法会因由分[1]第一

如是我闻[2]：

一时佛[3]在舍卫国[4]祇树给孤独园[5]，与大比丘[6]众千二百五十人[7]俱。尔时世尊[8]，食时著衣持钵[9]，入舍卫大城乞食[10]。于其城中次第[11]乞已，还至本处，饭食讫，收衣钵，洗足已，敷座[12]而坐。

【注释】

[1] 法会因由分：相当于“法会因由章”，即本章(段)讲法会召集的缘由、背景。“分”，相当于“章”“段”。《金刚经》共分三十二分(章)，原先翻译成汉语时，没有分章分段。梁武帝时代的昭明太子，把《金刚经》分为三十二章(段)，每一章(段)都有标题，如“法会因由分第一”等，把每一章(段)讲的重点都用标题标明。

[2] 如是我闻：佛经的开头语。释迦牟尼于入灭之际，曾对多闻第一的阿难言其一生所说的经藏，须于卷首加上“如是我闻”一语，以与外道经典区别。“如是”，佛当初这样说的意思；“我闻”，记诵此经的人表明亲自听佛说过。

[3] 佛：“佛陀”的简称，佛陀是梵文 Buddha 的音译，意即觉悟了的人或觉者、知者、觉。“佛”一般用作对佛教创始人释迦牟尼的尊称(释迦牟尼佛有如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御大夫、天人师、佛世尊等十大名号)。依佛教教义，佛是一个

需要全本请访问 www.ertongbook.com

“正觉、等觉、无上觉”(即自觉、觉他、觉行圆满)的人,凡夫众生缺此三项,声闻、缘觉缺后二项,菩萨缺最后一项,所以“佛”也是佛教修行的最高果位。大乘佛教兴起后,“佛”除指释迦牟尼外,还泛指一切觉行圆满者和一切佛法真谛的化身,宣称三世十方,到处有佛。如过去有七佛、然灯佛,未来有弥勒佛,东方有阿閦佛、药师佛,西方有阿弥陀佛等。从佛身说,有法身佛、报身佛、应身佛等。《金刚经》中此处指释迦牟尼佛。

④ 舍卫国:古印度一王国名,在今印度西北部的拉普地河南岸。释迦牟尼成佛后,在此居住二十五年。城中至今存有给孤独长者施舍的祇园精舍遗址。关于舍卫国的确切地址,据英国考古学家康林罕推定,近于尼泊尔之奥都(古称沙祇),北方约九十公里处,即拉普地河南岸之沙赫马郝。近年在该处发掘了铭刻有梵文“舍卫”的巨大佛像,《大唐西域记》卷六所说周长约五公里的城壁,及记述布施祇园精舍田地的铜板等,都足以证明此处即舍卫国故址。

⑤ 祇树给孤独园:也称“祇园精舍”或“给孤独园”,是印度佛教圣地之一。最初是舍卫国王太子祇陀的花园,后为给孤独长者买下来施给佛陀。给孤独长者,名为须达多,曾信奉外道,因闻说佛法而心开意解,证得预流果,因而发心为佛造精舍。传说中,他曾经许以黄金铺满祇陀太子园林中的地面将该园林买下来,为佛陀建造精舍,祇陀太子因受感动而把园中所有的树木也赠给佛陀。

⑥ 比丘:佛门五众或七众之一,指出家得度、受具足戒的男子。比丘原语系由“求乞”一词而来,亦可解为“破烦恼者”之意。据《大智度论》卷三载,比丘的语义有五种:一、乞士(行乞食以清净自活者);二、破烦恼;三、出家人;四、净持戒;五、怖魔,即出家趋向光明正道,能令邪魔怖畏。其中破恶(破烦恼)、怖魔、乞士,称为比丘三义,与“阿罗汉”一词语义中的杀贼、应供、无生等三义,合称为“因果六义”(比丘为因,阿罗汉为果)。

⑦ 千二百五十人:即常追随在佛陀左右的一千二百五十位弟子。他们分别是:佛陀度三迦叶,即优楼频螺迦叶、伽耶迦叶、那提迦叶及其随众等一千人;又度舍利弗、目犍连等二百人;再度耶舍长者之子共五十人,共有一千二百五十人。他们最初修持外道法门,徒

