



新修
增补

大藏经

图书在版编目(CIP)数据

新修增补大藏经 / 《新修增补大藏经》编委会编.
- 北京: 中国民艺出版社, 2005.7
ISBN 7-8862-1016-6
. 新... . 新... . 大藏经-佛经
. B941

新修增补大藏经·中观部

作 者: 《新修增补大藏经》编委会
排版设计: 太平盛世(北京)科技有限公司

出版发行: 中国民艺出版社
社 址: 北京市中关村 123 号
邮政编码: 100086

印 刷: 北京通成印刷厂
开 本: 880×1230mm 1/32
总 印 张: 428 字数: 4 000 千字
版 次: 2005 年 7 月第一版
2005 年 7 月第一次印刷
印 数: 1-500 册
书 号: ISBN 7-8862-1016-6/D.221
总 定 价: 12142.00 本册定价: 26.00

《新修增补大藏经》

编 委 会

主 编：释成功

副主编：卢炳瑞 周梦兴 李书娜

编 委：丁问道 于有涛 罗 文

高大威 陈秀玲 杨明仁

周天华 李 芹 胡 枚

邹家文 谢大军 谢光平



佛说法变相图

诸 宗 部

目 录

止观辅行传弘决(三).....	1
止观辅行传弘决卷第六之二	1
止观辅行传弘决卷第六之三	18
止观辅行传弘决卷第六之四	32
止观辅行传弘决卷第七之一	47
止观辅行传弘决卷第七之二	62
止观辅行传弘决卷第七之三	79
止观辅行传弘决卷第七之四	96
止观辅行传弘决卷第八之一	113
止观辅行传弘决卷第八之二	125
止观辅行传弘决卷第八之三	138
止观辅行传弘决卷第九之一	159
止观辅决传弘行卷第九之二	171
止观辅行传弘决卷第九之三	182
止观辅行传弘决卷第十之一	206
止观辅行传弘决卷第十之二	218
上观义例(一).....	235
止观义例卷上	235
止观义例卷下	248

止观辅行传弘决(三)

唐毗陵沙门湛然述

止观辅行传弘决卷第六之二

大品被加等者。凡言加者加于可加。以须菩提空与般若空相应相似。是故佛加令其说空。般若是智故亦加身子。所以但加此二人也。故云欲以大空并小空等。以般若中盛明此二。是故但加此二人也。法华云。我等虽为诸佛子等说菩萨法。大品中佛告须菩提。汝当为诸菩萨说般若波罗蜜。如诸菩萨所应成就。须菩提说已。时诸菩萨声闻四众天龙八部作是念言。为须菩提自力。为是佛力。须菩提知大众心念语身子言。岂佛弟子有所说法。皆是佛力。佛说法相不相违背。二乘之人无力能说。大论五十三云。尔时须菩提作是念。三世诸佛从般若波罗蜜生。须菩提小人。佛云何赞言欲说般若。当如汝所说。答。须菩提说皆承佛旨。正使诸大菩萨大梵王等不承佛意。尚不能说。况须菩提在于佛前能自恣说。身子有说亦复如是。大论下善用方便。意亦同前有门中说。斥非中荡(狄朗切)第三门比说可见。第四门中言车匿者。引入简滥。佛临涅槃阿难心没忧海。阿泥楼豆言。如来不久当入涅槃。若有所疑今悉可问。何以忧愁以失法利。阿难因是前白佛言。一切经初安何等字。乃至恶口车匿云何摄治。佛言。一切经初皆安如是我闻等字。恶口车匿依梵法治。若心调柔软当为说那陀迦旃延经。离有离无乃可得道。言离有无者即是双非。若观境者。亦应云假无同前。非前实法有无俱是。是故双非此即境也。作此观者即名为观。如此下明

