

第一、译本及释题

佛说法四十九年，根据隋朝智者大师，将如来一代所说教法，分成五个时期：一、华严时；二、阿含时；三、方等时；四、般若时；五、法华涅槃时。佛在第四时期用了二十二年的时间说了全部般若经。这二十二年中佛所说经很多，所说内容也很丰富，从内容和部类归纳有八部般若经的类别。后来唐朝的玄奘法师，把整个般若经重新翻译到中国来，名《大般若经》，共有 600 卷。从 600 卷《大般若经》来说，共有四处十六会，而这部《金刚经》是在九会中说的。《大般若经》在佛教所有的经典中，篇幅非常大，约占全经藏的三分之一。

《金刚经》的中文译本，自古以来，至少有八译，流传至今，完整可靠的则有六种，兹将有关情况，综述如下：

一、鸠摩罗什译本。（《大正藏》 No. 235）

二、菩提流支译本。有二种，均收入《大正藏》 No. 236。第一篇是“丽、元、明本”；第二篇是“宋本”；二本文字出入很大。

实际上，真正宋以前菩提流支译本，已经佚失。宋人将真谛译本作为流支译本纂入，故现在《大正藏》 No. 236 中的第二篇，号称“宋本”，实际上是真谛译本。二本对照，

就可知道。

后元人重新从流支所译《金刚般若经论》中辑出经文，得真正的流支译本，即是《大正藏》No. 236 中的第一篇即 236a“丽、元、明本”。

三、真谛译本。（《大正藏》No. 237）

四、笈多译本，有二种。一收入《大正藏》No. 238，此本是完全按梵文原本一字一句直译的，故很难读。另一只有部分译句，保留于笈多所译无著《金刚般若波罗蜜经论》之中，收入《大正藏》No. 1510。此中笈多之译文，就是流畅的意译了。

