

依法治理邪教研讨会

论文选编



◎ 陈良咨 毛欣娟 主编

● YIFA ZHILI XIEJIAO YANTAOHUI ●
LUNWEN XUANBIAN



中国人民公安大学出版社

依法治理邪教研讨会论文选编

陈良咨 毛欣娟 主 编

中国人民公安大学出版社

·北 京·

图书在版编目 (CIP) 数据

依法治国邪教研讨会论文选编/陈良咨, 毛欣娟主编. —北京: 中国人民公安大学出版社, 2016. 11

ISBN 978 - 7 - 5653 - 2794 - 0

I. ①依… II. ①陈… ②毛… III. ①邪教—治理—中国—学术会议—文集
IV. ①D669. 9 - 53

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2016) 第 264717 号

依法治国邪教研讨会论文选编

陈良咨 毛欣娟 主 编

出版发行: 中国人民公安大学出版社

地 址: 北京市西城区木樨地南里

邮政编码: 100038

印 刷: 北京普瑞德印刷厂

版 次: 2016 年 11 月第 1 版

印 次: 2016 年 11 月第 1 次

印 张: 22

开 本: 787 毫米 × 1092 毫米 1/16

字 数: 443 千字

书 号: ISBN 978 - 7 - 5653 - 2794 - 0

定 价: 70.00 元

网 址: www.cppsups.com.cn www.porclub.com.cn

电子邮箱: zbs@cppsup.com zbs@cppsu.edu.cn

营销中心电话: 010 - 83903254

读者服务部电话 (门市): 010 - 83903257

警官读者俱乐部电话 (网购、邮购): 010 - 83903253

公安综合分社电话: 010 - 83901870

本社图书出现印装质量问题, 由本社负责退换
版权所有 侵权必究

前 言

古语有云：“圣人以神道设教而天下服矣，邪教以神道惑人则天下乱矣。”邪教是人类社会的毒瘤，是社会发展进步的逆流。在21世纪科技进步和物质文明、精神文明高度发展的今天，邪教不但没有消亡，反而在一些国家、一些地区表现得十分猖獗，不仅侵蚀社会意识形态领域，破坏社会秩序，而且危及政治稳定和国家安全。因此，同邪教作斗争，仍然是新世纪人类社会需要共同面对的重要课题。

党的十八届四中全会审议通过的《中共中央关于全面推进依法治国若干重大问题的决定》将邪教与暴力恐怖、涉黑犯罪与黄赌毒等违法犯罪活动并列为依法严厉打击的对象，要求“绝不允许其形成气候”，为邪教问题的依法治理指明了方向。同时，最高人民检察院、公安部明确提出了“依法严厉打击邪教违法犯罪”的要求。基于此，为了更好地总结和梳理新时期我国反邪教工作经验，进一步推动和促进反邪教理论研究，提升依法治理邪教工作水平，为构建社会主义和谐社会提供稳定的社会环境，受国务院防范和处理邪教问题办公室委托，中国人民公安大学侦查学院面向有关高校、研究机构专家学者及有关实务部门专业人士等广泛征集论文。

此次征文的议题为“邪教问题的形势及发展趋势”、“邪教治理的长效机制研究”、“网上邪教活动治理对策”以及“邪教治理法律体系完善”。征文于2014年7月启动，2014年10月15日截稿，历时三个多月，共收到征文407篇。评审委员会坚持公平、公正的原则，经过初审、复审、终审三个环节，共遴选出优秀论文106篇，其中特等奖3篇、

一等奖5篇、二等奖16篇、三等奖30篇、优秀奖52篇。这些论文从不同角度对反邪教工作进行了深入剖析，立意较新，理论与实际相结合，具有较强的学术价值和实战指导意义。为了促进其研究成果的宣传、借鉴和推广，我们将其汇编成文集。由于篇幅有限，此文集共收录论文26篇，内容涵盖了邪教治理方面的新观点、新方法、新成果、典型案例剖析及经验教训等，汇集了广大反邪教工作者在办案和科研中的宝贵经验和心得体会，对今后反邪教工作实践具有一定的参考价值和指导意义。