门中得益之位。言沟港者。古来翻译方言未通。便以预流译为沟港。通水曰沟隈水曰港。四门下明门异理同。初正明门异理同。有法譬证。依理通诤中初正通。跋摩者。宋文帝时来至此土敕住祇洹。临终遗书自说已证。传与此土及外国僧众。偈有四十六行。先归敬三宝已。次说不净观。后说得二果。末后云。那彼阿毗昙说五因缘法。实义修于智者莫能见。诸论各异端修行理无二等。求那毗昙得道。故斥成论不得道者。但计异端无行契理。然真谛寂寥等非偈文也(寥亦寂也。空无人也)。祛者去惑也。论主者。诃黎跋摩造成实论。何故下辨诤有无。论文虽分大小辨诤今通用之。顺理必无失理故诤。菩萨无诤中。释迦初值至三祇等者。俱舍云。于三无数劫各供养七万。又如次供养五六七千佛。释曰。初僧祇初供养七万五千佛。二僧祇七万六千。三僧祇七万七千。颂曰。三无数劫满。逆次逢胜观然灯宝髻佛。初释迦牟尼。释曰。第一僧祇初值释迦牟尼。第一僧祇满值宝髻佛。第二满值然灯佛。第三满值胜观佛。大论第二僧祇名闍那尸弃。第三名毗婆尸者。彼此音异。六度具如第三卷引。论因则指释迦等者。彼婆沙中释菩萨义。明因则指释迦三祇百劫。明果则指弥勒当成。何故尔耶。释迦果已成是故指因行。为令慕果而行因故。弥勒因已满是故指当果。皆使观因以知果故。故诸圣教并明释迦之因。如说菩萨苦行等。并明弥勒之果。如说弥勒下生经等。龙树难云等者。大论二十七问。观诸法实相及修慈悲令三毒薄。薄故能集清净功德者。如离欲人断下地结犹有上惑。故名为薄。又如初果见思存。尚未名薄。如佛所说断淫怒痴名斯陀含。故名为薄。如是等义薄即是断。汝何未断而名为薄。论云。若得无生忍时断正烦恼。得佛果时断余残习。是真实说。此仍存通以破于藏。又大论第五。广斥六度菩萨云。是迦旃延子辈不读衍经非大菩萨。不知实相。自以利根于佛法中作诸论议。作结使智根等健度。尚处

处失况菩萨论。故此初文云释论引迦旃延子明菩萨义。当知大论为破故引。故论斥云。如小人尚不能跳小渠。况度大河岂不没失。云何没失。如云昔菩萨。为大萨他婆度大海水恶风吹船。语贾人言。汝捉我发我当度汝。诸人捉已以刀自杀。大海水法不宿死尸。即时疾风吹至岸边。大慈如是而言不是菩萨。受然灯记身升虚空见十方佛。于空立赞。然灯记言。汝于来世作佛号释迦牟尼。得记如是言未是菩萨。三僧祇未有相好。亦无种相因缘。见然灯佛身升虚空见十方佛。岂非大相。为佛所记当得作佛。亦是相。舍此大相而取三十二相。三十二相轮王魔罗亦能作之。调达亦有三十相。余人各有少。多如青目长臂等。汝何以重相。何经说三祇菩萨不种相好因。如难陀因浴毗婆尸佛。以青黛涂支佛塔作支佛像。愿得端正金色之身。世世受乐处处受生。恒得端正。是福之余。生迦毗罗释种之中。得三十相出家得无学。佛说五百比丘中难陀第一。是相易得。云何九十一劫中种。余一生中得。是为大失。又初僧祇不知作佛不作等者。若藏若衍何处说是语耶。迦旃延子言。佛口虽三藏中不说。义理应然。毗昙婆沙作是说耳。如首楞严说四授记中。有未发心与记。有适发心与记。他人尽知己不知。有他己尽知。云何二僧祇不知作佛。又云。种相好唯在欲界。色界何故不得种耶。如诸梵王常请佛转法轮。云何言上界不得。又不惜身命名檀。不知三空故不名净。乃至般若亦须知三事皆空。言分地息诤者。云二乘及菩萨尚不能分。分地为七分是算数法。是世俗般若中少许耳。又云。要在人中种相因者。如婆伽度龙十住菩萨。阿那婆跋达多龙王七住菩萨。罗睺阿修罗王亦是大菩萨。何故云余道不种相耶。言一思一相者。是心弹指顷六十生灭。一心不住不能分别。云何能种大相。不应不了心中种。多心和合乃能种。犹如重物多人能担。一人不能担。若云释迦弟子机熟者。藏衍等经亦无此说。出自汝心。如是种种破三藏

