

长安·终南山道教史略

樊光春 著

陕西人民出版社

(陕)新登字 001 号

长安·终南山道教史略

樊光春著

陕西人民出版社出版发行

(西安北大街 131 号)

新华书店经销西安美术学院印刷厂印刷

850×1168 毫米 32 开本 印张 插页 380 千字

1998 年 9 月第 1 版 1998 年 9 月第 1 次印刷

印数:1 - 1000

ISBN 7 - 224 - - / .

定价:28.50 元

序

道教产生，有多种原因，其教团形成，也并非限于一时一地。但是，古代长安地区作为道教的主要源起之地，是不应否认的。可是，长期以来，由于道教学术研究在整体上的落后，以及对这一地区道教活动的历史不够重视，系统研究长安道教历史的专著微乎其微。因此，《长安·终南山道教史略》的出版，无疑具有填补空白的作用。长安道教的历史与中国道教的形成与发展密切相关，它涉及到中国传统文化的许多层面，要在短期内完成一部翔实的《长安道教史》显然是十分困难的。而本书所展现的大量珍贵史料以及所勾勒出的历史脉络，却可以为今后的进一步研究奠定基础。所以，这是开了一个好头。

从长安地区道教思想和教团发展的历史过程中，我们看到：一方面，道教与世界上各大宗教一样，有自己信仰崇拜的神学体系，并且在很长的时间内坚持“神仙可学”的思想——这就是炼丹术等神仙方术代代相传的思想认识前提。道教教团的组织形式、祭祀仪式和道教徒的日常修持方式，是与这样的体系相适应的。另一方面，道教作为中国土生土长的宗教，它的组织形式和教理教义又与中国传统文化分不开。很多人认为中国历史上缺少真正的宗教信仰——当然这是相对于西方政教合一的特点而言的。事实上，也确实存在着宗教思想与社会哲学思想在一定领域内合而为一的现象。先秦老庄道家的清静无为思想，是一种社会思潮，它在好几个历史阶段被奉为国策。但同时，它又被道教所全盘继承：既将它当作实现国家长治久安的政治主张，更将它作为修身养性的修持方法。这种状况，导致了古代社会中“道教”

与“道家”难于截然分开，形成别具一格的东方宗教文化。

道教文化现象的核心在于，它所追求的宗教目标，既有出世超凡脱俗的成分，也有与世俗生活相谐调的成分——而且这种成分所占比例大大超过了前者。

道教产生于以儒家学说为主体的中国封建社会中。它继承了先民的祖先崇拜和鬼神祭祀，也认同了儒家的天命观，并将阴阳五行等观念与之相融合，以形成自己的宗教理论体系。这样，它就从理论上与国家正统思想处于相协调而不是相对抗的地位。道教的神仙信仰，其出发点亦在于追求人的延年益寿，以更好地服务于社会。因此，它十分注重包括医药术在内的实用技术的探索。但是，道教徒在追寻这一目标时，却走了一段曲折的道路。外丹术的失败，迫使道教徒们从社会生活实际出发，寻找一条新的长生之道。全真道的改革，正是顺应了这样的历史潮流。儒、释、道三教思想在道教义理中的合流，形成为唐宋崛起的内丹道心性修养。这样，新兴的全真道教团体，它的组织形式，它的修养方式，都建立在与不同时代社会相适应的基础之上。

道教在不断努力与社会相适应的过程中向前发展，这一特点决定了它成为社会组织中一支不可忽视的稳定力量。道教比起佛教和其他世界性宗教来说，教团规模和信教人数的确小得多，但在中国这样一个社会中，道教信仰、道教活动所具有的影响，却是除中国化后的佛教之外的其他宗教所难以企及的，因为它的影响在汉族和多半少数民族，以及绝大多数人口中已深深渗透进民俗之中。与中华民族的人文精神相一致，道教主张尊崇自然、主张和平、主张平等、主张节俭，事实上成为社会稳定的重要文化心理因素。道教教团的宗教修持生活，实际上是体现这些主张的实践活动，在民众中具有潜移默化的作用。不可否认，与世界上任何团体都有难以克服的自我矛盾一样，道教在发展过程中也暴露出自身的许多缺陷，许多于社会发展不利的消极方面。而这

