虽然这是历史的最后一个阶段，但它作为人类的终极归宿，在整个的世界历史进程中，一直都悬在人们的头上。

如前所述，第三个阶段和第一个阶段一样，虽然被划为历史的一个阶段，但其中所讨论的，都是哲学和神学问题。终结，似乎只是作为终极善恶，在影响着历史的进程。那么，这个阶段真的能作为一个历史阶段存在吗？这里的“终极”究竟只是就最高极而言，还是也就历史的终点而言？若把它当做一个真实的历史阶段，即人类历史的最后时刻，会面临着很多无法解释的问题。比如，在末日之后是什么？如果末日之后就没有时间了，那么好人是否变得和上帝一

样永恒？如果好人真的能变成永恒，坏人又怎么办呢？难道他们在烈火中的永死也是一种永恒吗？

正是因为诸如此类的理论困难，从古代的奥利金，到今天的莫尔特曼，一直有很多基督教神学家认为，不能把末世理解成一个历史阶段，而只能把它当作人类历史的一个参照系。类似的问题，我们在谈世界的开端的时候也谈到过了。

但坚持将字义解经法与寓意解经法结合起来的奥古斯丁，虽然把《启示录》中的很多地方解释成末日之前发生的事，但他并不接受奥利金那种纯粹寓意的解释，而宁可将末日当作时间的终结，哪怕要因此面对很多非常棘手的理论问题。

需要全本请访问 www.ertongbook.com