

自 叙

“仁”从二从人，相偶之义也。“元”从二从儿；儿，古人字，是亦“仁”也。“无”，许说通“元”为“无”^①，是“无”亦从二从人，亦“仁”也。故言仁者不可不知元，而其功用可极于无。能为仁之元而神于无者有三：曰佛，曰孔^②，曰耶^③。佛能统孔、耶，而孔与耶仁同，所以仁不同。能调燮联融于孔与耶之间，则曰墨^④。周秦学者必曰孔、墨，孔、墨诚仁之一宗也。惟其尚俭非乐，似未足进于大同^⑤。然既标兼爱之旨，则其病亦自足相消。盖兼爱则人我如一，初非如世之专以尚俭非乐苦人也。故墨之尚俭非乐，自足与其兼爱相消，犹天元代数之以正负相消^⑥，无所于爱焉。墨有两派：一曰“任侠”，吾所谓仁也，在汉有党锢^⑦，在宋有永嘉^⑧，略得其一体。一曰“格致”^⑨，吾所谓学也，在秦有《吕览》^⑩，在汉有《淮南》^⑪，各识其偏端。仁而学，学而仁，今之士其勿为高远哉！盖即墨之两派，以近合孔、耶，远探佛法，亦云汰矣。

吾自少至壮，遍遭纲伦之厄，涵泳其苦，殆非生人所能任受，濒死累矣，而卒不死。由是益轻其生命，以为块然躯壳，除利人之外，复何足惜。深念高望，私怀墨子摩顶放踵之志矣。二三豪俊，亦时切亡教之忧。吾则窃不谓然。何者？教无可亡也。教而亡，必其教之本不足存，亡

亦何恨。教之至者，极其量不过亡其名耳，其实固莫能亡矣。名非圣人之所争，圣人亦名也，圣人之名若姓皆名也。即吾之言仁言学，皆名也。名则无与于存亡。呼马，马应之可也；呼牛，牛应之可也。道在屎溺，佛法是干屎橛^⑫，无不可也。何者？皆名也，其实固莫能亡矣。惟有其实而不克既其实，使人反瞋于名实之为苦。以吾之遭，置之娑婆世界中^⑬，犹海之一涓滴耳，其苦何可胜道？窃揣历劫之下^⑭，度尽诸苦厄，或更语以今日此土之愚之弱之贫之一切苦，将笑为诳语而不复信，则何可不干一述之，为流涕哀号，强聒不舍，以速其冲决网罗，留作券剂耶？网罗重重，与虚空而无极。初当冲决利禄之网罗，次冲决俗学若考据、若词章之网罗^⑮，次冲决全球群学之网罗^⑯，次冲决君主之网罗，次冲决伦常之网罗，次冲决天之网罗，次冲决全球群教之网罗，终将冲决佛法之网罗。然真能冲决，亦自无网罗；真无网罗，乃可言冲决。故冲决网罗者，即是未尝冲决网罗。循环无端，道通为一，凡诵吾书，皆可于斯二语领之矣。

所惧智悲未圆，语多有漏^⑰。每思一义，理奥例赜，盆涌奔腾，际笔来会，急不暇择，修词易刺，止期直达所见，文词亦自不欲求工。况少有神悟，又决非此世间之语言文字所能曲达，乃至非此世间之脑气心思所能径至。此古之达人，悼夫词害意，意害志，所以宁终默尔也。庄不云乎^⑱，千世而一遇大圣，知其解者犹旦暮也。夫既已著为篇章，即堕粗迹，而知解不易，犹至如此。何哉？良以一切格致新理，悉未萌芽，益复无由悟入，是以若彼其

难焉。今则新学竞兴，民智渐辟，吾知地球之运，自苦向甘。吾惭吾书未暇观听，则将来之知解为谁，或有无洞抉幽隐之人，非所敢患矣。成书凡五十篇，分为二卷，首界说二十七条。

华相众生自叙于虫虫虫天之微大弘弧精舍^⑬

【注释】

①许说：许慎的《说文解字》。许慎（30—124），字叔重，东汉文字学家，博通经籍，时人称之为“五经无双许叔重”。其《说文解字》以六书推究文字本义兼及声音训诂，为我国最早的文字学专著。