相好。若尔。衍相云何。答。大论二十九云。云何名为衍中相好。十方三世诸佛皆悉无相。何故说相。一相尚无。何故说三十二相。答。佛法二种世谛第一义谛。世谛有相。第一义谛无相。又福道慧道。又生法二身。又相好严身无畏不共严众生。又为二种众生故现二身。著名字者为说相好。知法假名不为说三十二相。问。力无畏亦有相好。云何说法身无相。答。一切诸法悉皆无相。现色身者为见色生喜发道心者。说相无咎。于前多解一一皆开为三教意。以斥三藏方称经旨。问。何故不多不少。唯说三十二相耶。答。丈六身边少则庄严不周。多则杂乱。问。何名为好。答。相大庄严身好小庄严身。若说大者则已说小。复次相粗好细。众生见佛则见佛相好则难见。问。佛断众生吾我。何故相好自严其身。答。既有妙法庄严其心。身无相好或恐度者心生憍慢。谓佛身相不具。不能一心受道。如器不净盛好美食人所不喜。如臭皮囊盛好宝物。取者不乐。是故相好自严其身。又心庄严开涅槃道。相好庄严开人天路。又心庄严三界心息。身庄严者三恶心息。然此中明三祇百劫。与俱舍小异。俱舍则道树已前四波罗蜜满。至佛果位二波罗蜜满。故颂云。但由悲普施。被析身无忿。赞叹底迦佛。次无上菩提。六波罗蜜多于如是四位。一二又一二如次修圆满。初一谓布施。次二谓戒忍。次一谓精进。次二谓禅智。如次对四句。由赞叹底迦其超九劫。故从毗婆尸佛九十一劫禅智二波罗蜜满。若准大论三阿僧祇六波罗蜜满。不相违耶。亦无相违。大论三僧祇但是事禅事智满耳。若至树王下亦是缘理禅智始满。俱舍云。因时已断八地惑者。既未断有顶但有漏。故大论没前有漏之名至树王下。方云用三十四心断三界见修之惑。故知尔时方得无漏。今文且以大论所斥立三藏菩萨义。故且存之名为伏道。半字者。引证唯小。第五云。譬如长者唯有一子心常爱念。将诣明师。惧不速成。寻便将还。以爱念故昼夜殷勤。教其半字

而不教诲毗伽罗论。力未堪故。合喻云。言半字者谓九部经。毗伽罗论谓方等典。释云。此论是字本。河西云。世间文字之根本也。典籍音声之论宣通四辨。诃责世法赞出家法。言辞清雅义理深邃。虽是外论而无邪法。将是善权大士之所为也。故以此论喻方等经。法华称二十年等者。约人即权同二乘。约理即真俗二谛。约惑则见思俱破。问。二义可尔二十云何。答。二乘各有十智。又断见一无碍一解脱。断思九无碍九解脱。贫所乐法等者。如耕夫无帝王之念。织妇绝皇后之窥。二乘亦尔。法华已前虽闻虽说。自鄙绝分而无希取。次通教四门。初是有门。云而有幻化即有门正体。如是下破惑结成。若言假实下空门正体。如此下破惑结成。若明一切法下空有门体。如是下破惑结成。既言下非空非有门体。如此下破惑结成。初有门中云诸法不生而般若生者。大论六十二先引经云。身子白佛言。云何生般若波罗蜜。佛言。色不生般若波罗蜜生。乃至一切种智不生般若波罗蜜生。身子问。云何色不生等。佛言。色不起不生不得不失。乃至种智亦如是。是为般若生。生即是有故证有门。虽具三教今意在通。空门中云乃至涅槃亦如幻化者。大论五十三引经云。诸天子念。谁应闻须菩提说。须菩提知诸天子念。语诸天子云。如幻如化如是闻法。乃至涅槃亦如幻化。论释云。佛于一切众生中第一。涅槃于一切法中第一。以二法名字从因缘生故。假令有法胜涅槃者能令如幻。何况涅槃。以无有法胜涅槃故假设言之。斥三藏如文。体而论破者。此通伏难。难云。通人既观诸法如幻。幻本不生今无所灭。名之为体。体则非破。今何故云体破见思名破法遍。答。此约即体而论破也。不破而破故云体破。次引证中云火焰等者并证四门不可取也。乃至释第一义中。云一切实等四句。四门入池等。并此意也。故赞般若偈云。般若波罗蜜譬。如大火聚四边不可取。无取亦不取。一切取悉舍。是名不可取。不可取而取。是即名为取。