《大正藏》No. 1510 中有二篇，第一篇“丽、宋、元本”，即是保留部分笈多译句的原本。而第二篇“明本”，则将流支译本代替了原本不全的笈多译文。

五、玄奘译本，有二种，一是《大般若经》之第九会（第五百七十七卷），收入《大正藏》No. 220。一是玄奘早年译本，已佚，但有称杜行颢广本者或见坊间。

六、义净译本。（《大正藏》No. 239）

同时，后代印度及中国祖师大德为了解释《金刚经》，又作了许多种偈颂及论，有如下一些：

七、金刚般若波罗蜜经弥勒菩萨偈颂有二译系流支译取《大正藏》No. 1511；义净译取《大正藏》No. 1514

八、梁朝傅大士颂金刚经《大藏经》No. 2732

九、金刚般若论（宋元版）（无著造笈多译）《大正藏》No. 1510-1

十、金刚般若波罗蜜经论（明版）（无著造笈多译）

《大正藏》 No. 1510-2

十一、金刚般若波罗蜜经论（天亲造流支译）《大正藏》 No. 1511

十二、金刚仙论（金刚仙造流支译）《大正藏》 No. 1512

十三、能断金刚般若波罗蜜经论释（无著造义净译）《大正藏》 No. 1513

十四、金刚般若波罗蜜经破取著不坏假名论（功德施造地婆译）《大正藏》 No. 1515

随着《金刚经》在中国的流传，中国的祖师大德为此经作了几十种注疏，其注疏之多，实为罕见。

十五、金刚般若波罗蜜经注（晋僧肇）《续藏经》第 38 册

十六、金刚般若经疏（隋智颢）《大正藏》 No. 1698

十七、金刚般若疏（唐吉藏）《大正藏》 No. 1699

十八、佛说金刚般若波罗蜜经略疏（唐智俨）《大正藏》 No. 1704

十九、金刚般若经赞述（唐窥基）《大正藏》 No. 1700

二十、金刚般若论会释（唐窥基）《大正藏》 No. 1816

二一、金刚般若波罗蜜经口诀（唐慧能）《续藏经》第 92 册

二二、御注金刚般若波罗蜜经宣演（唐道氤）《大正藏》 No. 2733

二三、金刚般若经旨赞（唐昙旷）《大正藏》 No. 2735

二四、金刚般若经疏论纂要（唐宗密）《大正藏》 No. 1701

二五、金刚般若经依天亲菩萨论赞略释秦本义记（唐知恩）《大正藏》 No. 2736

二六、金刚波若波罗蜜经并注（唐慧净）《续藏经》第 38 册

二七、金刚般若波罗蜜经批注（明宗泐如玘）《大正藏》 No. 1703

二八、金刚经百家集注大成（明永乐皇帝）普门文库

二九、金刚般若经演古（明寂焰）《续藏经》第 40 册

三十、释金刚经（明真可）《续藏经》第 39 册

三一、金刚般若波罗蜜经破空论（附：金刚般若波罗蜜经观心释）（明智旭）《续藏经》第 39 册

三二、金刚决疑（明憨山）《续藏经》第 39 册

三三、金刚般若波罗蜜经笔记（明如观）《续藏经》第 39 册

三四、金刚经宗通（明曾凤仪）《续藏经》第 38 册

三五、金刚般若波罗蜜经（明广伸）《续藏经》第 39 册

三六、金刚正眼（明千松）《续藏经》第 39 册

三七、金刚般若经略谈（明衡观）《续藏经》第 39 册

三八、金刚略疏（明元贤）《续藏经》第 39 册

三九、金刚般若波罗蜜经补注（明韩岩）《续藏经》第 92 册

四十、金刚经如是解（明张坦翁）《续藏经》第 39 册

四一、新大乘金刚般若波罗蜜经音释直解（明圆杲）《续藏经》第 39 册

四二、金刚般若波罗蜜经心印疏（清溥畹）《续藏经》

第 40 册

四三、金刚直说（清成鹫）《续藏经》第 40 册

四四、金刚经石注（清石成金）《续藏经》第 40 册

四五、金刚般若波罗蜜经悬判疏钞（清性起）《续藏经》第 92 册

四六、金刚般若经偈会本金刚新眼疏经偈合释金刚新眼疏经偈合释悬示（清通理）《续藏经》第 39 册

四七、金刚经正解（清龚概）《续藏经》第 92 册

四八、金刚般若波罗蜜经郢说（清徐发）《续藏经》第 39 册

四九、金刚般若波罗蜜经浅解（清王锡管）《续藏经》第 39 册

五十、金刚般若波罗蜜经义脉（太虚）（《太虚全集》五编‘法性空慧学’）

五一、金刚般若波罗蜜经讲录（太虚）（《太虚全集》五编‘法性空慧学’）

五二、能断金刚般若波罗蜜多经释（太虚）（《太虚全集》五编‘法性空慧学’）

五三、金刚般若波罗蜜经讲义（江味农）

五四、金刚般若波罗蜜经讲义（倓虚）

五五、金刚般若波罗蜜经讲记（印顺）

五六、金刚般若波罗蜜经讲义（吴润江）

五七、金刚经中道了义疏（慈舟）

五八、金刚经讲录（道源）

五九、金刚般若波罗蜜经讲义（圆瑛）

六十、金刚般若波罗蜜经讲义（达理）

六一、金刚经说什么（南怀瑾）

六二、《金刚经》的研究（沈家桢）

《金刚经》在我国佛教史上，极受欢迎，为广大佛教徒所讽诵与研读，而且具有甚多灵异效验传说。所以，留下如下一些感应传：

六三、持诵金刚经灵验功德记（唐）《大正藏》 No. 2743

六四、金刚般若经集验记（唐孟献忠）《续藏经》第 149 册

六五、金刚般若波罗蜜经感应传（唐）《续藏经》第 149 册

六六、金刚经持验录（许添诚）

本经于公元 1836 年，始由乔马·格洛斯（Csoma Korosi）藉由藏译，将其大意介绍予欧洲学界。翌年，史密特（Schmidt）发表译自藏译之德译本。其后，于 1864 年，尚有英国比尔（Beal）将罗什译本译成英文。1881 年，穆勒（F. M. Muller）出版梵文原典，同氏更于 1894 年将之译成英文。此外，1891 年，德·阿列（De. Harles）以穆勒出版之梵本为基础，对校藏、汉、满三本，加上法译而刊行于世。

《金刚经》在历史上乃至今天，无论是出家人还是在家人，都作为日课来受持、读诵、书写、为他人解说。这部《金刚经》是传佛心印的经，五祖弘忍传六祖慧能的法，就是以《金刚经》印心的。由此可见这部经的重要性。

这部经的题目共有八个字，即《金刚般若波罗蜜经》。何谓经？经是个统称，佛说法四十九年，此所说之法皆可称

之为“经”。如《阿弥陀经》、《无量寿经》、《妙法莲华经》、《华严经》……等等，皆称为经，所以“经”之一字是统称。而“金刚般若波罗蜜”，是这部经专有的称谓，亦可说为别称，有别于其它经。比如说《妙法莲华经》就不是般若波罗蜜，反之《金刚般若波罗蜜经》也不是《妙法莲华经》。