孔：指孔子，在此指孔子所创立的儒家学派。

耶：指耶稣基督，文中指其所创立的基督教。

墨：墨翟（约公元前468—前376），战国时鲁国人（一说宋国人），他的思想反映了平民的利益。文中指其所创立的墨家学派。他与他的学派的言论，汇集在《墨子》一书中。墨家与儒家并称为显学。

大同：语出《礼记·礼运》，是秦汉之际的人们根据原始社会的传说而虚构的太平盛世。

⑥天元：一种算法。本自古代九章方程，相当于现今代数中的一元方程式。

⑦党锢：东汉末年，太学生以品评人物这种清议方式反对宦官外戚专权，李膺、陈蕃等官僚也与之响应，但被诬为朋党，指责犯下诽谤朝廷之罪，被收押入牢者达二百多人。后被释放，但终身不许为官。史称“党锢”事件。

⑧永嘉：指南宋时以薛季瑄、陈傅良、叶适等永嘉（今浙江温州）人士为代表人物的学派。他们重经又重史，倡导经世事功之

学，反对空谈天命性理。

⑨格致：格物致知的简称。指穷究事物的原理而获得知识。清未从西方传入的声、光、化、电等自然科学统称为格致学。

⑩吕览：即《吕氏春秋》由秦相国吕不韦召集门客编集而成。书中儒、道、名、法、墨、农、阴阳各家学说都有所反映。全书二十六卷，分十二纪、八览、六论。

⑪《淮南》即《淮南子》由西汉淮南王刘安等人撰写。内篇二十一，论道，流传至今，外篇三十三，杂说，失传。主要体现了道家的天道自然观，但也糅合了先秦各家学说。本名《淮南鸿烈》，刘向校定后称《淮南》，《隋书·经籍志》始称《淮南子》。

⑫干屎橛：原指拭净人粪之橛，即厕筹。临济宗为打破凡夫之执情，并使其开悟，对审问“佛者是何物”者，每答以“干屎橛”。屎橛本为擦拭不净之物，非不净不用之。临济宗特提此最接近人们之物，以教斥专远求佛而反不知清静一己心田秽污的情形，并用以打破学人之执着。

⑬娑婆：为梵语音译，也叫索诃、沙河，指堪忍。娑婆世界据此又意译为忍世、忍界，是佛教三千大千世界的总称。此界众生能忍受各种苦毒及烦恼。

⑭劫：佛教用语，梵语“劫波”的简称。佛经把天地的形成到毁灭叫一劫。

⑮考据、词章：考据也叫考证，指对古籍的文字音义及古代的名物典章制度进行考核辨证。方法大致以校勘厘正文本，以训诂贯通字义。在清乾隆年间达到极盛。词章，诗文的总称，也叫辞章。

⑯群学：社会学的旧译称。

⑰智悲未圆，语多有漏：智悲指智慧与慈悲，为佛菩萨所具备的二种德性。智是上求菩提，属于自利，悲是下化众生，属于他利。此处指未达到圆满。有漏，含有烦恼的事物，佛家称之为漏。

一切世间的事物，都是有漏的，漏是佛家称烦恼的别名。

⑮庄：即庄周（约公元前 369—前 286），战国宋蒙人。著书十余万言，往往出以寓言，主张清静无为，独尊老子而屏斥儒墨。其著作多佚 相传《庄子》一书内篇保存了其部分内容。《庄子》汉初有五十二篇，今存仅三十三篇，相传内篇为庄子本人所撰，外篇由其弟子及后来道家所作。唐朝崇奉道教，玄宗天宝元年封庄子为南华真人，称其书为《南华真经》。文中引语出自《庄子·齐物论》。

⑯华相众生自叙于虫虫虫天之微大弘弧精舍：华相众生为谭嗣同的号，取自佛语。虫虫虫天之微大弘弧精舍为其书房，语出《庄子》，虫虫虫天指虫既有自身本领，又有天生才能，相合才可臻完善之境界。

界说 二十七界说

一、仁以通为第一义。以太也^①、电也、心力也，皆指出所以通之具。

二、以太也、电也，粗浅之具也，借其名以质心力。

三、通之义，以“道通为一”为最浑括。

四、通有四义：中外通，多取其义于《春秋》^②，以太平世远近大小若一故也^③；上下通，男女内外通，多取其义于《易》^④，以阳下阴吉、阴下阳吝、泰否之类故也；人我通，多取其义于佛经，以“无人相，无我相”故也。