释曰。初句明实相般若。即是所通。次句譬所通也。第三句譬能通不可取也。第四句门观俱亡。第五句能所俱亡。第六句总结。第七八句明无取故名为得八义亦兼三且释成通。若不下明门体离诤。问答下与三藏辨异。挡字(丁朗切)谓朋挡也。有门挡有而拨空。空门挡空而拨有。亦名如实巧度等者。大论第七作巧拙二医譬云。如用针药名为拙度。用咒术者名为巧度。亦如二渡若用草筏名为拙渡。用方舟者名之为巧。双舟曰方。声闻化人苦行头陀。初中后夜勤心禅观。苦而行道名为拙度。菩萨化人观诸法实。无缚无解心得清净。名为巧度。巧如喜根拙如胜意。巧拙相形虽复若是。揣心量行无令滥非。此斥小宗事相头陀专根本禅无常等观。苦励身口不知诸法毕竟清净。此以衍教用斥拙度。行道之人善自斟酌。三兽渡河者大经譬也。三人如兽真如水底。象虽得底仍分二别。小象得泥通菩萨也。大象得实即见不空。见不空者。复有二种。谓不但。今文且用得泥菩萨以共二乘。次别四门中初略辨异。大经下辨行相。经云闻大涅槃有无上道等。具如释签明圣行中。今云事相次第不殊三藏者。且如戒定及生灭慧。此三圣行全如三藏。若无生等三慧圣行则异三藏。今从初说故云不殊。复约教道初不知圆。余如释签次第五行也。初门中云解脱者即是不空等者。是大经第五百句解脱中文。彼百解脱总而言之不出四门。而多明非有非无。当知百句是能通门。三德涅槃是所通理。以彼百句义兼圆别。故使今在别门引之。如来藏十喻者。二文不同。诸文引用。或云佛藏者随语便耳。文在方等如来藏经中。彼经一卷佛为金刚藏菩萨说。文虽有十义但似九。以初二文同一义故。初文云。我以佛眼观一切众生。诸烦恼中有佛智眼有如来身。结跏趺坐俨然不动。善男子。譬如天眼观未敷华中有如来。除却华已便得显现。佛见众生亦复如是。已下九譬总有九番长行偈颂各四五行。今略从要各取一行令知喻相。初云。譬如菱变华

其华未开敷。天眼者观见如来身无染。二云。譬如岩树蜜无量蜂围绕。善方便取者先除彼群蜂。三云。譬一切粳粮皮糲未除荡。贫者犹贱之谓为可弃物。四云。如金在不净隐没莫能见。天眼者乃见即以告众人。五云。譬如贫人家内有珍宝藏。主既不知见宝复不能言。六云。譬如庵罗果内实不毁坏。种之于大地必成大树王。七云。譬如持金像行诣于他方。裹以弊秽物弃之于旷野。八云。譬如贫女人色貌甚丑陋。而怀贵相子当为转轮王。九云。譬如大冶铸无量真金像。愚者自外观但见焦黑土。文中各以佛性合喻。若尼犍经云。有城名郁阇廷。王名严炽。有大萨遮来入其国。王出远迎。其见王已坐一树下。王见致敬。因为王说治国之法。乃至为王说佛身相及种性等。乃至令王观如来身云。大王当知依烦恼身观如来身。依阴界入观如来身。何以故。此身即是如来藏故。一切烦恼诸垢藏中佛性满足。如石中金。木中火。地中水。乳中酪。麻中油。子中禾。藏中金。模中像。孕中胎。云中日。是故我言烦恼之中有如来藏。尼犍经中虽亦有于如来藏名。十喻亦与今文大同。然既引弊帛萨遮中无。故知应是引方等经也。涅槃非有等者。涅槃非是能名所名。故云非有。因俗施設名涅槃有。既非色声云何而言见妙有色闻涅槃名。如水酒酪瓶等者亦百句文。彼文云。又解脱者名曰不空。如水酒酪苏蜜等瓶。无水等时犹故得名为水等瓶。如是等瓶不可说空及以不空。若说空者则不得有色香味触。若说不空而实无有水酒酪等。非有非无门中言绝四等者。意指中为所证之理。理无四故。尚无四句焉有百非。此第四门虽四句摄。今约理说故云绝四。乃至有门亦复如是。故引大经非常非断名为中道。以证于理复是双非。如此下判得失也。若得意者得入初地名为见实。若不得意但成地前方便位耳。若准前明三藏四门。一一门后各明得失。为离烦文于此总明。次明圆四门中初辨同异。云何下总征起。观见思下正释也。初明有门。即指见