劳无功,不能解脱,直至遇见佛陀,才证得圣果。为报答佛恩,便发愿常相随侍佛陀左右，助佛陀弘法利生，成为佛门中所谓的“常随众”。

⑧ 世尊:梵文 Bhagavat和 Lokanātha 的意译,音译为‘薄伽梵’或‘婆伽婆”。意思是为一世所尊、得满天下人敬仰。原为婆罗门教对长者的尊称，佛教用以尊称佛祖释迦牟尼，属于佛的十大尊号之一。

⑨ 钵:佛教用具。用泥或铁制成,圆形,稍扁,底平,口略小。是出家人吃饭用的食器。 ⑩ 乞食：印度僧人为资养色身而乞食于人的一种行仪,又称分卫、托钵、行乞等,是十二头陀行之一。其原始意义有二:一、自利,为杜绝俗事,方便修道;二、利他,为福利世人,给予众生种植福田的机会。 ⑪ 次第乞：即不择贫富，依次托钵而乞食。修行者借此行，可培养平等心，以消除烦恼。 ⑫ 敷座:铺好座位。敷,铺开、摆开、布置。坐为佛教‘四威仪’(行、住、坐、卧)之一。佛教认为，行易引起散乱，住易疲劳，卧易昏沉，所以修行者以坐为最好。佛教对坐的方式、作用都有详细规定,其常式为‘结跏趺坐”,即为盘腿而坐,两趺(脚背)交叉放于股上。

【译文】

我曾经听佛这样说：

那时，佛住在舍卫国的给孤独长老施舍的祇园精舍中，与一千二百五十位大比丘在一起。有一天,日头近午,到了吃饭时分,世尊身穿袈裟,手持食钵,走进舍卫大城去乞食。在城里挨家挨户要饭完毕,然后返回住处。吃过饭后,收拾好袈裟,洗干净食钵,然后用清水洗濯双足,铺好座位,重新结跏趺坐。

【评析】

这是人类文明“轴心时代”的一幅印度文明图景。德国哲学家雅斯贝尔斯(Karl Jaspers)认为,在轴心时代(Axial Period),世界范围内集中出现了一些不平常的历史事件，在中国，孔子和老子非

常活跃,中国所有的哲学流派,包括墨子、庄子、列子和诸子百家都出现了。和中国一样，印度出现了《奥义书》和佛陀……在公元前六至三世纪，这些名字所包含的一切，几乎同时在中国、印度和西方这三个互不知晓的地区发展起来（参见雅斯贝尔斯《历史的起源与目标》,华夏出版社,1989 年版,第 8 页）。在“轴心时代”,孔子弘德音于中土，释迦击法鼓于恒河，都表现出对人类命运、人的觉悟的关心，对人类理想的福乐境界的向往。经文中展示的释迦和他的弟子们的日常生活图景，透露出佛法与人间生活的关联，也透露出佛法在本质上是人间的智慧，佛陀是人间的精神导师，而不是隔绝于人间的神。

善现启请分第二

时长老须菩提❶，在大众中，即从座起，偏袒右肩❷，右膝著地❸，合掌❹恭敬而白佛言："希有❺，世尊，如来善护念诸菩萨❻，善付嘱诸菩萨。世尊，善男子、善女人❼发阿耨多罗三藐三菩提心，云何应住？云何降伏其心？"

佛言："善哉，善哉，须菩提，如汝所说，如来善护念❽诸菩萨，善付嘱诸菩萨。汝今谛听，当为汝说。善男子、善女人，发阿耨多罗三藐三菩提心❾，应如是住❿，如是降伏其心⓫。"

"唯然，世尊，愿乐欲闻。"

【注释】

❶长老须菩提：长老，指出家受戒时间较长、德高望重的僧人，也指有学问智慧或很有福德的僧人，是对高僧的尊称。须菩提，是释迦牟尼的十大弟子之一，以"解空第一"而著称，舍卫国人，又名"善现"、"妙生"、"善见"等。

❷偏袒右肩：又称"偏露右肩"、"偏袒一肩"、"偏露一膊"，略称"偏袒"，为"通肩"一词的相对语。即披着袈裟时袒露右肩，覆盖左肩。原为古代印度表示尊敬的礼法，佛教吸收并加以沿用，在比丘拜见佛陀或问讯师僧时，须偏袒，以从事拂床、洒扫等工作，所以偏袒右肩就意味着便于服劳、听令使役，也就是以偏袒为