五、“仁”亦名也，然不可以名名也。恶名名者，故恶名；知恶名，几无仁学。

六、不识仁，故为名乱；乱于名，故不通。

七、通之象为平等。

八、通则必尊灵魂，平等则体魄可为灵魂。

九、灵魂，智慧之属也；体魄，业识之属也。

十、智慧生于仁。

十一、仁为天地万物之源，故唯心^⑤，故唯识^⑥。

十二、仁者寂然不动，感而遂通天下之故。

十三、不生不灭，仁之体。

十四、不生与不灭平等，则生与灭平等，生灭与不生不灭亦平等。

十五、生近于新，灭近于逝；新与逝平等，故过去与

未来平等。

十六、有过去，有未来，无现在；过去、未来皆现在。

十七、仁一而已，凡对待之词^⑦，皆当破之。

十八、破对待，当参伍错综其对待。

十九、参伍错综其对待，故迷而不知平等。

二十、参伍错综其对待，然后平等。

二一、无对待，然后平等。

二二、无无，然后平等。

二三、平等生万化，代数之方程式是也。其为物不貳，故生物不测。不貳则无对待，不测则参伍错综其对待。代数如权衡然，参伍错综之不已，必平等，则无无。

试依第十四条“不生与不灭平等，则生与灭平等，生灭与不生不灭亦平等”之理，用代数演之。命生为甲，命灭为乙，不字为乘数，列式如下：

$\begin{aligned} \text{甲} &= \text{生} \\ \text{乙} &= \text{灭} \\ \text{乘} &= \text{不} \\ \text{不} \times \text{甲} &= \text{不} \times \text{乙} \\ \text{乙} &= \frac{\text{不} \times \text{乙}}{\text{不}} \\ \text{甲} \mid \text{乙} &= \frac{\text{不} \times \text{乙} \mid \text{不} \times \text{甲}}{\text{不} \quad \text{不}} \\ \text{不} \times (\text{甲} \mid \text{乙}) &= \frac{\text{不} \times \text{乙} \mid \text{不} \times \text{甲}}{\text{不}} \end{aligned}$	$\begin{aligned} \text{甲} &= \text{乙} \\ \text{不} \times \text{甲} \mid \text{不} \times \text{乙} &= \frac{\text{不} \times \text{乙} \mid \text{不} \times \text{甲}}{\text{不}} \\ \text{不} \times \text{甲} &= \frac{\text{不} \times \text{乙} \mid \text{不} \times \text{甲}}{\text{不}} \\ \text{不} \times \text{乙} &= \frac{\text{不} \times \text{甲} \mid \text{不} \times \text{乙}}{\text{不}} \\ \text{不} \times \text{甲} \mid \text{甲} &= \text{不} \times \text{乙} \mid \text{乙} \\ \text{不} \times \text{甲} &= \text{不} \times \text{乙} \mid \text{乙} \mid \text{甲} \\ \text{甲} &= \frac{\text{不} \times \text{乙} \mid \text{乙} \mid \text{不} \times \text{甲}}{\text{不}} \end{aligned}$
--	--

$$\text{不} \times (\text{甲} | \text{乙}) = \text{不} \times (\text{乙} | \text{甲})$$

$$\text{乙} = \overline{\text{不} \times \text{甲} | \text{甲} | \text{不} \times \text{乙}}$$

$$\text{甲} | \text{乙} = \text{乙} | \text{甲}$$

$$\text{甲} | \text{乙} = \overline{\text{不} \times \text{甲} | \text{不} \times \text{乙}}$$

$$\text{甲} = \overline{\text{三} \text{乙} | \text{甲}}$$

$$\text{乙} = \overline{\text{三} \text{甲} | \text{乙}}$$

二四、平等者，致一之谓也。一则通矣，通则仁矣。

二五、凡为仁学者，于佛书当通《华严》^⑧，及心宗^⑨、相宗之书^⑩；于西书当通《新约》^⑪，及算学、格致、社会学之书，于中国书当通《易》、《春秋公羊传》^⑫、《论语》、《礼记》^⑬、《孟子》、《庄子》、《墨子》、《史记》，及陶渊明^⑭、周茂叔^⑮、张横渠^⑯、陆子静^⑰、王阳明^⑱、王船山^⑲、黄梨洲之书^⑳。