思为不思议因缘生法。生法即假。假是有门。以无空中而不假故。故云乃至第一义亦是因缘。大经下引证也。三菩提法尚是因缘故知一切无非有也。次空门中云三谛者。亦是三谛皆空故也。亦是假中皆空故也。言我及涅槃此二皆空者。我即是俗涅槃即真。二谛俱空唯有中空。中空亦空故云空病亦空。此即三谛俱空故也。次亦空亦有门者。一中一切中约双照说名第三门。无有真实亦空也。分别不尽亦有也。次引多文以为证也。一微尘中亦空也。大千卷亦有也。第一义亦空也。善分别亦有也。大地一亦空也。种种芽亦有也。无名相亦空也。假名相亦有也。乃至佛亦空也。但有字亦有也。既约中道双照二谛。一切无非亦空亦有。次非空非有门者。亦是一中一切中约双非说名第四门。空有乃至非空非有余三门中。皆云一有一切有等。唯第三门言虽稍隐意实周具。云何下明门互融。且寄四门别说其相。三谛之理一无亏。所以者何下释也。何以故。一门即是三门故也。初举因缘。因缘即空。空即是假。假即法界。今论行相四悉随便根性各别随依一门。初依教门途辙大体。一切且以无生为首。今明教旨辨十六门俱断见思。故料简之出其元意。意在圆门故通列四。又教教虽四随教曲论。一一教中初入复别。故四念处云。藏多用有通多用空。别教多用亦空亦有。圆教多用非空非有。又但以空有相对说者。藏别两教多依有门。通圆两教多依空门。但须分别界内界外。偏用虽尔复顺大途。是故今文无生为首。文中复须具足列四。为偏简故是故通列。如上下结成无生。若尔下开权也。先征起。次正开。三引证。若尔。祇应引法华文以证显实。何须复引大品净名。答。彼部中实不殊法华。所显实同故得为证。既引法华开诸权已。净名大品何权不开。故开彼权还入彼实。即是法华权意本实。他人不说此十六门。将何以为能通之路。破假不同混然难晓。将何以简诸空诸有。乃至诸教非空非有。如上所说且寄一法以之为式。若

睹诸教准例可从。又此十六门藏通圆三。随所列门即可为观。唯别闻门稍异前后。如今所列。但是且论初心断见思异。若论远理直在教道。期心极果缘理生信。即以所信立为四门。众生理具为惑所缠。初心顿闻而修渐行。至十行后方始造修。向末地初薄证少分。信后习观初断见思具如藏通。故云次第不殊三藏。从初至后历十六门。自行化他或横或竖。若得下开说即理以结门意。引证如文。上无生下总结用门本意。此言依无生门者。即前大经圆无生门竖破见思。即竖而非横竖皆摄一切。若祇竖破未涉余惑。若得元意本在圆融。故于此中具列诸门破见思位。先简后会。故圆四门皆达见思即是法界并具三谛。恐人迷旨故于此中即示门意。若得意者。终日次第意非次第。故云非方便门。此即第三示文旨归。若销文势不可于一一句见。一一品思频论文旨。若修观者。及寻文旨。不可一句迷于妙体。故四念处中问曰。若尔。应直说大何故先小。答。经具二意。若先大者如照高山纯被于大。仍兼利钝二机不同。若先小者如初鹿苑。然今先小其意有十。一为用故。亦如净名中先为俗众。二为破故。先弟子之砧。后净名之椎。三为摄故。如净名室内先说无常。四为会故。大品会宗皆摩诃衍。五为开故。如法华中决了诸法。六为学者识内外典离邪曲误。七为知故。知佛方便不应辄破。八示末代坐禅内证。邪正空别。九为学者识于内外孟浪行说。十为学者识大小门成遍习故。今约自行似阙前三。兼于利他全须十意。为此意故应遍立门。应以此意该通上下