些，也在总体上与社会相适应的过程中予以克服和调整，而且今后还要继续朝着这一方向去努力。

从本书的撰著出版，我们还看到：对道教文化的学术研究，其目的决不仅限于简单地回顾历史。无论是学术界，还是教团内的学者，都有责任客观反映道教与社会主义社会相适应这样一个重大的主题，并且推动这一潮流的前进。实现宗教与社会主义社会相适应的目标，不仅是党和国家对宗教界的要求，也是广大宗教徒的自身利益所在。道教在此方面，应当说有着优秀的历史传统和广泛的优势。在党和政府的关怀和社会各界的关心下，经过道教界自身的不断努力，道教与社会主义社会相适应的前景光明。这也必将为日后教内外学者研究当代道教史积累丰富的素材。

闵智亭

1997年3月26日

前 言

长安—终南山地区是中国道教孕育、诞生与发展的一个非常重要的人文地理单元，对这一区域道教史的研究无疑具有相当分量的学术意义。然而，近乎两千年的历史，又绝非在短短几年的时间里就能撰写出一部翔实的史书来。因此，本书名为“史略”，就是试图初步理出一条基本线索，并勾画出长安—终南山道教史的大体轮廓，为今后进一步的研究作一些奠基性的工作。

那么，通过对大量史料的初步筛选和整理，作者获得了哪些关于长安道教发展的特点呢？

1. 道教与文化传统的关系。

在中国现行正规宗教中，只有道教为本土正宗。正因为如此，它的出现与中华传统文化息息相关。道教所遵循的基本信条，诸如“道法自然”、“天人合一”、“阴阳五行”、“尊道贵德”等，无不出自中华民族先哲的光辉思想。当然，在道教发展的历史进程中，它也不断地借鉴和吸收了佛教等外来宗教的精华，但这并不妨碍它对中华本土主体文化——道家和儒家以及本土其他文化传统的吸收和发扬光大。

长安—终南山地区在中华民族主体文化的形成过程中，占有不可轻视的位置。不仅中华民族的始祖黄帝和炎帝最早活动于这一区域，奠定了中华文明的基石；而且自西周之后，长安作为中华民族统一国家的政治文化中心长达一千多年，创造了灿烂辉煌的汉唐文化。对具有文化奠基意义的先秦主要学术思想的整理、阐述和弘扬，如黄老之学、孔孟儒学的经典化，儒教和道教的兴起，都发端于长安地区。

长安—终南山地当秦陇文化的中心区域,又是炎黄文明向外传播的基地。顺着八百里秦川向东,与燕赵齐鲁文化相沟通;越过秦岭,则同巴蜀荆楚文化相交流。先秦时,老子入关撰著五千言《道德经》,是荆楚文化与秦陇文化融合的一个重要标志;秦汉之际,大批方士由海边西入关中,则为齐鲁文化与秦陇文化的交流注入新的内容。至于魏晋间天师道之北迁、隋唐时楼观道对外的传播,以及金元时全真道在整个北方地区的大发展,都体现了不同地域文化交流的特点——这种交流也绝不仅限于教事活动。

这样的人文地理环境,为道教的产生准备了有利的条件。从道教教义和信仰崇拜的源头追溯,道教的最初组织形式都应当是黄老道。这一点,已为古今学界所认同。而黄老道的形成必离不开长安地区。对于这方面的历史进程,本书作了一些初步的探讨。

2. 道教与政治的关系。

长安道教与政治的关系,可以从三个方面来考察。其一,道教所尊崇的“清静无为”的道家学术思想,为在长安立都的汉、唐两代中央政权奉为基本国策,使国家政治思想与道教教义建立在同一思想基础之上。其二,中央政府的政策导向与道教教团的命运息息相关。例如汉武帝独尊儒术的国策刺激了道教的产生;唐代诸帝神化老子的举动使道教的地位达于空前绝后;元代统治者和地方政府的扶持,使长安地区的道教从衰落中迅速复苏,等等。其三,道教对政治的干预,丰富了国家政治舞台的内容。唐兴隋灭之际,在长安—终南山地区有一批道士或作出政治预言,或支持反隋行动。李唐立国以后,又有很多道士或道士出身的人,直接进入政界,或作为帝王的师友,间接影响朝廷的决策。北宋时的终南道士张守真,也在朝廷政治斗争中起过作用,并且替道教争取到了在终南山再度繁荣的一次机会。