二六、算学即不深，而不可不习几何学，盖论事办事之条段在是矣。

二七、格致即不精，而不可不知天文、地舆^㉑、全体^㉒、心灵四学^㉓，盖群学、群教之门径在是矣。

【注释】

以太：是英文 *ether* 的音译。中国近代以“以太”作为宇宙万物本原的一种哲学理论。最早出现于古希腊哲学，在西方近代自然科学中被人们作为一种假设的物质解释某些自然现象，后被爱因斯坦相对论否定。

《春秋》：编年体史书，相传孔子据鲁史修订而成，记载了自鲁隐公至哀公等十二公二百四十二年的史事。叙事极简，多褒贬。为六经之一。此处指《春秋公羊传》。

太平世：董仲舒将春秋时的历史分为三类：所见、所闻、所传闻。何休阐发，以所传闻为太平世。康有为以资产阶级进化论比附公羊三世说，认为太平世为民主共和时代。

《易》：即《周易》，也叫《易经》，六经之一。内容包括经传两部分。主要通过象征天、地、风、雷、水、火、山、泽八种自然现象的八卦形式以推测自然和人事的变化，以阴阳二气的交感作用为产生万物的本源。西汉经传分开，后来合而为一。

唯心：佛教语。佛教认为，一切诸法（即万事万物）都出自内心，都是心造的，心以外不存在任何东西，故称唯心。

⑥唯识：佛教语。梵语摩怛刺多，义译为唯；梵语思若底，义译为识。唯训简别，简别识外无法；识训了别，了别之心，略为三种，广有八种，谓之识。

⑦对待：矛盾双方的对立与排斥。方以智提出“无对待在对待中”。无对待指超越对立与排斥。

⑧《华严》：即《华严经》，佛经之一，全名为《大方广佛华严经》。大方广为所证之法，佛以华庄严法身，故曰华严。有三种译本：东晋佛驮跋陀罗译本、唐宝叉难陀译本与唐般若译本。

⑨心宗：佛教心宗的略称，即禅宗。由神秀所别创，流行于南方，又称南宗，直指人心，见性成佛，不立文字，号为顿门，故称心宗。

⑩相宗：即法相宗，又称唯识宗。创始人为唐玄奘及其弟子窥基。主张以三相（依他起相、遍计所执相、圆成实相）解释宇宙万物，故又称三相宗。把世界一切现象归结为“识”的作用，不承认有离开识的客观物质世界存在。因二人住慈恩寺，又号慈恩宗。主要经典为《华严经》、《解深密经》、《瑜伽师地论》、《成唯识论》。

⑪《新约》：基督教《圣经》的后部，通过耶稣基督而与信者另立的新约。

⑫《春秋公羊传》也叫《公羊传》或《公羊春秋》。相传为战国齐人公羊高所著，专门阐释《春秋》。最初口头流传，汉初成书。清末庄存与、刘逢禄、龚自珍、魏源借其“微言大义”来说经，议论时政。

⑬《礼记》：西汉人戴圣编定，共四十九篇，采自先秦旧籍。被称为小戴记，以区别于戴德的《礼记》，即大戴记。

⑭陶渊明：即陶潜（？—427），字渊明，又字元亮，世号靖节先生，东晋寻阳柴桑（今江西九江）人。不谄仕途，不附权贵，辞官隐居，与周续之、刘遗民共称“寻阳三隐”。有《陶渊明集》行于世。

⑮周茂叔：即周敦颐（1017—1073），字茂叔，北宋理学家。著有《太极图说》及《通书》。

⑯张横渠：即张载（1020—1077），字子厚，北宋凤翔郿县横渠镇人。学者称为横渠先生，是理学家。著有《正蒙》、《西铭》、《易说》、《经学理窟》及《语录》等，后人编为《张子全书》。

