



兔峨罗氏土司署一角



兰州土知州遗址（剑川县马登乡白石江）



片马茶山人服饰



兔峨罗星土司衙门



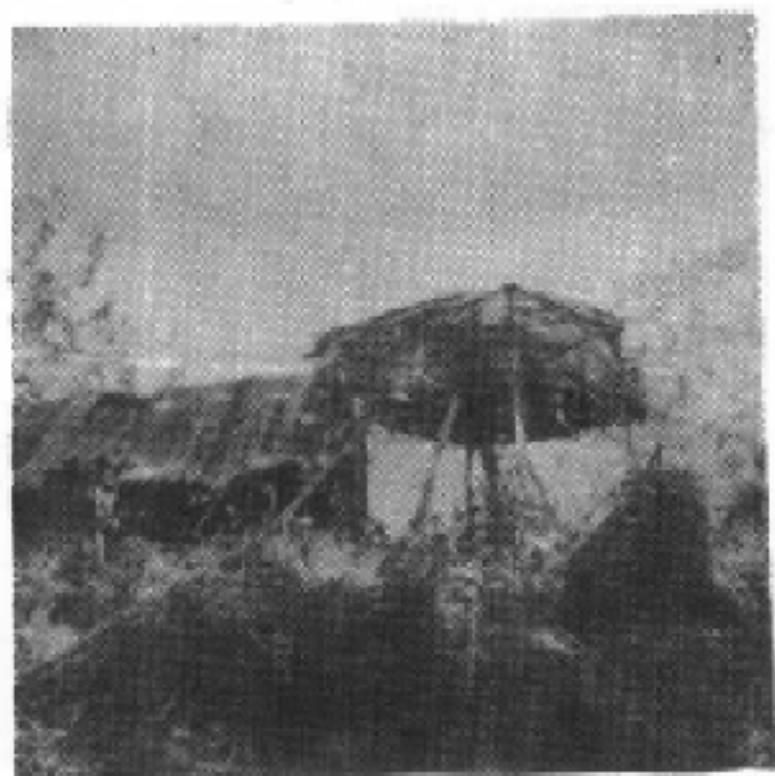
兰坪兔峨土司署背景



图一：张旭、王荣才、李世荣和中央民族访问团
聂运华等同志在营盘街澜沧江桥上



图二：随中访团进怒江的傈僳族民伏在雪山上吃饭



图三：中访团到碧江知子罗附近傈僳人的住家访问



图四：中访团去福贡途中、理悟底村民过江来夹道欢迎

怒江民族、民俗史料专辑

目 录

民族社会历史调查

- 片古岗茶山人社会历史调查……………杨 浚 余 新 (1)
兰坪兔峨乡若柔人的族源及其他……………余 新 (17)
兰坪兔峨乡若柔人的语言……………李绍恩 (30)

土 司 史 调 查

- 兰州土知州史访……………李道生 (34)
维西康普、叶枝等土司管理怒江始末……………李道生 (48)

宗 教 与 民 俗

- 福贡县果科、普乐怒族的原始宗教……………宝山屹 (60)
怒族的文化艺术概况……………李卫才 (72)
贡山怒族的山姆节……………洪 俊 (76)
贡山怒族习俗二则……………彭兆清 (78)
怒族、傈僳族的服饰变革及特点……………陈瑞金 (81)
解放前独龙族部份生产生活习俗……………

.....作者：约翰（保像文）译文：杨齐福	（85）
独龙族的房葬.....余 新	（88）
兰坪共兴那马人的本主崇拜.....李松发	（90）
勒墨人异性亲属之间的“绍翁”关系.....谢桑益	（95）
勒墨人独特的求婚方式.....田何道	（97）

历史人物与事件

段承经生平事迹.....马秉坤	（99）
六库末代土司段承经年谱.....崔向弼	（108）
“和述廷飞过凉山——白族抗法英雄和述廷将军	
生平事迹及传说.....李道生	（110）
贡山人民的“四·二一”大暴动.....杨 斌	（125）
“大包头”活动始末.....茶跃周 杨树繁	（129）
老窝妇女显威力 赶走外国传教士.....施锦洲	（135）
两族之间的不解之缘.....余 新	（137）

民族自治地方史料

兰坪的历史沿革与设县经过.....杨耀宗	（141）
赔了夫人又失地.....杨 浚	（149）
回忆六库开街.....段友兰口述 段文华整理	（151）
泸水史事拾零.....崔向弼 杨德明	（153）

