

中国西部民族地区乡村聚落形态和信仰社区研究

张雪梅 著



四川出版集团
四川人民出版社

需要全本请访问 www.ertongbook.com

图书在版编目（CIP）数据

中国西部民族地区乡村聚落形态和信仰社区研究／张雪梅著．
—成都：四川人民出版社，2010.11
ISBN 978-7-220-08159-0

Ⅰ.①中… Ⅱ.①张… Ⅲ.①民族地区－乡村－研究－西北地区 ②民族地区－乡村－研究－西南地区 Ⅳ.①D67

中国版本图书馆 CIP 数据核字（2010）第 218885 号

ZHONGGUO XIBU MINZU DIQU XIANGCUN JULUO XINGTAI HE XINYANG SHEQU YANJIU

中国西部民族地区乡村聚落形态和信仰社区研究

张雪梅 著

特约编辑	余孝恒
责任编辑	王定宇
封面设计	文小牛
技术设计	古 蓉
责任校对	徐 英
责任印制	丁 青 李 进
出版发行	四川出版集团 四川人民出版社（成都市槐树街 2 号）
网 址	http：//www.scpph.com http：//www.booksss.com.cn E-mail：scrmcbsf@mail.sc.cninfo.net
发行部业务电话	（028）86259459 86259455
防盗版举报电话	（028）86259524
制 版	四川胜翔数码印务设计有限公司
印 刷	四川机投印务有限公司
成品尺寸	148mm×210mm
印 张	7.875
字 数	197 千
版 次	2010 年 11 月第 1 版
印 次	2010 年 11 月第 1 次
书 号	ISBN 978-7-220-08159-0
定 价	25.00 元

■ 版权所有·侵权必究
本书若出现印装质量问题，请与我社发行部联系调换
电话：（028）86259624

目录

第一章　绪　言　001
腹地与边陲　004
研究框架和路径　009
研究范式　025
资料分析　030
概念、术语及相关文献回顾　036

第一部分　聚落形态的空间隐喻

第二章　作为空间的背景——三种宗教信仰的空间图式　059
第一节　藏传佛教的空间图式　060
第二节　伊斯兰教的空间图式　065
第三节　西南少数民族信仰的空间图式　071

第三章　聚落环境　077
第一节　聚落格局　077
第二节　聚落的空间特征　096

第四章　家庭中的信仰空间　102
第一节　住屋形式　103
第二节　住屋中的信仰空间　117
小　结　133

第二部分　聚落形态的时间秩序

第五章　关于时间的背景——时间图式和时间秩序　137
第一节　循环的时间图式　139
第二节　以宗教祭会、节庆做节点的时间秩序　145

第六章　宗教支付的时间　151
第一节　人生重大阶段的宗教参与　152
第二节　朝拜与节庆的时间　174

第三部分　社区中的信仰和信仰中的社区

第七章　公共资源组织　189

第八章　社区伦理和秩序　203
第一节　宗教形成社区伦理的基础　204
第二节　宗教调整社区秩序　216

第九章　结论及引申　227
信仰社区　235

参考文献　238
后　记　249

第一章 绪 言

19—20 世纪以来的一百多年间，人类社会所经历的各种生活样态正在随着经济全球化的过程消失，其中所承载的文化的多样性也在消失。中国西部所具有的民族和文化的多样性在全球化背景下正受到越来越多的关注。但是，对于“多样性”这个词，一般人头脑中仅仅停留在少数民族绚丽的服饰、唱歌跳舞和旅游上，流于肤浅和表面化。学者对于西部社会的研究也是零散和分科严重的，往往局限于各个学科内部，缺乏对西部共性的抽象。而对于西部社会的多样性，以及这种多样性在全球化背景下的资源交换中所具有的价值，还较少实质性的触及和研究。

本书从宗教社会学的角度进入，在社会学研究的视野中，力图建立一种西部社会的研究框架，这个研究框架秉持汤因比对文明形态划分的理论，即宗教信仰乃是文明划分的核心线索之一[①]，将西部中国按照基本的信仰类型划分为三个板块：