○次明入假破遍。初文意者大悲利物。是故二乘但住于空。不能从空出假利物。简小正明出假意如文。善巧下示假观相。空中种树者譬出假相。既以大悲为利众生。应于生死善巧方便。如空中种树知病识药。大论二十八引网明菩萨经云。舍利弗白佛。是菩萨所说有能解者。得大功德。何以故。是菩萨乃至得闻其名得大利益。何况闻其所说法耶。世尊。如人种树不依于

地而欲令其华果枝叶成果实。者。是难可得。诸法行相亦复如是。不着一切而得菩提。今亦如是。菩萨证空而不住空。能于空中分别药病。虽知不实而常运怀。筭筭相拄者大论云。菩萨虽行诸法未具佛法故不取证不取证者谓不住空。如佛所说。譬如仰射虚空箭箭相拄不令堕地。菩萨摩訶萨以般若箭射三空门。后以方便箭射般若箭。不令堕于涅槃之地。大悲心厚为利众生。此即入假之本意也。若住下结意

○次入假缘中初云同体哀伤者。且约出假。见众生苦同于己苦。名为同体。非谓无缘同实体也。忆本誓者。本拟利生策发令忆。故引二乘以励先志。利智者。应知住空有弃他过不习法过。善巧者。既出假已不为假污。令假智牢强。精进者。誓填本愿无使一念生畏惮想。次引净名三慰喻者。此是大师判释净名问疾品中为三慰喻。所言三者。亦名三观亦名三教。言入空者彼经云说身有苦等。此约通教。亦以三藏助成于通。于两教中但在菩萨。二乘无悲将何慰喻。于彼文中初约果次约因。初约果中谓苦下四行。说身无常不同凡夫计之为常。不说厌离不同二乘自谓满足于身生厌。说身有苦不说乐于涅槃。说身无我而说教导众生。说身空寂不说毕竟寂灭。并如初释。次约因者即约集谛。说悔先罪者。菩萨为他理须悔罪。二乘抵债不同凡夫顺罪不悔不同有部计于罪性从现入过。故云不说入于过去。令诸众生观此因果。并是三假俱顺入空。下入中文云。今我病者非真非有。众生病亦非真非有。入假文在空中中间。故云中间即是入假慰喻。亦名别教慰喻。彼入假文五意具足。故引别教证次第假。彼文三观并约利他。是故三观皆云慰喻。今入空即属自行。虽不引彼意亦大同。言入假五意者。经云。以己之疾悯于彼疾。证今文中同体大悲等者。自悲悲他。我昔有感生死轮回。是故起悲利彼含识。同体义者具如前释。若以文旨释同体者。见诸众生体性同己。与十方佛体性无殊。我既知已众