“金刚般若波罗蜜”此七字，分三个部分来讲：

“般若”是印度语，如翻译成中国话，就是智能。为什么不翻译成智能，而取音译呢？因为“般若”的内涵非智能二字所能概括，所以只取其音译。在解释时姑且作智能解，但不是平时我们所讲智能。从佛教教理上所说的“般若”，究竟其概念是什么呢？此是你、我都本具备的。不论是出家的比丘、比丘尼、年长的、年幼的，还是在家的居士、男的、女的，都本具足“般若”智能。换句话说，“般若”就是人人本来具足的真性，也就是真如心的自体性。从一切事物来说，就是诸法实相之自体性，是众生与生俱有的，所以佛早在《华严经》里就告诉我们说：“心佛众生，三无差别”，人人都具足真心，这真心也就是金刚般若，也就是诸法实相。我们还可以冠以种种名称，“般若”不仅仅是智能。说他是佛心，可以；说是一法，可以；说是一真法界，可以；说是如来藏，可以；总之，他是成佛之心。这个般若体性究竟样子如何？诚如《心经》所说：“是诸法空相，不生不灭，不垢不净，不增不减。”一切法的空相，其体性坚固，不可破坏，常住不变，不动不摇，故说是“金刚般若”。“金刚般若”其义有二：一、能断的是金刚般若；二、所断的是妄执妄见。回望自己，我们的心有生灭否？早上生，晚上死；日日生，夜夜死。有垢净否？垢是恶，净是善，善恶俱

不定。有增减否？喜则增益，忧则减损。何以如此？因本来的般若心没有显现之故也。但因凡夫妄想妄见，悉未断除，覆蔽般若真心故。因此有生灭、有垢净、有增减、有善恶、可破坏、不坚固、无有常住。而般若自体无有此状态。若将我们当前之妄想、妄见心，皆悉断除，返归般若自体，则我等与佛、菩萨无二无别。

什么叫般若的自体？什么是般若的用？比如说茶杯，暂且说它是个杯子，这杯就是所说茶杯的“自体”。它的作用是可盛茶喝而解渴，这就是“用”。用是依体而存在的，用不离体，离体无用。如没有了杯子，水盛那里？用什么喝茶？如何解渴耶？般若自体也是一样，就具有这个金刚妙用。因般若自体的存在，才能生起这个作用。所起的作用就是能断除一切所要断除的妄想妄见。我们所见的心都是虚妄的，我们所见的一切现象界，都是因缘假合的，也是虚妄的，没有实在自体的，说是假的。但这假有还是存在的，这就是般若智能的用。如上所说：杯子是般若的自体，杯子的用可以盛水，解除渴的烦恼，如要解渴，就得通过杯子所盛的水的用，才能解渴。这样如般若的金刚作用，解除一切的虚妄境界相，排除能见妄心妄见，如果妄想心消灭，到那时，般若自体就会现前。

不论出家、在家都必须体现内在具足的金刚般若智能。特别要强调的是学习佛法，深入经藏，就能成就智能如海。如果没有智能，什么是邪的，什么是正的，就分不清楚。在我们居士中，有很多不正常的现象，不正确的认识。这《金刚经》从体上起的作用，就是要端正对一切事物错误的看法和认识，看法和认识端正了，就具足金刚般若智能。

佛在《法华经》中说：“我以一事大因缘，示现于世”。其目的何在？就是在引导一切众生能开示悟入佛之知见，具足金刚般若体用，那末认识就正确了。出家的为什么要出家？在家为什么要信佛？这个问题不论是出家的、在家的都值得思考。在此可以告诉大家，佛法就是明示出家、在家的目的，就是要了脱生死，求成佛道。如果说出家的和在家的，不具足这样的理想，那就可能走到邪路上去。目前社会上形形色色的气功或多或少是不具正知正见的，因此他们与所想达到的学佛的最高目的，相差十万八千里。作为学佛之人来说，必须要具足般若智能。由般若上所起的妙用，加以分别，明辨是非，才能走上正确的道路，才能断除一切我执与法执的根本烦恼。《大般若经》里，就有这样一个比喻：智能就像一团烈火，一切烦恼妄想、妄念都被智能烈火所灭除，所以我们修学佛法最根本的就是要体现般若智能。从根本点来说：坚信人人本具成佛般若智能心，这个般若智能本来清净的，但由众生无始时，无明所障蔽，流转生死。我们要有出离生死轮回之心，才能够起还灭般若智能的妙用，使行者精进不懈，加功用行，只有通过行者的具体实践才能断除烦恼，而达到究竟处。