道教干预政治的一个成功范例是丘处机的“一言止杀”。蒙

古帝国在对外扩展的过程中，一度采取烧光、杀光的战术，占领区的人民遭到空前的劫难。丘处机在尚处于和平区的胶东半岛即预见到蒙古军队即将席卷中原，毅然率领 18 名弟子，不顾年已七旬高龄，跋涉万里，历尽艰难，抵达成吉思汗在西域雪山的行营，以道家和道教的和平思想感化了这位杀人魔王。此后蒙军的战术始有所改变，大批人民得以免遭涂炭。丘处机入道时年仅 19 岁，是他在长安—终南山地区“錡溪六年，龙门七载”的学习和磨炼，方成为大智大勇的“国师”。

3. 道教与中国古代科技的关系。

宗教与科学，常常被世人视作水火不相容。其实，这种认识并非真理，或者其中掺杂了诸多的误解。撇开其他宗教不论，单就道教来说，尽管它长期奉行的神仙学说确实与科学精神相悖，但它同时创造了许多实用技术，在中国古代科技，甚至在世界科技史上的地位已为学术界所公认。在长安—终南山道教史上，至少有下列几位道士称之为科学家一点也不为过：

孙思邈，不仅被尊为万世“药王”，其医药业绩至今为人称颂，作为实用技术的医药方剂和预防医学思想现在还在造福于国人；他在炼丹实践中发现的燃烧、爆炸现象，被认为是火药发明的最早记录。

李淳风，唐代的天文学家，曾完善当时的历法，并撰著《晋书》《五代史》中的天文、律历、五行等志。

陈抟，在华山绘刻无极图和先天图，为后世的象数之学奠定了基础，不仅具有重要的哲学意义，也具有重要的科学意义。

4. 教团与高道的关系。

从长安—终南山道教发展的脉络看，道教教团的发展离不开当时的社会环境与政治背景，但同时也离不开高道的努力。如果说唐代长安道教的鼎盛主要受惠于帝王的崇道政策，那么金元时期长安道教的繁荣则主要得力于高道的活动。可以这样认为，金

元时期，是长安—终南山地区高道辈出的时代。从王重阳与三数个道友在终南苦修，到马丹阳遍访关陇大力阐教，不过20年左右的时间，在基本上得不到朝廷支持的情况下，全真教团迅速崛起于北方。及至王处一、丘处机相继受宠于朝廷，全真道的发展成为所向披靡之势。到蒙古占据北方之际，不仅全真七子的亲传高徒遍布秦陇燕赵齐鲁之地，他们的再传三传弟子中也涌现出大批道行精严之人。围绕全真道祖庭重阳宫的历次兴建，散居于各地的高道纷纷入关，“八仙过海，各显神通”，使得长安—终南山地区的宫观如雨后春笋般涌现出来。如果没有众高道的殚精竭虑，恐怕这种局面绝不能形成。明清时期，整个道教随着世俗化倾向而有所衰落，长安—终南山地区的道教虽不及金元时那般红火，却也呈现过一些中兴的景象，其实也都是高道的作为所造就，例如任天然对八仙宫的振兴和任永贞创建张良庙十方丛林。

上述四点，是单就长安—终南山地区道教活动的主要特点而言，而并非作者对于这一地区道教的全部认识和观点——我们现在所做的工作，首先是要在详尽占有资料的前提下，阐明一个个具体的事实，而后才谈得上对它们的宏观认识和把握，这也是需要留待今后继续研究的理由之一。

目 录

- 1 长安道教渊源
 - 1.1 神仙窟宅:终南形胜甲天下..... (1)
 华山(3) 少华山(8) 商山(9) 蓝田山(9) 骊山(10)
 终南山(12) 太白山(14) 陈仓山(15) 陇山(16)
 - 1.2 天子之乡:古都从来亲鬼神 (17)
 历时千年的古都(17) 无处不在的鬼神(18)
 尊祖祭天的制度(20) 希冀长生的追求(21)
 - 1.3 老子入关:秦楚文化大融合 (24)
 黄帝学术的传播(24) 黄老学说的融合(26)
 《老子》的宗教倾向(27)
- 2 从黄老道到楼观道派
 - 2.1 独尊儒术:道教形成的转机 (30)
 汉武帝与道教(30) 《太平经》的流传(33)
 方士转变为道士(35) 民间教团的出现(36)
 - 2.2 米道北迁:长安终南多世家 (37)
 - 2.3 承先启后:楼观派独树一帜 (39)
 楼观的传说阶段(40) 梁谌与王嘉(41)
 陈宝炽、侯楷辩出家利弊(44) 韦节与楼观教义(45)