此次征文活动具有以下特点：

第一，论文数量多、来源地域广。

仅三个多月的征文活动，得到了来自北京、广东、重庆、新疆等26个省、市、自治区的实务部门及高校、研究机构的积极响应，范围几乎覆盖全国。征文共计407篇。根据作者所在单位，将其划分为两类：实务部门与学术界。其中实务部门发文较多，发文量为309篇，占征文总量的76%；学术界发文量为98篇，占征文总量的24%。

第二，内容丰富、剖析深刻。

一是理论与实践相结合。论文作者大都有着丰富的科研经验和实践感悟，在行文中不再是经验的描述和操作步骤的简单介绍，而是在理论指导下对邪教治理进行结构化的探讨，使其研究成果具有了一定的应用性和可推广性。例如，陈青萍、周济全在《探讨膜拜成员反复原因：心理戒断症状分析与援助方法》中，从行为主义心理学角度，围绕心理戒断现象，提出有效的心理戒断援助策略，以期为膜拜成员的心理干预提供可行性经验。徐光兴在《邪教信徒的心理分析与社会矫治》中，从涉邪人员的心理分析入手，对我国涉邪人员的教育转化工作建言献策等。

二是多视角、分析全面。这些论文除了从法治视角、社会学视角、心理学视角、语言学视角、宗教学视角、文化学视角、法学视角、管理学视角等研究探讨治理邪教问题，还出现了国际视角、历史眼光。例如，冯玉军、祁之江、杨郁娟、胡训珉、王瑾、梁海燕等学者从法治视角探析治理邪教的对策，包括法律体系的构建与完善、法治思维的培养

等；夏勇、吴丽芬、孙默融、陈运雄、习五一则以国际眼光，取其精华，弃其糟粕，总结出若干经验为我国反邪教工作提供启发借鉴；秦宝琦站在历史的角度，以我国历史上的秘密教门为例，指出邪教的要害是妄图取代世俗政权建立神权统治，对其处置不可掉以轻心；郑永华则阐述了《从“寻常邪教”到“谋逆大案”：清代乾隆初期治理西南大乘教案的转变过程及其影响》。这些内容有的在以往的研究中并不多见，而且都是作者本人科研、实践的积累和提升，因此，这些成果可以说填补了以往研究中的一些空缺。

三是提出的邪教治理模式和方法具有可操作性。纵览征文，大多是作者在一线遇到的具体问题，通过研究和实践加以解决，并形成研究成果。因此，所提出解决问题的方案或思路、模式，拿来就能用，可以说是立竿见影，会给读者很多启发。刘援朝对邪教痴迷人员转化工作者应具备的理念与素质进行了探讨，认为只有使基层工作有的放矢，才能发挥更大的效能。同时，一些专家、学者对“全能神”、“法轮功”等邪教在边远山区、农村、中小学、高校、老年人、特殊群体、边疆民族地区弱势群体、基层企业单位、网络等的传播分别做了个案分析，并提出教育转化、社会矫治的措施。

四是相当数量的论文不仅体现出了21世纪新的邪教治理方式，而且在论证上，更加科学和注重实践性。例如，《警惕打着基督教旗号的邪教组织——兼论当代中国邪教发展的趋势与特征》、《国外邪教研究机构网站运作情况研究及启示》等。

甘瓜苦蒂，物不全美。尽管此次征文各具特色、成果斐然，但也存在一些不足之处。一方面，以“网上邪教活动”为主题的论文还不及所有论文数量的3%，立意及创新有所欠缺。我们所生活的时代是信息的时代，这个时代的特征是网络成为人们获取信息最重要的渠道，对一些人来说甚至是唯一的通道，所以积极加强网络防邪刻不容缓。另一方面，实务部门论文内容，均能够针对具体的实务，剖析案例、分析原因，提出比较中肯的对策建议，具有很强的可操作性。同时，涉及面

广，从城市到农村，从社区到个体，从对群众预防宣传警示到邪教罪犯改造、转化教育。但是，美中不足的是实务界某些论文结构不完整，报告类、经验总结类等较多；学术界论文基本可以做到结构完整，思路清晰，视野开阔、分析视角多元，古、今、中、外亦有所探究，但部分论文对存在问题和解决对策的分析，缺乏一定的可操作性。