① ［英］阿诺德·汤因比：《历史研究》，刘北成、郭小凌译，上海人民出版社 2000 年版。

需要全本请访问 www.ertongbook.com

西北地区——伊斯兰教信仰板块

西藏地区——藏传佛教信仰板块

西南地区——少数民族信仰板块

这三个板块的划分是一种理想类型的划分，同时也是一个地理的划分线索，有助于在把西部社会视为一个具有共性的整体的前提下做分区域研究。

在此研究框架下，本书并非一个对西部社会的综合性研究，而是一个社区形态研究，用空间、时间和社区行为特征作为结构社区的三个维度，从中揭示不同宗教信仰所秉持的宗教精神作为超越和大于物质层面的内涵在形成社区形态中所起到的影响与作用。

之所以选定空间、时间来做社区研究，而不是从传统的经济、生产生活、城镇规划等元素入手，是因为考虑到时空元素是因人而存在，并依照人的信仰和理念的不同而存在着差异。宗教信仰者精神世界中的空间－时间图式和非宗教信仰者有所不同，而这种不同必然要表现为现实存在，即“信仰的实证图式”。信仰通常被理解为精神和文本，本研究企图把实证的物化表征放在首位，做有物化依据的实证研究，考察宗教信仰如何把观念图式投射并转化为社区的信仰符号。

本书希望以这个社区研究为切入点，来进一步拓宽和深入我们对于“多样性”、对于发展的理解，并回答下面这些十分重要但仍然缺乏研究的问题：

1. 是什么的问题：西部社区的基本样态究竟如何？

2. 为什么的问题：为什么西部社区以这样的聚落形态出现？其背后的营造理念是什么？作为族群生活方式，为什么人们选择这样的理念来构建自己的居住空间？

3. 怎么样的问题：这样的营造理念和居住方式如何影响到人们的行为方式，进而影响到社会结构？在大众社会，保持传统居住方式及其承载的文化多样性的可能性何在？

本书以“信仰社区”来指称中国西部乡（镇）一级的聚落单元，在这一级以上是宗教氛围和民族色彩急剧消退的、呈点状分布的县、市一级社区，而在这一级以下，是更广大得多的、在面上分布的西部乡村社会。在这些地方，像世界上任何其他地方的人民一样，人们期盼更好的物质生活条件，但是他们意识形态的主流不是市场、商品和“经济人”，而主要是关乎宗教信仰的神、鬼、天堂、地狱、来世……通过对聚落空间和时空秩序的描述与分析，我主要试图证明，在社区的空间营造、时间秩序和人的结构上，西部乡村社区呈现出以信仰为主导的物化表征，信仰社区将仍然是中国西部广大乡村社会的基本样态，宗教信仰是生活于其中的人们生活的精神主导。

这个研究的目的是力图揭示中国西部呈板块状分布的三大信仰社区中，宗教信仰与社区环境如何相互影响。环境和自然地理条件是先决的，宗教信仰是族群适应环境的能动的生存策略。宗教信仰的伦理、认知又会影响到个体和群体的行为方式，进而影响到他们如何“住在”和作用于周遭环境，形成具有某种共同精神气质[①]的信仰社区。这样的社区营造方式，通过社会秩序的构造，反过来强化人们头脑中的世界图式和宗教信仰。

这种相互影响通过最直接的物化表征，即社区的聚落形态和住屋方式显现。在聚落和住屋的营造中，神圣和世俗两分法的宗教认知方式[②]和表情模式[③]存在于各种细节中，从选址、朝向、方位、建筑材料、住屋样式、装饰、装修到道路、水源、庙宇等公共空间，无不显示出这种与信仰有关的精神气质。

① ［美］卡斯腾·哈里斯：《建筑的伦理功能》，申嘉等译，华夏出版社2001年版，第3页。

② ［罗］米尔恰·伊里亚德：《神圣与世俗》，王建光译，华夏出版社2002年版。

③ 陈昌文：《圣俗边缘：西部社会的环境、信仰与行为》，四川人民出版社2005年版，第223—224页。

另一个表征是时间秩序。人们对于空间的认知和占有方式会自然决定他们对于时间的观念和分配方式。为宗教支付的空间和时间是不可分割的，二者相互匹配。无论是藏传佛教家庭清早在房顶的煨桑，还是穆斯林一日五拜，在给定的属于神圣的空间中，个体必将支付生命的一定时间来历经这一空间。