⑰陆子静：即陆九渊（1139—1193），字子静，南宋理学家。学者称为象山先生，著有《象山先生全集》。

⑱王阳明：即王守仁（1472—1528），明浙江余姚人，字伯安，曾镇压农民起义，又平定宁王宸濠之乱，官至南京兵部尚书。主张以心为本体，提倡“良知良能”；“格物致知，自求于心”，反对朱熹的“外心以求理”，提出“求理于吾心”的知行合一说。世称其创立的学派为姚江学派。曾筑室于故乡阳明洞，学者称其阳明先生。卒谥文成。著有《王文成公全书》三十八卷。

⑲王船山：即王夫之（1619—1692），明末清初的三大思想家之一。字而农，明亡后隐居在衡山石船山，学者称其为船山先生。生平所著甚多，清同治年间后人汇刻为《船山遗书》。

⑳黄梨洲：即黄宗羲（1610—1695），明末清初人，与王夫之、

顾炎武并称三大思想家。字太冲，号梨洲，曾参加抗清，著有《明夷待访录》，反对封建君主专制，在清末影响很大。另有《明儒学案》、《宋元学案》等。

①地輿：即地理学。

②全体：即生理学。

③心灵：即心理学。

仁学一

遍法界^①、虚空界、众生界，有至大、至精微，无所不胶粘、不贯洽、不筦络、而充满之一物焉。目不得而色，耳不得而声，口鼻不得而臭味，无以名之，名之曰“以太”。其显于用也，孔谓之“仁”，谓之“元”，谓之“性”；墨谓之“兼爱”；佛谓之“性海”，谓之“慈悲”；耶谓之“灵魂”，谓之“爱人如己”、“视敌如友”；格致家谓之“爱力”^②、“吸力”；咸是物也。法界由是生，虚空由是立，众生由是出。

夫人之至切近者莫如身，身之骨二百有奇，其筋肉、血脉、脏腑又若干有奇，所以成是而粘砌是不使散去者，曰惟以太。由一身而有夫妇、有父子、有兄弟、有君臣朋友；由一身而有家、有国、有天下，而相维系不散去者，曰惟以太。身之分为眼、耳、鼻、舌、身。眼何以能视，耳何以能闻，鼻何以能嗅，舌何以能尝，身何以能触？曰惟以太。与身至相切近莫如地，地则众质点粘砌而成。何以能粘砌？曰惟以太。剖其质点一小分，以至于无，察其为何物所凝结，曰惟以太。至与地近，厥惟月，月与地互相吸引，不散去也地统月，又与金、水、火、木、土、

天王、海王为八行星；又与无数小行星，无数彗星，互相吸引，不散去也。金、水诸行星，又各有所统之月，互相吸引，不散去也。合八行星与所统之月与小行星与彗星，绕日而疾旋，互相吸引不散去，是为一世界。此一世界之日，统行星与月，绕昴星而疾旋；凡得恒河沙数^③，成天河之星团，互相吸引不散去，是为一大千世界^④。此一大千世界之昴星，统日与行星与月，以至于天河之星团，又别有所绕而疾旋；凡得恒河沙数各星团、星林、星云、星气，互相吸引不散去，是为一世界海^⑤。恒河沙数世界海为一世界性。恒河沙数世界性为一世界种。恒河沙数世界种为一华藏世界^⑥。至华藏世界以上，始足为一元^⑦。而元之数，则巧历所不能稽，而终无有已时，而皆互相吸引不散去，曰惟以太。其间之声、光、热、电、风、雨、云、露、霜、雪之所以然，曰惟以太。更小之于一叶，至于目所不能辨之一尘，其中莫不有山河动植，如吾所履之地，为一小地球；至于一滴水，其中莫不有微生物千万而未已；更小之又小以至于无，其中莫不有微生物，浮寄于空气之中，曰惟以太。学者第一当认明以太之体与用，始可与言仁。

【注释】

法界：佛教指整个宇宙现象界。梵语达磨驮都。

爱力：化学中的亲和力。

恒河沙数：略称为“恒沙”，佛教中用来指多至不可胜数，或比喻极微小，文中应为前义。

大千世界：佛教语“三千大千世界”的简称。以须弥山为中心，以铁围山为外郭，是一小世界一千小世界合起来就是小千世界，一千个小千世界合起来就是中千世界，一千个中千世界合起来就是大千世界，总称三千大千世界。此处指众行星构成的宇宙。