地方文物拾遗

- 补写《罗氏家谱序言》…………… 罗镜中 (157)
兰州沿革考…………… 罗镜中整理 (159)
文物失遗…………… 罗镜中收集 (161)
兔峨土司亲属罗荣寿文稿…………… 罗镜中收集 (162)

政协委员文稿选登

- 家父承勋轶事…………… 泸水县政协委员 段文华 (163)

照 片

- 贡山丙中洛 (封面)…………… 余 新 摄
独龙族、片马茶山人服饰 (封二)…………… 余 新 摄
兰坪兔峨土司署、兰州土知州遗址 (首页)…………… 辛 一 摄
中央民族访问团剪影1950年到怒江访问剪影一组
 (末页、封三)…………… 宋伯胤 摄
插花五幅…………… 晓 娟 画

片古岗茶山人（景颇族支系）社会历史调查

杨 浚 余 新

一、片古岗地区与茶山族

片古岗地区是怒江州泸水县境内位于高黎贡山西部小江流域以东的一块边疆宝地。东西宽约8公里，南北长约25公里，总面积为158平方公里。年雨量为1700—2000毫米，年平均温度在14℃左右。境内地势东高西低，岗峦起伏，沟壑纵横，森林覆盖面积达90%。在莽莽林海中到处是赤松、云杉、铁杉、楠木、香樟等珍贵林木，还有核桃、漆树、茶树、板栗、梅子、木瓜、犁、苹果、蓖麻等经济林木。这里气候温和，土地肥沃，风景宜人，属西部湿温带雨林区。

自古以来，片古岗就是我国西陲的一块宝地。在唐代属南诏丽水节度使辖区，元代划归云龙甸军民府管理，明初则归茶山长官司统辖，明末又划归永昌府登埂土司统领，清朝沿袭旧制，一直对这里享有行政管理权。民国时期，曾先后被英、日帝国主义非法占领，日本投降后作为中缅未定界区域。

片古岗居住着茶山人（景颇族支系）傈僳、白、汉等种民族，其中茶山族定居于此的时期最早，是当地的古老民族，也是主体民族。

据《明史》列传第二百一“云南土司”记载：

“永乐二年（公元1404年）颁给信符金字红牌，八年（公

元1410年）长官早张遣人贡马。”

“永乐六年（公元1408年）设里麻长官司，隶云南都国司，以刀思放（傣族）为长官，早奔（茶山人）为副长官。”

“茶山、里麻两长官司，其部夷皆峨“昌蛮”从上述记载可以看出远在明朝设立茶山、里麻两长官之前，茶山人就早已是这个地区的主体民族了。

现在片古岗地区的许多地名，都是以茶山语来命名的。如“片马”茶山语称“替敏”，与高黎贡山麓的“替密湖”命名有关，传说茶山部落首领“替密”率领族人在湖畔捕猎马鹿，不慎从悬岩跌下丧生，茶山人为了纪念他，将此湖命名为“替密湖”。“替密”与“替敏”音相近，所以片马（替敏）很可能是以部落首领的名字来命名的。再如“古浪”茶山语称“戛浪”（意为浪人的村寨）“岗房”茶山语称“配希考”意为蝙蝠多的地方。片马西南方通往缅甸去的大山，茶山语称“乌欧崩”意为野猪山，高黎贡山上的片马丫口，茶山语称“玛纠浪峨”意为“浪峨人的高山通道。”甚至高黎贡山以东的古炭河实际上也是来源于茶山语“格唐柯”的音译。这就证明茶山人在这个地区繁衍生息的时间已经相当悠久了。”

1960年划界以前，上下片马有茶山人125户，古浪有茶山人23户，岗房有茶山人25户，共计173户846人。划界以后，由于历史上遗留下来的民族隔阂，加上外来宣传“乘早搬迁”的影响，以致使片古岗地区一时人心浮动，从而导致茶山人民大量搬迁出境。后经我方接管人员深入宣传党的民族团结政策，进行民主建政，从政治、经济、文化各方面大力帮助各族人民重建家园。此后，陆续有部份茶山族人民回归祖国。现在随着改革开放的深化，祖国一片繁荣，片古岗地区的建设也起了巨