生不知。非誓而誓观己利彼下之四意准此应知。问。以己之疾
恼于彼疾。自既有疾何能利他。既先入空复不应有。如其无者
以己恼彼。义云何通。答有二意。一四住已断犹有无明故生念
云。我无明尚尔。况众生见思。四轻恼重是故出假。二者无明
轻四住重。何得以轻而恼于重。但以昔苦恼彼今苦。故第二意
引经云。当识宿世无数劫苦。第二意者。如布衣登极知人苦乐。
忆昔四弘以饶益彼。故第二意正当今义。次引经云当念饶益诸
众生者。入空则弃他。人假则念彼。次引经云忆所修福念净命
者。此语明具福慧二严。福是福严。净命是慧。言净命者。无
四邪五邪。乃至不见中理。皆名邪命。故以慧严判属净命。当
念于慧忆福利生。次引经云勿生忧恼等者。劝起勇健心也。应
如经云。菩萨于生死而有勇。若有忧恼或堕二地。故劝勿忧常
起精进。若无精进则生退没。从空下料简也。有法譬合。初法
中云利根钝根住空出假等。四句不同。譬与法文前后互列。法
中利钝两根。入空在前入假在后。譬中入假在前入空在后。又
法说中入空入假。并利前钝后。譬中入空利前钝后。入假钝前
利后。随文语便应无别意。又法说中乃以利根对于住空。而料
简五事者。利根即是利智。住空即无四事。故将利根以对四事
而为料简。有阙四事。未必钝根。具四事者未必利根。次譬中
身力譬利智。胆勇譬精进。余之三事并须有进。故且举进以摄
余三。亦可胆勇总譬四事。以对身力五譬具足。何能有功者。
祇是钝根声闻五事都无。何能有利他之功。今住空下合五缘也。
还牒向譬来此帖合。初文总云住空出假各两种者。具如法譬即
以利智对四事说。次具五缘者。释第二句五事具足。若对前五
少不次第。有亲如天性即同体也。有约谓要约即本誓也。有策
谓奇谋即善巧也。有力谓勇健即利智也。有胆谓勇捍即精进也
○次入假观中列三法者。阙一不可。如大经二十三释第七
功德中云。善男子。佛及菩萨为大医故。名善知识。何以故。

知病知药应病授药。譬如良医善八种术。先观病相后授以药。大经教道真位故在七地。今论似位故在地前。释知病中初列。次释。释初根本先起次息。初又三。初明见根本。次从此下明从本起见。三从为此下起成苦集。自上沉下名为堕坠。升沈更互名之为回。结业为集堕坠为苦。苦集更互如旋火轮。如旋火轮下明息。先譬。知心下合。知起因缘中初标。次释中先以能辨所。所谓内外相。次正释。先释外相。产者养也。育者收也。蓄字应作蓄谓积也。散弃也。贫者无福无财也。富者福也。周礼云。丰财也。形貌下内相。伟大肥也忽荣弃位者。如诸经中舍国城妻子及此方先代。若庄子云。古之所谓得志者。非轩冕之谓也。今之所谓得志者。轩冕之谓也。轩冕在身非性命之有。物悦来寄不可却。其去也不可止。故不可以轩冕肆其意。破曰。庄斥今人庄岂非今犹云来寄而不可却。虽似斥彼意在苟求。求之未会反斥求者。与负鼎等曲直天别。与忽荣等是非倍隔。樵渔自乐者。樵如郑弘。渔如渔父此则安贫以自处也。叩牛干相者。非理造求为干。辅佐王者曰相。如宁戚邀齐桓公。乃于城旁饭牛。至夜叩牛角而歌曰。南山岸白石粲。下有寒泉文章焕。中有鲤鱼长尺半。生不逢尧与舜膳。短褐裋衣齐至骭(故旦切。亦下晏切胫也)从朝守牛至夜半长夜漫漫何时旦。黄犢黄犢伍官。何时用汝为国相。桓公夜闻之召为国相。负鼎等者。指事求利曰邀。亦古尧反。伊尹邀相常负鼎而语曰。若使以我为国相者。如鼎调味。鼎者。说文云。三足两耳调五味之宝器也。尔雅云。绝大者曰鼐(奴戴切)汉书郊祀志云。昔太昊兴一鼎象一统。黄帝作三鼎象三才。夏禹作九鼎象九州。故伊尹负之以邀汤也。太公亦以钓而邀文王。专文专武等者。嗜好不同。俗古贤良偏嗜非一。文武可知。如尼干经云。有黑王子多财疾妒。有胜仙王子为性多杀。有无畏王子大悲太过有婆藪天子行事太迟。有天王子轻戏笑。波斯匿王为性贪食。有严炽王子为性