最后，由于人们在时间和空间上的宗教支付，宗教信仰在某种程度上结构了个体和社区群体的日常生活，成为社区组织公共生活的资源，并形成社区伦理和秩序。

在这个基础上，最后本书将进一步讨论这样的聚落形态和居住方式，以及其中的宗教精神，对于现代生活和全球化资源交换所具有的价值。

从时间上来说，本书研究的信仰社区是西部正在发生的社区样态，提供的资料除历史相关部分外，都来源于当下状况。从国内范围看，经历的是公民自由度不断增大，人口流动加速的计划经济到市场经济的社会转型期，并伴随着政府西部大开发的战略步骤。从国际范围看，则是在经济全球化和网络时代的大背景之中。西部社会无论如何，都不是一个孤立的地域，政策、法律、市场环境正在将这一内陆地区与其他地区更紧密地联系起来。因此，无论是点、线还是面上，信仰社区的表征都或多或少地存在、兴盛和消失着，那些建筑、街道、小巷、十字路口、井台、店铺、人……在考察过程中，即经历着变化，此时此刻，他们也许已不再是原来的面貌。我希望研究信仰社区的意义，在于开启一扇窗口，在认识主流意识形态之外的另一种生活样态及其宝贵价值的同时，动态地理解我们这个时代所保有和经历的文化与变化。

腹地与边陲

中国西部由西南五省区市（四川、云南、贵州、西藏、重



图 1—1　西部 12 省、市、区行政区划示意

庆）、西北五省区（陕西、甘肃、青海、新疆、宁夏）和内蒙古、广西以及湖南的湘西、湖北的恩施两个土家族苗族自治州组成。西部地区的这一最新定义，被称为“10＋2＋2”。[①] 从地图上可以看到，按照行政区划界定的西部 12 省、市、自治区占据了国土面积的 2/3（71.4%）。

其中云南、西藏、新疆、内蒙古 4 省区分别与东亚和中亚数个国家接壤，其他 8 省、市、区地处中国腹地。

尽管历史上曾以游牧民族的征战和丝绸之路的繁华创造了西部文化与经济的昌盛，但自唐以降，随着帝国政治、经济、

① 西部开发网 http：//www. ewline. com. cn/dl/1. htm。

文化中心的东移，西部社会进入了全面的衰退期，至南宋，“江南形胜，东吴都会”，经济上东盛西衰的局面得以完全确立。[①] 亚洲腹地的中国西部对于世人日益神秘，产生于古人流放途中的诗歌为人们提供了一幅黄沙漫天和茫茫戈壁、雪域高原与瘴疠丛生的西部景观。从历史上看，尽管中原的汉家天子曾往西域和夷越拓展疆域，但统治者的眼光从来也没有真正越过金沙江、怒江流域的丛林，越过青藏高原的茫茫雪峰和嘉峪关、祁连山以西。对自然环境的不适应和对边疆地区统治成本的计算，使得中央王朝更倾向于采用“以夷制夷”这一诸葛孔明发明的治边模式。

公元 223 年，刘备在白帝城病逝，他的丞相诸葛亮面临着北伐打倒曹魏，达成汉室中兴的难题。此时西南少数民族时常叛乱，后方不安定，根本谈不上进行北伐，正如《后出师表》所言“思惟北征，宜先入南”。

蜀汉建兴三年（225 年）春天，诸葛亮调集兵马，亲自南征夷越。行前参军马谡献计说：

南中恃其险远，不服久矣，虽今日破之，明日复反耳。今公方倾国北伐以事强贼。彼知官势内虚，其叛亦速。若殄尽遗类以除后患，既非仁者之情，且又不可仓卒也。夫用兵之道，攻心为上，攻城为下，心战为上，兵战为下，原公服其心而已。

马谡的计谋得到诸葛亮的赞同，史称“亮纳其策，赦孟获以服南方”[②]。演义传说中诸葛亮对少数民族首领有“七擒七纵”，这样的攻心战术，使当时的这些首领明确表态：“公，天