大变化，人民更加安定团结。在这种情况下，许多原来外迁的茶山人更加思念故土，纷纷要求回归祖国。但由于根据协议规定自由选择定居的时间已满三年，我方不再接收和安置回归户，即使回来，也要动员回去，因此，目前片古岗的茶山人，总共只有十多户，共99人，加上原来散居在高黎贡山以东的茶山人在内，泸水县境内尚有茶山人158人，占全县人口的0.11%。

二、关于茶山人的族属问题

在我国民族划分中曾将茶山人作为一个支系划归景颇族，但茶山人并不认为自己是景颇族的一部份。这次我们到片古岗调查时，问了几个茶山人，“你是景颇族吗？”回答是：“什么？我不知道，也没有听过这个名字？”我们又问：“那你们是什么民族？”回答是：“我们是峨昌族人（O chang），外面人称我们是茶山人。”

民族有自称和他称之分，而他们之间的亲属关系有时可以从自称中得到证明，有时也可以从他称中得到印证。茶山人自称“峨昌”，又由于这里是明代茶山长官司故地，人们把地名当作族名，从而把世居在这里的峨昌人称之为“茶山人”也是不足为怪的。

再从民族之间的互称来看，茶山人称浪速人为“浪峨”，称载瓦人为“咱峨”，而载瓦人也称茶山人为“峨昌”，德宏州的傣族也把茶山人与载瓦人均称为“峨昌”或“阿昌”。

在古代文献中把自古以来居住在澜沧江流域和怒江流域直到保山、腾冲、梁河、陇川一带的阿昌族都称为“峨昌”或“𤎎昌”，而片古岗地区的茶山人，既然直到今天仍自称“峨昌”，那末他们属于阿昌族的一个支系，也是可能的。

另外，从语言比较的角度看，我们这次到片马调查，对茶山族语言情况作了粗略的了解，进一步证实了茶山语与阿昌语之间也有着密切的亲属关系。现就其基本词汇作出对比如下，（尽管这是部份的，但也有助于我们对两种语言实质的理解）：

词汇（汉语）	茶山语	阿昌语
天	mau ku: (蒙孔)	mau (蒙)
地	mi: dzʌn (迷张)	men (猛)
日	bei (伯)	bei ma: (伯玛)
月	lan mɔ (朗莫)	la:n (浪)
风	li: (丽)	lje (列)
雨	mɔ: wu (莫吾)	mɔ: (莫)
河	zhi lan (兹朗)	zhi ma: (兹玛)
山脉	dzen (整)	dzen (整)
山峰 (峦)	bɔn (崩)	ben (本)
水	dʒi: (既)	dzi: (际)
水牛	nuo rɔi (诺磊)	nuo roi (诺磊)
黄牛	nuo zhon (诺宗)	nuo dzun (诺肿)
猪	wu (唔)	wa: (瓦)
羊	tsɔ: bje (窠别)	bje (别)
狗	la: kuai (拉快)	kui (葵)
豆子	lu: (笼)	lu: tsi: (笼栖)
黑色	nɔ: (诺)	na: (纳)
白色	tju: (梯欲切音)	bju: (柏欲切音)
红色	nai (奶)	nje (业)
绿色	niɔ (鸟)	niao (虐)
吃饭	dzɔ dzɔ: (作早)	dʒa: dʒʌ (家价)

数 词

一	da: (达)	da: (达)
二	ai (艾)	chi (栖)
三	suo (宋)	su: (数)
四	ni: (呢)	mi: (迷)
五	ŋə (额)	ŋʌ (萼)
六	ku (枯)	hu: (后)
七	nie (捻)	ni (呢)
八	sje (协)	sei (戏)
九	guo (果)	guo (果)
十	da: tsi: (达切)	da: tsə (达齿)
十一	da: tsɿ: da: (达切达)	
十二	da: tsɿ: ai (达切艾)	
一百	da: suɔ (达孝)	