需要全本请访问 www.ertongbook.com

敬礼的标志。 ③ 右膝著地：在佛教看来，右是正道，左为邪道，显示劝请正法去邪从实，应依谦卑之礼。膝象征般若智，地象征实相右膝著地，正表示般若与实相相互应合。 ④ 合掌：又作“合十”即合并两掌，集中心念，以表恭敬礼拜之意。合掌时手心相向，十指伸开，两两合拢。合掌本为印度自古所行的礼法，印度人认为右手，神圣之手，左手为不净之手，故有分别使用两手的习惯，当两手合而为一，则为人类神圣面与不净面的合一，所以借合掌来表现人类最真实的面目。佛教沿用了这一礼法，行此礼时，左右合拢的手掌置于胸前，表示虔诚恭敬。 ⑤ 希有：赞佛之辞，指如来示现及其一代教法甚少、难逢。《金刚经纂要刊定记》卷三说佛陀有四种希有：一、时希有，佛陀出世，非旷世所常有；二、处希有，三千世界中，佛陀不出现于他处，惟降生于迦毗罗卫城；三、德希有，佛陀具无量的福德智慧，无人能比；四、事希有，佛陀一生以佛法普利众生，为希有殊胜之事。 ⑥ 护念：护持眷念，这里指诸佛对正信众生的护佑，使不遭各种障害，对信受佛法的佛徒念念不忘，时时保卫护持。 ⑦ 菩萨：梵语“菩提萨埵”的略称，意译为“觉有情”等，指修持大乘六度，求无上菩提（觉悟），利益众生，于未来成就佛果的修行者。与声闻、缘觉并称为“三乘”。菩萨的修行称“菩萨行”，其教法以达到佛果为目的，称“菩萨乘”，经典称“菩萨藏”，戒律称“菩萨戒”。 ⑧ 善男子、善女人：即善男、善女，指内有善心、外有善行、口有善语的男子和女子，亦即皈依三宝、信奉佛法的善男信女。 ⑨ 发阿耨多罗三藐三菩提心：阿耨多罗三藐三菩提，是梵语的音译，意译为“无上正等正觉”、“无上正遍知”等。阿耨多罗，意为无上；三藐三菩提，意为正遍知。是佛陀所觉悟的智慧，含有平等、圆满之意。以其所悟之道极高，所以称无上，因其道周遍而无所不包，所以称正遍知。大乘菩萨行的全部内容，即在成就此种觉悟。发心，意思是因期求正道而立下誓愿，它是成就菩萨道最重要的一步，是得觉悟的前提。发阿耨多罗三藐三菩提心，即生求无上正等正觉的心愿。 ⑩ 云何应住：当住于何处或应怎样安住，亦即指发心求无上觉悟者应如何证悟般若智慧，悟解

法真谛。 ⑪ 云何降伏其心：应如何降伏妄心，即怎样止灭杂念。

【译文】

这时候，听众中有一位叫须菩提的年高德劭的长者，与众人一起围绕在佛的两旁。须菩提从座位上站起，袒露右肩，右膝下跪，双手合十，向佛礼敬并说道："希世难得的世尊，您老人家向来慈悲为怀，善于护持惦念诸菩萨，又善于吩咐嘱托诸菩萨，而今若有善男子和善女人，都发愿追求无上正等正觉、成就最高佛道之心，请问世尊，应如何才能让他们保有这菩提心常住不退？如果他们又生起妄念，又应怎样去降伏他们的妄念心呢？"

佛高兴地说："须菩提，你的问题问得好，正像你所说的那样，如来确实一向关心护念众菩萨，又一向善于叮咛嘱咐众菩萨。今天你等仔细听着，我将回答你们有关如何守持，又如何降服妄心等问题。"

须菩提说："好的，世尊，我们喜欢聆听您的教诲。"

【评析】

人的生存价值和意义、人生如何安立、心灵如何安顿、如何实现超越有限达到无限的终极关怀，是人类永恒的追问。须菩提的问题是人类古老又恒新的问题，这是一种经典的现代意义所在。

大乘正宗分第三

佛告须菩提："诸菩萨摩诃萨[1]，应如是降伏其心：所有一切众生之类，若卵生，若胎生，若湿生，若化生[2]，若有色，若无色[3]，若有想[4]，若无想[5]，若非有想非无想[6]，我皆令入无余涅槃[7]而灭度之。如是灭度无量无数无边众生，实无众生得灭度者。何以故？须菩提，若菩萨有我相、人相、众生相、寿者相[8]，即非菩萨。"