刚才说到般若体及般若体上的用，体用的一层意思，就是般若智能团火能烧毁一切众生的妄想妄见。反过来说，所有一切妄想妄见皆不能将大火灭除，般若智能火能毁一切烦恼，而不为一切烦恼所破坏。对此我们一定有所认识，有所体悟。另一层意思是，什么是般若自体的用？答案就一个，金刚是般若自体的用。所以，金刚般若用能破坏一切而不为一切所坏。

从般若体上所起的金刚用上而讲的体用合说，名金刚般若。那么怎样才能体现金刚般若体用呢？从凡夫的根机上说，就是念佛、念法、念僧。也就是平常提倡的容易做到的执持阿弥陀佛名号，求生西方，经过阿弥陀佛的教化，得不退转，能到达究竟之地。另外，金刚般若体现应在日常生活中，若遇事心不执着，意不颠倒，日用上下工夫，苟能透过这一关，当下就是究竟地。

波罗蜜译成中国话，就是“到彼岸”。就是从生死的此岸，度过烦恼的大海，到达涅槃彼岸。又译为“事究竟”，行者通过修行，就是按照佛所启示所修行历程去做，就能断除烦恼，达到事究竟之处——涅槃，称为波罗蜜。也就是说，本已具足的般若本体，从自体上起金刚作用，使我们得证涅槃，这就是金刚般若波罗蜜。

从断烦恼来说，不外乎要断俱生我法执和分别我法执。如何断？要从两个方面来说：一是所断，即是妄想妄见。二是能断，即是金刚般若。这里我们必须清楚认识能所关系。比喻说：我手里拿的茶杯，茶杯是我拿的，被我所拿的是茶杯。谁在拿？是我。我是主动的，是能动；被我拿的茶杯是被动的，是所动。同理，金刚般若是能断，被金刚般若所断的是妄想、妄见，是所断。我们观察宇宙间有生灭的一切事物，都有这一重关系。那么佛教以什么观点来考察宇宙呢？——缘起性空。比如说：人是假的。这个人明明在说话，而且在动嘛，怎能说他是假的呢？首先分析，人是怎么会成为人的，人是两样东西组成的，一是物质，如眼、耳、鼻、舌、身这些物质的肉体，是人的样子；二是心，精神活动。机器人也能说话，也能动作，但它不是人，因为它没有

精神意识。人，用佛教语言说就是由色、受、想、行、识，精神和物质的组合。既然是精神和物质的结合，是没有自性的。因缘假合也就是条件组合，就是缘起；没有自性，说是性空，名缘起性空。任何人都具足二者的组合，在组合上人人都有色心，知道自己是我。其实所认为的我，是色受想行识五蕴组合的我。有眼的是谁？我。这个眼是谁的？我的。鼻子呢？谁的？我的。耳呢？……那末，请问究竟有几个我？这就说明色受想行识是由物质和精神组合起来的，人体上言是没有实我的概念，没有我的实体。如说火，而嘴上实无火。所以说这就是我执，妄认为我如我的，这叫做我执。又于五蕴等一切执为我之所有的，这叫我所执。以金刚般若自体用，能断除一切虚妄的我执、我所执，这称为所断。

能断的是什么？就是金刚般若智能啊！如不具这金刚般若智能，欲断除我与我所有的一切是不可能的。

下手的工夫是什么？不外闻思修三慧上下工夫。一、闻慧，就是深入经藏，参访大善知识及其开导而起的闻慧，也就是文字般若。二、思慧，由闻慧而起思慧，明辨是非，分别邪正，观察自心就是观照般若。三、修慧，通过具体的实践，体证般若自体，就是实相般若。闻思修三慧，贯穿从凡夫至无漏真实智现前，是学佛整个修证的历程。即：十信、十住、十行、十回向，叫资粮位。在此位必须以闻思修三慧，修福慧二种资粮，名资粮慧。想使生命延续下去，必须要吃饭，不吃饭要断命的，资粮能资助身心的粮食。修行的根本就要具足三慧。闻而不思等于不闻，思而无闻，思无从而，修无所至。所以资粮位中，必须修福慧二种资粮，福慧双修，方能延续增长法身慧命，这叫做福慧二严身，既然福