总之，此次所征集的论文内容覆盖面广，充分延展、深化了活动主题。论文集内容丰富，论述深刻，视角新颖，体现了当前依法治理邪教的创新思维，也体现了各位专家学者的严谨学风、渊博学识和深刻思想，但由于时间仓促，编者水平有限，本论文集难免有不当之处，恳望各位专家、学者惠予斧正，也敬请广大读者多提宝贵意见。

最后，向对本次征文活动全程给予指导和关怀的各位领导，对本次活动给予支持的各界人士和同仁表示最衷心的感谢！锲而不舍，金石可镂。相信在我们共同努力下，国泰民安扬正气，天青日朗荡和风。

编 者
2016 年 10 月

目 录

理 论 类

邪教的要害是妄图取代世俗政权建立神权统治 ——以中国历史上的秘密教门为例	秦宝琦 (3)
警惕打着基督教旗号的邪教组织 ——兼论当代中国邪教发展的趋势与特征	习五一 (13)
“全能神”邪教危害社会的内生机制分析	戴继诚 (24)
国外邪教研究机构网站运作情况研究及启示	吴丽芬 孙默融 (32)
从“寻常邪教”到“谋逆大案”：清代乾隆初期治理 西南大乘教案的转变过程及其影响	郑永华 (46)
反邪教领域的长效治理理念与治理方式研究	张丽宁 (61)
从事邪教痴迷人员转化工作者应具备的理念与素质	刘援朝 (71)
邪教由正入邪的思维规律研究	李维意 (82)
当代西方反邪教运动初探	朱晓俊 李铁军 (92)

法 律 类

从法国经验看我国规制邪教的法律路径 ——以思想与行为的界限为视角	夏 勇 (111)
邪教的法律性质及其治理创新	冯玉军 (126)
惩治邪教的法律体系的构建与完善	杨郁娟 (142)
邪教犯罪的立法及司法应用	梁中威 (152)
试论依法治理邪教	祁之江 (182)
中美治理邪教的法律与政策比较 ——兼论中国反邪教法律与政策的正当性	陈运雄 江 虹 (194)
必须坚持依法治理邪教	胡训珉 (199)

◆◆◆◆ 依法治理邪教研讨会论文选编

- 论邪教犯罪的认定与防范 李 琿 霍晓黎 (210)
- 法治视野下中国反邪教面临的困境与出路 陈振华 (238)
- 关于参加邪教组织人员犯罪法律适用问题的对策建议 王 瑾 梁海燕 (248)

心理学类

探讨膜拜成员反复原因：心理戒断症状分析与援助方法

- 陈青萍 周济全 (261)
- 邪教信徒的心理分析与社会矫治 徐光兴 (270)
- 建立心理救助系统防范抵御邪教滋生传播 湖北大学反邪教课题组 (286)
- 试析法轮功痴迷者的心理危机及其对策 崔晓红 李学良 (295)
- 当代中国邪教信众个体卷入的心理原因分析
- 基于对湖北原邪教组织成员的访谈 张春妹 梁 竹 殷 冉 (306)

调 研 类

关于“12·11”事件引发的法律思考

- 邪教极端事件法律实证研究 郭志军 (319)
- 边远山区农村全能神邪教组织聚合情况调查报告
- 以 Z 县为分析样本 郑承志 颜青云 梅宝国 (328)
- 附件：“依法治理邪教”征文获奖名单 (340)

理 论 类

邪教的要害是妄图取代世俗政权 建立神权统治

——以中国历史上的秘密教门为例

秦宝琦*

中国历代统治者皆尊儒释道为正教^①，视民间流传的异端教派和秘密教门（罗教、白莲教）等为“邪教”，仅仅从信仰层面予以排斥，只有在秘密教门造反时，才感到政权受到威胁，予以取缔和打击。本文通过对中国历史上秘密教门信仰核心演化和形成的梳理和剖析，阐述中国历史上“邪教”的要害乃是妄图取代世俗政权，建立以其教主为首的神权统治。

一、中国民间秘密教门的信仰核心肇始于异端教派的“弥勒救世信仰”