① 方立：《中国西部现代化发展研究》，河北人民出版社 1999 年版，第 84 页。

② 《三国志·蜀书·董刘马陈董吕传》，中华书局 1982 年版，第 983 页。

威也，南人不复反矣”[①]，于是人心安抚，叛乱平定。之后，他又考虑到，如果将汉人留在当地管理，有诸多不利因素：

若留外人，则当留兵，留兵则无所食，一不易也；加夷新伤破，父兄死丧，留外人而无兵者，必成祸患，二不易也；汉夷累有废杀之罪，自嫌衅重，若留外人，终不相信，三不易也。[②]

因此，最后使用了“不留兵，不运粮”，选拔任用当地人自己管理自己，只要他们是拥护蜀汉中央政权的，就让他们担任南中地区各级政府官吏，达到“纲纪粗定，夷汉粗安”的局面即可。“和抚”政策和这种“即其渠帅而用之”的政策，改革了东汉以来用汉人统治少数民族，实行残酷压榨的弊政。这是诸葛亮总结历史的经验教训，又根据民族地区特点所采取的一项重大措施。这一措施对维护西南各民族之间的传统友好关系和促进经济文化交流，有着重大贡献。作为政治家，他较早、较多地注意到民族地区的特点，尊重少数民族的习俗，引导他们因地制宜发展生产，这种经验对后世历朝历代的边疆政策具有重要的示范作用。这一制度为后世历代中央王朝所效仿，形成了西部多民族、多宗教、以土司制度为主进行统治的治边模式。

相应在中原文明中占统治地位的儒家文化，即便在汉族和边疆民族的交流中曾经有过融合，也从来没有在西部社会中占过主流。地域和环境阻碍了民族的交流与融合，但又为西部人民独特的生活样态得以保留提供了一道屏障。

中华人民共和国成立后，曾经掀起过几次西部开发的热潮，20 世纪 50 年代支援大西北、60 年代大三线建设、60—70 年代知识青年上山下乡等，成千上万的“文化人”进入了西部。由

①② 《三国志·蜀书·诸葛亮传》，中华书局 1982 年版，第 921 页。

需要全本请访问 www.ertongbook.com



于特定年代的政治、经济甚至是军事背景，这几次开发热潮都是在计划经济和行政命令下强制执行的，参与其中的那些外来人，不论他们当时是出于何种原因来到西部，客观上他们都将同时代的外界文明带入了西部，对西部传统文化产生了一定的冲击。通过农田、水利、交通等基础设施建设，也在很大程度上改变了西部社区的面貌。今天在点上分布的县、市一级社区单元，几乎都是在那个年代中形成了今天的样子。同时西部传统文化的一些内容也通过开发热潮传到了外界，帮助人们增进对西部的了解。但是，随着政治形势的变化，热潮归于平静，西部的社会生活又回到原来的轨道。20 多年以后，许多当年的知识青年回到曾经生活过的地方时惊讶地发现，同 20 年前相比，那里的生活形态并无大的变化。

直至 2000 年西部大开发的战略步骤被提出并实施以前，中国西部 12 省、市、区并没有统一地作为一个地区受到普遍关注。最近七年以来，由于西部大开发战略的启动，包括青藏铁路、西气东输、西电东送在内的近 70 项重点工程和超过 9800 亿元的投资落户 12 省市区。资金和政策的扶持使西部社会经济有了快速的增长，十五期间经济增长速度超过了 10%，高于全国平均水平。但是，由于从一个较低的起点出发，西部社会的经济和工业总量占全国的比重仍然是偏低的。而且由于粗放的增长方式，导致资源和环境问题日益突出。①

随着新一轮西部开发热潮的兴起，人口流动加速和市场经济的进入，西部民族文化的多样性也开始受到越来越多的关注。但是在西部开发战略中，保护民族文化的多样性并没有作为一项社会综合发展的指标纳入监测。在这项研究中，我认为事实上，这种多样性对于西部社会而言，正是他们面向东部、面向