慧是修行的资粮，那末福慧怎样来修？如在社会上做好事，于人为善，在佛菩萨面前打扫卫生等事，都是有培养自己福德的，如一个人在社会上或单位时，先人后己，处处为人着想，做事勤肯，忠诚待人，一切都与人为善，得到大家认可与赞扬，这就是福德。反之，就是折福。希望我们都来修福。不但要修福德，而且要修慧德，慧是明辨是非分别邪正，在社会上不论处世待人都必须要具足慧德，何况我们学佛的人呢？慧是我们修学佛法全过程中极其重要的条件，无论出家在家，都是必须具备的，如学佛全过程中，不应做的事，我们去做了，既无慧又无德；若应做的事，而不去做，同样无慧亦无德。这两个方面：一培养福德；二培养慧德。往生西方极乐世界，必须要福慧双修，福慧庄严身心，往生必定无有疑问。如果既不培福，又没有修慧，只能留在娑婆世界上受苦。

上面所说，闻思修三慧，是修行金刚般若的资粮慧，又叫修集“资粮位”。从所断来说，积极修习福慧二种资粮，福慧的力量逐渐增盛，使无始时来的我见、我所见，皆暂不起现行，这就是金刚般若于资粮位中起到的对治作用。

又闻思二慧的另一分修慧，名加行慧。也就是十回向之后进入加行位，此位所用之慧，名加行慧。加功用行，使慧力增盛之谓也。于此位中为求住金刚般若真实智能的现前，治伏能取所取的我见及所取的妄想，设有四阶位的过程，名四加行位。又名四善根位，四是暖、顶、忍、世第一，是四阶加功用行的过程。就是在这个过程上，认真的加班加点地去修慧观，这叫四寻思慧观。行者于第一暖位时，用增盛修慧寻求观察一切色心等法上的名、义、自性、差别，作方便

观，引生如实知等四智。行者于此位中观诸法之名，随世间方便施設，诸法之义，离言无所说义，观诸法自性，是假非实，观诸法之差别，差别无差别皆假立。如是循环推求观察名、义、自性、差别皆空无，所得名之为明得定。明是光明，光明即暖相，随明得定，行者于顶位，亦如上暖位寻求观察，修慧增明，名为明增定。行者更进一步修此观慧，观察决定忍可印持，名印顺定。于世第一法位，修无间定，确认能观所观皆为空，一刹那顷入见道位，即是初欢喜地，从来未见而今得见，所以欢喜。金刚般若之如实智现前，即金刚般若现前。

上述是修行者于整个修行过程中的第一资粮位，第二加行位。及见证到金刚般若自体，从体上起的作用，仅破除了一切虚幻能分别妄见及所分别的妄境界相，也就是说断除了分别我执我所执的烦恼，见证到实相般若，这就叫金刚般若。然而此时俱生我执、我所执犹未伏未断。要于二地已去，渐伏渐断渐证，直到金刚定方能断尽，永不起现行，这才是经题的“金刚般若波罗蜜”。

然“波罗蜜”是印度话，翻译成汉语是“到彼岸”，又译为“事究竟”。由于般若金刚才能达到究竟涅槃彼岸处，金刚般若智体显现达到了究竟，是名波罗蜜。已经知道，般若自体本来不生，般若自体本来不灭，遍满虚空，充实法界，人人本具，一味平等，本经所说“是法平等，无有高下”者是。但众生无始以来无明习气所遮盖，未能显露。如阴阴雨天，不见有日，并非无日，不过是被云雨所遮盖而罢了。同理，金刚般若自体，不过为无始无明烦恼遮盖了，没有显现。此乃众生迷惑，流浪生死，轮回六道之所以也。而

今悟于此，返本还原，金刚般若自体显究竟，一究竟一切究竟；一切究竟即一究竟，即是究竟涅槃。至此最高境界，成就以法为身的德性，也就是法性身，所证的涅槃，即是本性清净涅槃。这就是全经所说的金刚般若的自体显现究竟也。由自体而起的智用，离体则用不得生。无体无用，有体方有用，此是定理。然金刚般若自体如何起此智用呢？上面说由闻思修三慧，修集资粮慧及加行慧，最后世第一的无间定见证般若智体。虽说资粮慧及加行慧皆是有漏慧，非金刚般若无漏智的亲因缘，而是无漏种子不能熏令增长。所以我们学佛人，在实践过程中必须老老实实，一步一个脚印，精勤不懈怠，倘有所得，不能自满，终能达到最尽，登堂而入室。也就是说已具般若智能之德性，由此德性，即成就自受用及他受用的报身。自受用是自受法乐，他受用是度化众生尽未来际，所证是无住涅槃，即经下文所说“应无所住”者是，若进入此状态，那一切妄相、妄见皆成无量无边的称性功德。即是所谓“烦恼即菩提，生死即涅槃”的般若智之妙用所在。