世界海：即十佛摄化之诸种世界，为“国土海”之对称。分三类：一、莲花藏庄严世界海，又作莲花藏世界，华藏界相当于十佛之境界。二、三千界外十重世界海，又作界外十重世界海，十重世界。相当于地上菩萨之境界。三、无量杂类世界海，即以须弥山形，乃至众生形等遍满法界，彼此无碍之世界。

⑥华藏世界：即莲花藏世界的简称，指极乐世界，为大乘佛教信奉，用以与阿弥陀如来的极乐世界相媲美。

⑦一元：儒学纪年用语。



以太之用之至灵而可征者，于人为脑。其别有六：曰大脑，曰小脑，曰脑蒂，曰脑桥，曰脊髓，其分布于四肢及周身之皮肤曰脑气筋^①。于虚空则为电，而电不止寄于虚空。盖无物不弥纶贯彻。脑其一端，电之有形质者也。脑为有形质之电，是电必为无形质之脑。人知脑气筋通五官百骸为一身，即当知电气通天地万物人我为一身也。是故发一念^②，诚不诚，十手十目严之；出一言，善不善，千里之外应之。莫显乎微，容色可征意思；莫见乎隐，幽独即是大廷。我之心力，能感人使与我同念，故自观念之所由始，即知所对者品诣之高卑。彼己本来不隔，肺肝所以如见。学者又当认明电气即脑，无往非电，即无往非我；妄有彼我之辨，时乃不仁。虽然，电与脑犹以太之表著于一端者也，至于以太，尤不容有差别，而电与脑之名亦不立。

【注释】

脑气筋：今通称神经。

念：梵文音译，佛家指有部大地法之一，法相宗别境之一，指记忆。



若夫仁，试即以太中提出一身而验之：有物骤而与吾身相切，吾知为触；重焉，吾知为痒为痛。孰知之？脑知之。所切固手足之末，非脑也，脑何由知之？夫固言脑即电矣，则脑气筋之周布即电线之四达，大脑小脑之盘结即电线之总汇。一有所切，电线即传信于脑，而知为触、为痒、为痛。其机极灵，其行极速。惟病麻木痿痹，则不知之。由电线已摧坏，不复能传信至脑，虽一身如异域然，故医家谓麻木痿痹为不仁。不仁则一身如异域，是仁必异域如一身。异域如一身，犹不敢必尽仁之量，况本为一身哉！一身如异域，此至奇不恒有，人莫不怪之。独至无形之脑气筋如以太者，通天地万物人我为一身，而妄分彼此，妄见轸域，但求利己，不恤其他，疾痛生死，忽不加喜戚于心，反从而忌之、蚀之、齟齬之、屠杀之，而人不以为怪，不更怪乎！反而观之，可识仁体。

四

是故仁不仁之辨，于其通与塞。通塞之本，惟其仁不仁。通者如电线四达，无远弗届，异域如一身也。故《易》首言元，即继言亨^①。元，仁也；亨，通也。苟仁，自无不通。亦惟通，而仁之量乃可完。由是自利利他，而永以贞固。

彼鄙夫駮竖，得一美衣食，则色然喜，喜其得于我也。其时乍见有我，见之力量，遂止于此，而不能通之于人，争夺之患起，虽父子兄弟，干糲以愆矣。少贤于此，则能通于一家而不能通于乡里，浸假而一乡一县又不能通于一国；浸假而一国，而语及全球，则又僂焉不欲任受，夫是以仁者希也。抑岂不以全球为远于一身一家乎哉！然而全球者，一身一家之积也。近身者家，家非远也；近家者邻，邻非远也；近此邻者彼邻，彼邻又非远也；我以为远，在邻视之，乃其邻也；此邻以为远，在彼邻视之，亦其邻也。衔接为邻，邻邻不断，推之以至无垠，周则复始，斯全球之势成矣。且下掘地球而通之，华之邻即美也，非有隔也。更广运精神而通之，地球之邻，可尽虚空界也，非有隔也。安见夫全球之果大，而一身一家之果小也！

数十年来，学士大夫覃思典籍，极深研机，罔不自谓求仁矣。及语以中外之故，辄曰“闭关绝市”^②，曰“重