上列基本词汇，属于从古至今比较稳定的词汇，这些词汇在茶山语和阿昌语之间，语音基本相同或相近，这就不是一种偶然的現象了。

再从短语与句法的词序结构来看，

一只鸡 (dʒiɔ da: dzei)
 鸡 一 只

两只羊 (tsɔ: bei ai dei)
 羊 两 只

一堆柴火 (tan da: dzɔn)
 柴 一 堆

上述短语词序均为“名词+数词+量词”这样一种格式。

再从句法词序上看：

我有一匹马。(ŋʌ niang da: dən jɔ)
我 马 一 匹 有

你有两头牛 (nan nuo ai dən jɔ)
你 牛 两 头 有

你喝茶吗？(nan ku: ʂa: ʂu: la)
你 茶 喝 吗？

我父亲打我(ŋa: dei a: bɔ: ŋʌ nei ba:)
我 的 父 亲 我 上 打

上述句子词序为“主语+宾语+谓语”这样一种格式。这类语法结构不仅在茶山、载瓦、浪速和阿昌语之间基本相同，就是在傈僳、独龙和怒族之间也大体一致，形成为区域性的语法类型，说明即使在不同语言之间，也存在着相互影响，相互渗透的状况。

由于古代民族部落的不断迁徙和分化，片古岗地区的茶山人与大理州和德宏州的阿昌人之间，随着空间距离的加大，在漫长的历史时期中，彼此间早已失去联系，但他们的语言之间仍保持着极其亲近的渊源关系。稳定的共同语言和相互关联民族自称和他称都有力地证明他们在族属方面也是出自同一渊源的。

(三) 片古岗地区茶山人的来源

片古岗地区的茶山人是从什么地方来的？

有一种说法认为是从北方来的，据岗房村当过“董萨”（茶山语“祭师”之意）的陈得柯（原名宗得）反映，岗房茶山人是从“佐乃羌朗”（茶山语“红土地”之意）地方来的，他认为这个地方是在曲江附近。传说他们的祖先再堡，因

家里的一只大牯牛忽然失踪，一个月后，这只牛又自动回来，全身沾满了坚希草种，不久，这条牛又再次失踪。再堡仔细想，那种坚希草只有小江附近才有，于是带领家人往南去找。途中发现那只牛脚印，就沿着脚印追踪到小江之滨。终于在沼泽地的泥塘里找到了他们的大牯牛。再堡认为这也许是一个值得定居的好地方，于是把谷种撒在泥塘里，默默向天祷祝：

“如若此地能定居，愿天佑谷种成穗，不为禽兽糟踏。”于是，他们牵牛回家。

下一年秋季，再堡返回小江去看，果见他撒下的谷子，早已结满了沉甸甸的谷穗，心中大喜，于是决定率族人迁居到这里。由于那里的山岩间蝙蝠很多，因而命名此地为“配西考”所以直到今天，茶山人仍称岗房村为“配希考”。

至于“岗房”一名，是由于这里盛产杉板，清代登埂土司曾在此建立税所，“凡土司收税处，通称曰岗房”（见《云南边地问题研究》上册）所以“岗房”并非来自民族语言的地名。

从再堡定居配希考（岗房）以后，直到今天已有十四代。现将陈得柯（宗得）父子连名的家谱世系记录如下：

再堡——堡早——早磅——磅靠——靠昌——昌罗——罗
德——德扫——扫靠——靠因——因宗——
宗可——可
宗得——得

朗——朗邦
库——库德

如以每代人历时25年计，已有三百五十年。那末

再堡定居岗房的时间约当公元1638年左右，相当于明代崇祯10年间。

关于上片马茶山族的世系情况，据该乡乡长宗姜同志介绍，他们的始祖名扫昌。关于扫昌民间也有一段生动的传说，认为扫昌是一个无依无靠流浪到鱼洞干河一带的孤儿，在茶山族头目纠近家做帮工。由于他身强力大，为人勤劳，智勇双全。纠近大为赏识，想把扫昌招为女婿。他问自己的四个女儿，谁愿意嫁给扫昌。几个女儿都不吭气，只有小女儿近雷表示愿意听从他父亲的安排。于是，纠近就把小女儿近雷嫁给扫昌。扫昌成家后，纠近指派他到片马居住，开辟新的地区。但是，扫昌到片马定居后，发现那附近已有卜满人居住着，（可能即蒲蛮人）卜满人的头目很霸道，处处欺负扫昌，多次企图陷害他，都没有达到目的。有一次扫昌与卜满人一起上山打猎。下晚时分，突然有老虎吼叫着逼近他们，这时他们的箭也用完了，在惊惶失措中，卜满人将他们携带的竹篮子悬吊在树枝上，一个个都上树躲到竹篮子里面去，只有扫昌没有篮子，就躲到茂密的竹林之中。凶猛的老虎，闻到生人气味，就纵身上去，把挂在树上的竹篮子一一抓掉下来，把那里面的卜满人一个个都咬死了。这时老虎仍然闻到生人气味，又扑向竹林去，但由于竹林过密，老虎钻不进去，就用尾巴伸进竹丛中去绞打。扫昌急中生智，一手抓住老虎的尾巴。老虎转不过身来，扫昌乘势拔出腰刀，从老虎屁股一刀插了进去，绞了几下。老虎大吼一声负痛挣脱，连滚带跑不到一箭之地就死了。扫昌把死老虎扛回家去，又把情况告知卜满人的家属，可是卜满头人竟不信扫昌的述说，侮赖扫昌有意杀害卜满人。第二天深夜，纠集一批人围攻扫昌住宅，企图杀死扫昌。扫昌夫妇二人觉察被围后，放出大牯牛开路突围而出。由于扫昌勇猛异常，挥舞长刀砍倒了许多前来包围的卜满人。卜满头人感到震