若要般若智用达到究竟，才能具备般若德性，证得受用报身，享受无上法乐。主要必须在日常生活中体验，离开了这一智用，都是愚痴。若般若智用一起能究竟成就圆满，成就无住涅槃大乐。金刚般若又能断除分别我法执与俱生我法执的一切烦恼者，人们自懂事起，就具强烈的分别心，如分别是非、善恶、大小、高下等，乃至分别是好的，就喜爱，不好的就排斥。但这些分别，皆由分别我法烦恼所起，于世第一最后一刹那加行无间道。一旦证得般若自体，此时由分别起我法执，乃至由分别我法而起的一切烦恼永不起现前，

说此位是真能断。从第二地起，渐伏俱生我法执。俱生者，与生俱有，也就是先天性的本能，如贪瞋痴我法二执等，皆是根本烦恼。至七地时，俱生我执种子现行，永断不起。但俱生法执犹存，八地已去，无功用行，任运自然，入无相智能海，无分别智无间显现。到金刚道后，俱生法执种子现行，皆具能断金刚般若无分别智，断除烦恼所知障，名为断究竟，由断究竟必具般若解脱德性。般若解脱的德性，应化一切众生，而不著众生相的应化身。讲到这里更明白，上面所说由金刚般若无分别智简择去一切烦恼，所证就是择灭无为涅槃理体。这一经题的智体、智用及智断，皆是金刚般若波罗蜜。

首先将全经分为三部分：第一序分，佛陀于般若第九会上说金刚般若法门的缘由，也就是法会因由第一的序分，从“如是我闻”至“敷座而坐”。第二正宗分，是佛陀的本意，是全经的主要内容及其中心思想所在，从“尔时長老”下至“应作如是观”。第三流通分，希望听了佛陀的金刚般若法门的道理后，能流传于尽未来际，使一切有情都能得到启示。从“佛说是经已”至“信受奉行”。绝大部分的佛经，都有这三分。当然有少量的经，没有序分及流通分，仅有正宗分，如《般若心经》。

现在读诵的《金刚经》，其中有三十二分的标题，插入全经中，原经是没有的。由昭明太子研究这部经后，将其分判成三十二分提示的内容，但也不尽全同。例如“善现后请分第二”原作为序分，现在作为正宗分开始，我觉得这样比较贴切。

全经主要内容的提示，就是長老须菩提于与会大众前，

提出二个问题，请佛陀开示。一是“云何应住”？二是“云何降伏其心”？也就是这部《金刚经》的发起原因及主要内容所在吧！这两个问题是修学佛法全过程至关重要的问题。于是佛陀与须菩提以问答的形式，围绕二个问题的中心，展开探讨。其中以第三、第四分对二个问题针对性地作了肯定性解释，所以第三、第四分是全经中的重中之重。第五分以后从不同的角度阐述了这两个问题，结论是经本身自云的：“应如是降伏其心”，“但应如所教住”。进入经文后，循序而往，自然会一目了然。

第二、序分——法会因由

如是我闻，一时佛在舍卫国，祇树给孤独园，与大比丘众、千二百五十人俱。尔时世尊，食时着衣持钵，入舍卫大城乞食，于其城中，次第乞已，还至本处。饭食讫，收衣钵，洗足已，敷座而坐。

法会因由，内容有二：一、通序；二、别序

如是我闻，一时佛在舍卫国，祇树给孤独园，与大比丘众、千二百五十人俱。

一、通序。亦名证信序。此中具有信、闻、时、主、地、众，谓之六种成就。表示说听时处，一一分明，以证不谬，使一切众生勿持疑惑，名为证信。又说通序者，与诸经相通相同，也就是说，绝大部分经典都有这六种成就之语，乃是结集者所加，非经之正文，名之为通序。

“如是我闻”。我是指阿难，意谓《金刚经》所说如是义理，是我阿难从佛陀那里听来的，非是自言自语，应诚信如是。信即净心，学佛之首要，故云：佛法如大海，信为能入，疑则不入。同时又谓：信为道源功德母，长养一切诸善根。是为第一，信成就也。