【注释】

[1] 摩诃萨：即摩诃萨埵，为梵文 Mahabodhisattva 的音译，意思是"大觉有情""大众生"，即大菩萨，乃菩萨或大士的通称，指愿大、行大、度众生大，于世间众生中为最上，不退其大心的菩萨。 [2] 卵生、胎生、湿生、化生：即四生。卵生指从卵而孵化的生命形式；胎生指从母胎而出生的生命形式；湿生指一切出生的形式不明显而被认为由水气或湿气出生的生命；化生指一切经验无法验证的依托业力而生的生命形式。四生包括三界六道中的一切有生命有情识者。 [3] 有色、无色：有色，指在欲界和色界中有情有色身者，一般指有血肉有情感的人和物。无色，指无色界中没有物质形体的生命。佛教把世界分为高低不同的三个层次，称三界，即欲界、色界、无色界。欲界

是有食欲和性欲的众生的住处；色界在欲界之上，是脱离食欲、性欲但有色相(形貌)的众生的住处 无色界在色界之上,是无形体的众生的住处,此界无物质,只存识心,属纯精神的世界。 ❹ 有想 梵文 Saṃjñā 的意译，指认识直接反映的表象及据此形成的概念。有想，指住在有想天的众生，这类众生有思维活动。有想天是欲界、色界和无色界中除色界无想天和无色界非想非非想天外，其余诸天诸处的统称。 ❺ 无想：指住在色界无想天的众生，此天众生已灭绝一切想。 ❻ 非有想、非无想：指住在无色界最高层非想非非想天的众生。此处众生，无下界众生粗想的烦恼，故名非有想或非想；但又有细想的烦恼，故名非无想或非非想。 ❼ 无余涅槃 与“有余涅槃”对称，指断烦恼障，灭异熟苦果五蕴所成之身，而完全无所依处的涅槃。有余涅槃是指生死惑业已尽，但有漏身所依之苦果尚存。涅槃，梵文 Nirvāna ,通常译为“灭度”、“寂灭”、“解脱”,也音译为“泥洹”、“泥畔”,意即灭生死因果,度生死瀑流,超越迷界,达到智悟的菩提境地，此为佛教终极的实践目的。 ❽ 我相、人相、众生相、寿者相：“相”即形相或状态之意。相对于性质、本体等而言,指诸法的形象状态。相对于人的意识而言,“相”就是“想”,即人的意识对事物的某种反映，也是人的意识对某种程度的相状摹写。佛教认为人生是由色(物质)、受(感觉)、想(知觉)、行(意志)、识(意识)五蕴法构成,“我相”指执著于构成“实我”的外在相状,“人相”指把轮回六道的自体当作真实存在的外在相状，“众生相”指把依五蕴而生的众生之体当作真实存在的外在相状，“寿者相”指把假相的生命存在时限（即寿命，一种阶段式存在的生命）当作真实存在的相状。

【译文】

佛告诉须菩提说：“诸位大菩萨，应拥有这样的情怀去降伏迷妄之心：对所有众生，无论他是从卵壳孵出的生命，还是母腹中蕴育的生命；无论是从水和湿气中演化的生命，还是依托业力衍变而成的生命；无论是欲界色界中一切有物质形体的生命，还是无色界

中没有物质形体的生命；无论是有心识活动的众生，还是一切无心识活动的众生，以及一切说不上有无心识活动的众生，所有这些，我都要让他们达到脱离生死轮回的涅槃境界,灭除他们的烦恼,使他们彻底度脱。但是，虽说是度脱了无数众生，又没有什么灭除，也没有什么度脱可言，心中毫无使一切众生得以救度的印迹。为什么如此？须菩提，我告诉你，如果菩萨在心中有了自我的相状、他人的相状、众生的相状或长寿的相状，那么他就不成其为菩萨了。”

【评析】

佛陀以特有的智慧，以缘起论为基础，开示人们要安顿心灵、安顿人生。而要做到这一点，首要的是放下身心，以开放的心态，超越世俗的偏见和偏执。

妙行无住分第四

“复次,须菩提,菩萨于法❶应无所住❷,行于布施❸。所谓不住色布施,不住声、香、味、触、法❹布施。须菩提,菩萨应如是布施,不住于相。何以故?若菩萨不住相布施,其福德不可思量。须菩提,于意云何 东方虚空❺可思量不?”