惊，只好率领卜满人撤离片马，把片马地方让给扫昌来统治。这一历史传说反映了民族斗争的一个侧面。

现在下片马村公所西北角的丛林中，还遗留下同治十三年修建的清代古墓（1874年），墓碑刻有“故远祖考显阳古稀上寿栋公扫昌大人之墓”这是一百一十四年前片马茶山人民为纪念这位远祖而修建的，可见扫昌确有其人。

但根据上片马和下片马栋扫昌后代栋宗姜和栋贵寨介绍的世系来看，栋扫昌并非远祖。栋扫昌之前还能上溯四代，现将其世系记录如下：

弄靠——靠傣——傣元——元扫——
——
——扫昌——昌朗——朗磅——磅可——可傣——傣仲——
——昌广（这一支后代在国外）
——昌龙（这一支后代在国外）
——昌元——元昌——昌宗——宗姜——姜因——
——仲姜——姜贵——贵寨（这一支人居住下片马）
——因路——路隐——隐宗——宗姜（这一支人居住上片马）

从上述茶山族世系来看，基本上都溯到十三代到十四代左右，也相当于明代崇祯年间。（公元1638年左右）

但这并不等于茶山人在这里定居的时间只有十四代人，实际上茶山人远在明永乐二年（公元1402年）茶山长官司建立之前就已经是这里的主体民族了。

茶山人来源的另一种说法是东来说，上下片马的茶山人都主张东来说。从老人死后祭师给他念的送魂路线来看都是一站一站地指向东方的。现将他们的送魂路线简记如下：

古浪→鱼洞→拉弄古→白拉木→大田坝→玛纠浪峨（片马丫口）→姚家坪→格唐柯（（古炭河）→磅寒——江桥——六库——老窝——→槽经（即槽润）→茶山河（祭师只言在大理方向，但不明确指的是哪条河）。

从上述路线看茶山人是从云龙方向迁来的。云龙境内的澜沧江流域是著名的古浪峨地，是阿昌族先民浪峨人的发祥地。在漫长的历史长河中，随着民族的兴衰和变化，部份浪峨人在宋元时期逐步向西迁徙，越过高黎贡山，到达片马，在那里形成了以茶山方言为中心的茶山支系。所以，茶山人与阿昌人都是从古浪峨人中分裂出来的，他们有着共同的族源关系，这已是顺理成章的事情。

四、茶山人宗教信仰与习俗

1， 尽管茶山族在宋元时代已形成部落联盟，在明朝初期已建立土司制度，但由于“远处天末暇荒”，与内地隔离，经济文化一直比较落后，因此，原始宗教影响很深，其特点为万物有灵和天神崇拜。

天神（称“蒙格”）居于众神之上，凡遇婚丧大事，茶山人都首先祭“蒙格”。人死后由祭师奏请天神下凡查验，然后方能装棺安葬。结婚时新娘进家后，首先也是祭拜天神，然后才能祭拜祖先和其他神灵。如由全氏族村寨祭天神，要杀牛羊，若一家一户祭天神，一般也要杀一头猪和一只鸡，在簸箕内摆设来供献。

地神（茶山语称“赛有”），一般是在祈求丰收免除自然灾害和过新米节时祭献。

山神（茶山语称“崩有”）每个村寨均有自己的山神，一