① 连玉明等：《中国发展数字地图》，中国时代经济出版社 2006 年版，第 225—227 页。

世界时所最具交换价值的优势。然而，就今天的情况来看，如果说人们已经开始意识到保护生物多样性的重要意义，那么人们对于保护文化多样性的意识还远远不够。在一些地方发展经济的过程中，保护民族文化仅仅蜕化为肤浅的穿衣吃饭、唱歌跳舞，向游客展示的博物馆玩意儿，而抛去了其中活生生的人和世代相传的生活方式与生存策略。而这对于人们和各项开发政策的误导是显而易见的。一个笑话这样说，走在北京的长安街上随便问一个人，他们对于中国西部的了解并不比他们对美国了解得更多。贫穷、落后、保守和道听途说的诸种奇特文化构成了一般人对于这块广袤土地及栖息于其上人民的认知与想象。

研究框架和路径

2001 年夏天，我跟随导师陈昌文先生的队伍在四川藏区旅行和调查。四川大学的李安宅先生早年在川西藏区进行的民族社会学和宗教社会学研究是这次调查的动因。我们试图跟随这个传统，尝试性地开始一个“今日藏区”的追踪调查课题。随后的几年中，我们的行走逐渐延伸到云南、西藏、甘肃、青海、新疆、宁夏，对于藏区的考察也延伸到其他地区。在这些风吹日灼的行程中，西部社会那些纷繁复杂和奇妙的多样性逐渐向我们展示了它的共性。

首先，也是最重要的，是信仰上的共性。历史和当下均向我们展示了西部社会的发展历程与宗教信仰密切相关的事实。当地的自然、社会以其地理、气候、物产等方面的不同，或者生发本土的宗教，或者吸收外来的宗教，并由于环境的隔绝获得相对独立的发展，形成各个与宗教文化密切相连的文明形态。

伊斯兰教和佛教作为三大世界性宗教中的两种，分别在公元 7 世纪和东汉初年传入中国。伊斯兰教主要在西北部传播，

涵盖维吾尔、哈萨克、回等十个少数民族。佛教除汉族外，也在西藏和西南各个少数民族中传播，并形成了在藏族、蒙古族、土族等民族中信奉的藏传佛教和在傣族、瑶族等民族中形成的南传上座部佛教两大分支。

西南少数民族宗教不是某一种宗教的名称，而是对西南少数民族本土特有的，以祖先和自然界神灵崇拜为主要特征，在宗教组织和教义规训上具有准宗教特征的民族信仰的泛指。如四川省凉山彝族地区的毕摩教，云南省西北部纳西族的东巴教，是两种典型的西南少数民族宗教。其特征是，一方面具有浓厚的自然崇拜和鬼巫信仰色彩，组织形式不具备完备宗教的形式，但是另一方面，其信仰内涵照应宗教的彼岸关怀。在这个研究中，根据其特性将之称为少数民族祖先和自然界神灵信仰，简称少数民族信仰。为了说明这一点，笔者对 28 个主要分布在西部 12 省市区的少数民族宗教信仰状况进行了整理和统计，见图 1—2、1—3、1—4。[①]