- 2.4 周武罢教:高道云集通道观 (47)
- 首次佛道之争(47) 严达与“田谷十老”(48)
- 南北道教经典大融合(50)
- 3 长安道教的巅峰
- 3.1 仙风弥漫:李氏王朝寻根热 (53)
- 终南道士的预言(53) 唐王朝的崇道政策(54)
- 老子显圣的神话(57) 风行朝野的崇道热潮(63)
- 佛道再次相争与武宗废佛(67)
- 3.2 声名显赫:黄冠羽流帝王师 (72)
- 叶法善见幸五朝善始善终(72)
- 司马承祯不走终南捷径(73)
- 赵归真、刘玄靖咎由自取(75)
- 学问见重与邪术受宠(78)
- 3.3 道侣云集:神祠仙馆遍长安 (80)
- 隋唐长安道观分布(80) 从楼观到宗圣观(88)
- 长安城内的著名道观(89) 仙话流传见怪异(95)
- 3.4 首集道藏:学术研习成盛举 (99)
- 尹文操与《玄元皇帝圣纪》(99)
- 《一切道经音义》与《三洞琼纲》(101)
- 李筌与《黄帝阴符经》传播(103)
- 李淳风和薛颐的天文历算(104)
- 长安道教传播海外(105)
- 3.5 千古绝唱:霓裳羽衣舞仙曲 (107)

- “仙宗十友”的游仙诗(107) 吴筠与鱼玄机(110)
- 皇帝梨园弟子与隋唐法曲(113)
- 3.6 福兮祸兮:金丹功过谁评说..... (116)
- 希冀长生的迷惘追求(117) 冒死求仙,以身试毒(119)
- 长安道士的炼丹实践(124)
- 3.7 半人半神:一代药王孙思邈..... (126)
- 孙思邈生平梗概(126) 孙思邈的学术成就(128)
- 药王崇拜与药王山(132)
- 4 国都东移后的长安道教
- 4.1 西岳华山与陈抟 (140)
- 五代以前的华山道教(140) 陈抟其人其事(143)
- 陈抟学术贡献举要(148) 陈抟养生法概略(151)
- 华山“隐仙派”传承(153)
- 与陈抟同期的华山高道(158)
- 4.2 终南道士与宋室崇道 (160)
- 张守真托神发迹始末(161) 上清太平宫的兴衰(163)
- 山野仙姑朝廷受礼(166)
- 4.3 全真南宗终南缘起 (167)
- 钟吕内丹学传授体系的形成(167)
- 张伯端 州遇石泰(172) 薛道光 县皈依道门(173)
- 4.4 宋末以前长安宫观概况 (174)
- 骊山灵泉观(174) 县天庆观(175)
- 宋代长安宫观一览(177) 西岳庙增饰与拱极观创设(180)

5 长安道教的再度兴盛

5.1 全真道(北宗)的兴起 (182)

王重阳生平事略(183)

王重阳与全真道的宗教学术思想(187)

王重阳的养生思想(191) 王重阳在终南的道友和弟子(196)

5.2 全真高道终南行踪 (201)

马丹阳守护祖庭(201) 全真道风行关中(203)

丘处机隐居溪、龙门(209) 龙门洞与龙门宗(213)

七真弟子与京兆迎祥观(217)

5.3 历经劫难的全真祖庭 (218)

由祖庵到灵虚观(218) 重阳宫贵盛纪略(220)

祖庭高道行状(225)

5.4 长安宫观的大规模兴复 (234)

李志柔重建楼观(234) 重阳宫周边宫观群落的兴起(239)

长春宫与玉清宫(241) 长安城郊诸观(244)

5.5 全真道传入华山 (250)

金代前期华山教事传承(250)

“华山派”、《华山志》辨疑(253)

马丹阳、丘处机门人入据华山(256) 朝元洞开凿记(259)

5.6 真大道在长安地区的活动 (260)

真大道传承概略(261) 张清志生平(263)

真大道教义特征(265)

5.7 金元时期长安宫观一览 (266)