“不也,世尊。”

“须菩提,南西北方,四维❻上下虚空可思量不?”

“不也,世尊。”

“须菩提,菩萨无住相布施,福德亦复如是不可思量。须菩提,菩萨但应如所教住。”

【注释】

❶法 梵文 Dharma 的意译,统指世间、出世间的一切存在现象。❷住 执著、住著、执而不舍。❸布施 梵文 Dāna 的意译,简称“施”音译为“檀那”“檀”。指以慈悲心施与他人以财物、体力和智慧等,为他人造福成智而求得积累功德以至解脱的一种修行方法。在印度传统中,这是一种积累功德而能得福报的善行。布施大致分为三类:一是财布施,二是法布施,三是无畏布施。按照佛教的说法,法布施的

需要全本请访问 www.ertongbook.com

功德是一般的施舍财物所不能比的,所以有偈云:"诸供养中,法布施最。" ④ 色、声、香、味、触、法 即"六尘",指色尘、声尘、香尘、味尘、触尘、法尘等六境,又称外尘、六贼。佛教认为众生以六识缘六境而遍污六根,能昏昧真性,故称为尘。六尘是针对六种主体性认识功能的"六根"而言的感觉对象。六根指眼、耳、鼻、舌、身、意。色,指物质现象,相对于眼而言 声,指耳的认识对象 香,指鼻的感觉对象 味,指舌的感觉对象 触,指身的认知对象。 ⑤ 虚空:事物存在的一种状态,与"实在"相对。按佛教教义,虚空有周遍、不动、无尽、永恒等四义。⑥ 四维 即"四隅",指东南、西南、西北、东北四个方向。

【译文】

"还有,须菩提,菩萨对于万法都应该无所执著,以不执著来进行布施,不执著于色而布施,不执著于声音、香气、味道、触觉而布施。须菩提,菩萨应该如此 不执著于法相而修行布施。为什么这样说呢 因为菩萨如果不执著于法相而布施,那么他所获得的福德是不可估量、不可思议的。须菩提,你意下如何,你认为东方的虚空可以想像和度量吗?"

须菩提说:"世尊,我认为不可以。"

佛又问:"须菩提,南方、西方、北方、东南、西南、东北、西北以及四方上下的虚空,其大小可以想像度量吗?"

"也不能,世尊。"

佛说:"菩萨只有不执著于法相而布施,他们获得的福德才能像十方虚空那样不可思量啊。须菩提,菩萨应依照我刚才所说的,不执著于法相而把握真正的佛法。"

【评析】

不俗才能超越,不俗才能契悟佛门智慧。以世俗的功利心追寻佛道,是人生解脱、心灵解放的障碍,也是德性圆满的障碍。为得到某种好处而做善事的人,仍然是痴迷无明的人。

如理实见分第五

“须菩提，于意云何？可以身相❶见如来不？”

“不也，世尊。不可以身相得见如来。何以故？如来所说身相，即非身相。”

佛告须菩提：“凡所有相，皆是虚妄。若见诸相非相，即见如来。”

【注释】

❶身相：身体相状，此指佛的特殊妙好之相。按佛教的说法，佛有三相：一是生相，降生时特有的瑞相；二是住相，住世化导众生之相；三是灭相，在拘尸那迦双林树下入灭之相。近人江味农居士认为，此处“身相”应指众生之身相。

【译文】

佛问：“须菩提，你意下如何？我们可以依据如来的身体相状来认识如来的真实体性吗？”

须菩提说：“不可以，世尊。不可以依据如来的身体相状来认识如来的真实体性。为什么呢？因为如来所说的身体相状，并不就是真实的身体相状。”

佛告诉须菩提：“一切的法相，都是虚妄不真实的，假如能悟得

各种法相本身其实不是真实的相状，就能证见如来了。”

【评析】

释迦牟尼以自己的身体形象为例，指出世界上万事万物都是虚幻的，如果能认识到所有的现象都是虚妄不实的，那就能认识到宇宙的真实本质,体证如来实相。经中说‘不可以身相见如来”,按佛教原理，释迦牟尼的外在容貌身相是一种色身，即血肉之躯，如果仅看到他的外在的身相，就无法认识他的真实本质——法身,因为法身无相。

“凡所有相,皆是虚妄。若见诸相非相,即见如来。’是经中的重要语句,代表了《金刚经》所阐发的缘起性空的般若思想,及‘扫相破执’的主题。

正信希有分第六

须菩提白佛言："世尊，颇有众生，得闻如是言说章句，生实信[1]不？"