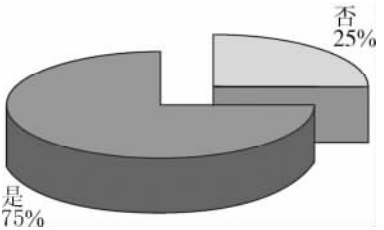


图 1—2　是否信仰祖先神灵

① 资料来源：《中国大百科全书·宗教卷》。全卷共辑录 28 种分布在西南地区的少数民族宗教。

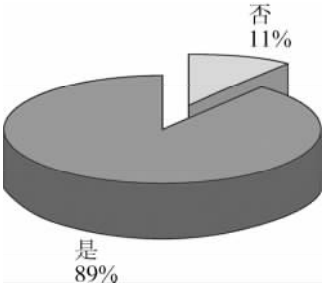


图 1—3　是否信仰自然界神灵

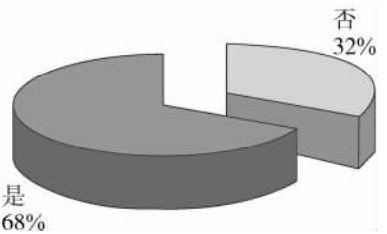


图 1—4　是否信仰动植物神灵

从图中可以看到，这些民族本土特有的信仰中，祖先崇拜、自然神崇拜和动植物崇拜是其主要崇拜类型。

表 1—1 是 28 个分布在西南地区的少数民族宗教信仰的原始材料情况，在这里给出以备查用，因为图 1—2、1—3、1—4 的数据均从中整理。

表 1—1　西南少数民族宗教信仰（28 民族）的基本状况

序号	民族	人口（万）	分布地	本土传统宗教信仰	外来宗教影响
1	壮族	1337	广西、云南、贵州、湖南、广东	自然神、祖先神	道教、佛教、天主教、基督教
2	彝族	545	四川、云南、贵州、广西	自然界鬼神、祖灵（毕摩）	佛教、道教、天主教、基督教
3	苗族	503	贵州、云南、广西、湖南、四川、湖北、广东	鬼神、祖先	基督教
4	土家族	283	湖南、湖北、四川、贵州	自然神、农业神、祖先神	道教、佛教、天主教、基督教
5	布依族	212	贵州、云南	自然神、村社神、祖先	佛教、道教、天主教
6	侗族	142	贵州、广西、湖南	自然神、祖先、鬼	天主教
7	瑶族	140	广东、广西、湖南、云南、贵州、江西	自然神、祖先神灵	道教[*]、佛教

续表

序号	民族	人口（万）	分布地	本土传统宗教信仰	外来宗教影响
8	白族	113	云南、贵州、湖南	本主(祖先、英雄)崇拜、农业神	佛教、道教
9	哈尼族	105	云南	自然神、灵魂、祖先	—
10	黎族	81.7	海南	鬼神、祖先	道教
11	傈僳族	48	云南	灵魂、精灵、农神	基督教*
12	拉祜族	30.4	云南	农神、祖先、自然界鬼神	佛教、天主教、基督教
13	佤族	29.8	云南	自然神	佛教、基督教
14	水族	28.6	贵州、广西、云南	自然界神灵、鬼、祖先	其他民族宗教
15	纳西族	24.5	云南、四川、西藏	自然神、亡灵（东巴教、达巴教）	本教、藏传佛教
16	羌族	10.2	四川	自然神灵、动物图腾	佛教、藏传佛教、道教、基督教
17	景颇族	9.3	云南	农神、亡灵	—
18	仫佬族	9	广西	祖先、鬼神	佛教、道教
19	布朗族	5.8	云南	自然界鬼神、祖先、谷魂	小乘佛教*
20	仡佬族	5.4	云南、广西、贵州	祖先、鬼神	其他民族宗教
21	毛南族	3.8	广西	自然界鬼神、祖灵	佛教、道教
22	普米族	2.4	云南	本教	藏传佛教
23	怒族	2.3	云南	自然界鬼神、动物图腾	藏传佛教、天主教、基督教
24	阿昌族	2	云南	自然神、祖灵、行业神	小乘佛教*
25	德昂族	1.2	云南	自然神、村社神、谷魂	小乘佛教*

续表

序号	民族	人口（万）	分布地	本土传统宗教信仰	外来宗教影响
26	基诺族	1.1	云南	农神、猎神、行业神、村社神	—
27	独龙族	0.47	云南	灵魂、鬼	基督教
28	珞巴族	0.2	西藏	自然神、灵魂（本教）	—

尽管经历了“文化大革命”的无神论扫荡，自20世纪80年代以来，随着胡耀邦主持的第二次全国西藏工作会议的召开，信仰的复兴逐渐成为潮流，与此同时伴随着西部各民族自我意识和自我认同的不断兴起。

一个例子是，“文化大革命”史无前例地深入到最偏远的地方，革命消退后，毛泽东作为一个新的偶像位居班禅、达赖之列。即便在今天很多地方，仍然如此（见图1—5）。

其次，是环境的共性。历史学家拉铁摩尔在20世纪30年代描述中国内陆边疆时，以长城为界，将边疆划成三个方向，向西北是中亚的绿洲和沙漠——新疆，西南是西藏，东北是满洲。[①] 在对边疆地理进行考察时，其描述堪称准确且经典：



图1—5　无神论并不能消灭宗教

“南方是一个开阔并有无限深度的边疆，而北方则是一个想要关闭却未能真正关闭的边疆。位于

① ［美］拉铁摩尔：《中国的亚洲内陆边疆》，唐晓峰译，江苏人民出版社2005年版。

需要全本请访问 www.ertongbook.com