6	衰落中的崛起	
6.1	明代长安道教与“活神仙”张三丰	(272)
	明代终南全真道概况(272) 张三丰其人其事(274)	
	明帝寻访张三丰始末(282) 张三丰学术思想述略(285)	
	宝鸡金台观(291)	
6.2	律宗传戒遍及终南	(292)
	从张德纯到王常月(292) 中兴时期的龙门律宗(294)	
	律宗戒律简介(296)	
6.3	玉泉院兴建与华山道教的鼎盛	(298)
	玉泉院营建记(298) 云台观的命运(299)	
	明代以后的西岳庙(300) 华岳道观群落的形成(303)	
	明清两代的华山高道(306)	
6.4	八仙庵十方丛林的兴起	(307)
	八仙崇拜缘由(307) 从长安酒肆到万寿八仙宫(312)	
	八仙庵十方丛林的定型(316)	
6.5	张良庙兴衰	(318)
	留侯祠建置考辨(318) 张良庙十方丛林始末(323)	
6.6	太白山教事传承	(326)
6.7	社庙滥建与宫观一览	(328)
7	现代长安道教	
7.1	民国时期的长安道教	(335)
	道教宫观庙宇概况(335) 道教的世俗化与西安城隍庙(339)	
	社会新潮中的道教建设(340)	

7.2 当代长安道教	(341)
50年代前半期(341) 1957~1978年(345)	
1979年以后(348)	
7.3 当代著名高道简况	(352)
侯崇祥(352) 阎崇德(353) 乔清心(354) 安来绪(355)	
杜维宏(355) 王理仙(356)	
8 附录	
8.1 大事年表	(358)
8.2 重要碑文选录	(385)
大唐宗圣观记(385) 大唐回元观钟楼铭并序(388)	
耀州华原县五台山孙真人祠记(389)	
全真开教秘语之碑(394)	
终南山神仙重阳子王真人全真教祖碑(394)	
陇州龙门洞景福山玉宸宫碑记(399)	
太华山创建朝元洞之碑(401)	
朝元洞碑阴仙源图(404)赠张三丰书制碑(407)	
武当山进香礼毕设醮告成记(408)	
八仙庵十方丛林碑记(409)	
留侯庙接管沔县武侯祠墓碑(410)	
重修西京万寿八仙宫碑记(413)	
主要参考文献.....	(417)

1

长安道教渊源

在中国道教的发展史上，长安地区具有不可忽视的地位。悠久的人类活动历史，深厚的传统文化积淀，培育了中国古代灿烂辉煌的周秦汉唐文明，造就了历时千年的古都。加之长安地区优越的自然地理环境——肥沃的关中平原和奇伟的秦岭（终南）山脉——为道教活动提供了理想的教事活动空间、充足的经济来源保证和异常丰富的人文资源。在追溯长安道教的历史轨迹时，充分考虑上述因素，是十分必要的。

1.1 神仙窟宅：终南形胜甲天下

中国道教的教事活动空间，莫过于山。因为山是天与地之间的过渡区，是天帝所遣仙人降临凡间的最佳居处。《云笈七签》所列十大洞天和三十六小洞天，均在名山之间；七十二福地的绝大多数，也在山间。

终南山位居华夏大地腹部，横亘于长江、黄河两大流域之间。既是南北方自然地理分界线，又是代表黄河流域文明的秦陇文化与代表长江流域文明的巴蜀文化和荆楚文化的交汇点。在中国道教的孕育、诞生和发展过程中，终南山成为一个不可多得的

摇篮。

曾在中国历史上叱咤风云的唐太宗李世民初到长安时，面对终南山发出了这样的感叹：

重峦俯渭水，碧嶂插遥天。
出红扶岭日，入翠贮岩烟。
叠松朝若夜，复岫阙疑全。
对此恬千虑，无劳访九仙。

久居终南的仙人，大概为李世民的精诚所感动，庇佑他创下了前无古人的宏大基业。

终南山又称中南山，意为位居天下之中、帝都之南。《括地志》说，终南山有六个名字：南山、橘山、楚山、秦山、周南山、地肺山。最常用的还是“南山”。《诗经》说：

终南何有，有条有梅。（《秦风·终南》）
节彼南山，维石岩岩。（《小雅·节南山》）
如终南之寿，不騫不崩。（《小雅·天保》）

终南一名起源很早。《禹贡》在记述雍州时，列了终南、物两座山名。《左传》说：“终南，九州之险也。”西汉时东方朔认为，南山，天下之阻。南有江淮，北有河渭。其地从河陇以东，商洛以西，厥壤肥饶。班固说终南“号称陆海”，物产丰饶。古人认为，终南地当京城门户，军事地理位置亦十分重要。终南山间的子午、褒斜、傥骆、蓝田、横岭诸谷，向为兵家争夺的战略要地。当然，这些谷道也是长江、黄河两大流域间人民交往的必经通道。据唐人徐坚等撰《初学记》引《福地记》语，终南太一山左右四十里内皆福地，说明唐以前终南山在道教活动中的重要地位。