佛告须菩提："莫作是说。如来灭后，后五百岁[2]，有持戒修福者，于此章句能生信心，以此为实。当知是人，不于一佛、二佛、三四五佛而种善根[3]，已于无量千万佛所种诸善根。闻是章句，乃至一念生净信者，须菩提，如来悉知悉见，是诸众生得如是无量福德。何以故？是诸众生，无复我相、人相、众生相、寿者相，无法相，亦无非法相[4]。何以故？是诸众生，若心取相，即为著我、人、众生、寿者。若取法相，即著我、人、众生、寿者。何以故？若取非法相，即著我、人、众生、寿者。是故，不应取法，不应取非法。以是义故，如来常说：汝等比丘知我说法如筏喻[5]者。法尚应舍，何况非法。"

【注释】

[1] 实信：指对佛法坚定而不可动摇的信仰心。 [2] 后五百岁：指如来灭度后第五个五百年，即进入末法时期的第一个五百年。

佛教认为如来逝世后佛法衰微，经历正法一千年、像法一千年，末法一万年三时。 ③ 善根 梵语 Kusála-mūla 的意译，又称“善本”、“德本”，即产生诸善法的根本。无贪、无瞋、无痴三者为善根之体，合称为三善根。不善根则为贪、瞋、痴等，称三不善根，或称三毒。佛教认为，如果能修习清净善业，就等于植于深固的根基，这样的善能保持已有的功行，能生未来的福报。若依本经，则“阿耨多罗三藐三菩提心”乃为万善之根。 ④ 法相、非法相 法相，即一切存在现象的相状；非法相，即一切存在现象绝对断灭的相状。法相通常指执五蕴、十二处、十八界等诸法为实有，是一种“有病”；非法相指执著诸法皆空，是一种“空病”。此处“法相”指执著般若波罗蜜法为实有不变的有为法，也是属于一种“有病”；非法相，指外道执著诸法皆无、涅槃亦无的“断灭空见”。 ⑤ 筏喻 指结筏渡河，既至彼岸，则当舍筏。用以比喻佛的教法如筏，既至涅槃彼岸，应舍弃佛所说的一切方便法门，强调不可执著于佛法。

【译文】

须菩提问佛说：“世尊，芸芸众生，听到你宣说的这些内容，能够产生坚定的信念和真实的信心吗？”

佛对须菩提说：“你不必有这样的疑虑。在我灭度后第五个五百年，会有修持戒律、修集福德的人，他们会从这些话语章句中产生信心，以此为真实的教法。应当看到，这些人不只是在一佛、二佛、三佛、四佛、五佛处种下了善根前缘，而是在远古无限的前世，在千万位佛处种下了一切善根。因此，只需听到这些经文章句，就会在一念之间产生真正的信仰。须菩提，我完全确知确信，这些众生将会有不可估量的功德和福报。为什么这样说？这是因为，这些众生已经不再有我相、人相、众生相、寿者相的分别执著，也不再有法相和非法相的分别执著了。为什么呢？如果众生心念中执著于身相，也就执著于我、人、众生、寿者这四种幻相的存在了 如果

心念中执著于法相,或者心念中执著于非法相,就都会为我、人、众生、寿者四相所羁了。因此，众生不应该执著任何法相，也不应执著于非法相，连不著相的道理也不要执著。正因为如此，如来才常常强调说：你们这些比丘，应该知道我说的佛法对你们的修行证悟成佛来说，就好像渡河的筏，过了河登上彼岸就要舍弃。佛的正法尚且要舍弃,何况那些与佛法相违、被曲解了的非法呢？”

【评析】

此段经文强调‘无相’的道理,申明‘不应取法,不应取非法”,即教人们不执著任何法相，甚至连不著相的道理也不能执著拘守，做到真正的‘无相”。在这个意义上,佛法也如渡河之筏,度脱开悟后就应抛弃了。这里“不应取法”之‘法”,是‘法相’的意思,指一切现象。在佛典中，代表物质现象的“色”和代表精神现象的“受、想、行、识”等均包含在这一概念中。“知我说法如筏喻者”中的“法’是佛法的意思,指佛的教化理论。

《金刚经》强调‘无相”,是有无并破,不落两边,是以般若智慧彻底超越世俗知见。

需要全本请访问 www.ertongbook.com