以往学者多把异端教派的“弥勒救世”教义混同于佛教的“弥勒降生”信仰，从而认为佛教《弥勒下生经》里有关弥勒成佛后在龙华树下向众生宣讲释迦四谛十二因缘时的内容，即“初会说法，九十六亿人得阿罗汉；第二大会说法，九十四亿人得阿罗汉；第三大会说法，九十二亿人得阿罗汉。”就是后世佛教的“弥勒降生”（“龙华三会”）教义的基本内容。其实，中国民间秘密教门的“弥勒救世”教义不同于佛教的弥勒降生信仰。曹新宇博士根据对《大正藏》第十二卷（第396种）《佛说法灭尽经》的研究，认为“弥勒净土信仰绝对不是一种救世信仰”。因为《佛说法灭尽经》叙述了佛涅槃前对阿难说佛法坏灭之事。佛法将灭时，魔道兴盛，魔变化成沙门坏乱佛法。恶魔沙门嫉妒诽谤真正的沙门，而且把精进修德的沙门赶出寺庙。寺庙荒芜也不愿修缮，只知贪财敛物，贩卖奴婢，耕田种植。比丘、比丘尼都是奴婢充当。道德堕落，杀生淫乱。沙门不解经义，胡乱解说，只求虚名，盼人供养。或者攀援官吏，放松戒律。……佛法将灭，水旱不调，五谷不收，疾疫流行。洪水不期而至，众生没溺，为鱼鳖所食。这时修德的沙门想要度众也被众魔驱赶，不能和大众相会。诸天神圣护卫“月光童子”出世来兴佛法。届时真正沙门的袈裟“自然变白”。但这只是灯灭前的回光返照，佛法终如灯灭。此

* 秦宝琦，中国人民大学清史研究所教授、博士生导师。

① 中国古代所谓“教”，主要是指“教化”，同今天所说“宗教”并不完全相同。

后经历难以历数的千百万年，弥勒佛下生世间作佛，天下太平，五谷丰登，人人皆寿八万四千。据此，认为后汉安世高所译《佛说大乘方等要慧经》（一卷），为弥勒菩萨问道的一种经卷，内容类似于《大正藏》卷十二（第349种），西晋竺法护译《弥勒菩萨所问本愿经》（一卷），并无弥勒净土信仰。^①曹新宇博士关于弥勒净土信仰并非异端教派“弥勒救世”信仰这一研究成果，澄清了学术界一大误解，对于我们探讨秘密教门的信仰核心——“天盘三副”教义，具有重要学术价值。它说明秘密教门的“天盘三副”教义，并不是来源于佛教的弥勒净土信仰，而是来源于异端教派的“弥勒救世”信仰。

历史上最早利用弥勒救世信仰举行造反的，是北魏异端大乘教（弥勒教）的首领法庆。北魏延昌年间，冀州沙门法庆因不满高层僧侣的腐化，利用《佛说法灭尽经》倡立异端教派弥勒教并造反。他根据当时流传的《佛说法灭尽经》中有关“魔作沙门，坏乱佛法”的说法，提出“将来有弥勒佛，方继释迦而降世”和“新佛出世，除去旧魔”^②的口号。所谓“新佛”就是指将从兜率天宫下降尘世的弥勒佛，而“旧魔”则指释迦佛和当时流行的佛教。在法庆看来，凡是被认为“魔”的都应该扫除，除魔乃是最好的修行，因此主张将正宗佛教一概铲除。为此，他提出杀人可以拯救人的灵魂的邪说，倡导破除杀戒，“杀一人者为一住菩萨，杀十人者为十住菩萨”。于是所到之处“屠灭寺舍，斩戮僧尼，焚烧经像”^③。法庆的造反，虽然反映了下层僧侣对上层僧侣的不满与反抗，实际上也反映了一般下层群众对现实社会的不满。因此，法庆以“新佛出世，除去旧魔”为口号，也得到了要求改变现状的下层人民的拥护，使弥勒救世信仰从此也在民间秘密流传开来。

二、“末劫说”的融入

到唐代以降，民间又流行“末劫说”。该说主要体现在《五公经》^④中。这是一部专门讲述劫难来临和改朝换代的书，被历代具有叛逆思想的人用作宣扬劫变思想和造反的神学依据。该经借五公，即唐公、郎公、宝公、化公及志公之口，宣扬末劫来临时的种种恐怖征兆。经文称：若逢末劫之时，东南天上有“孛星”出现，长数丈，形状如龙，后有二星相随，东出西入，昼夜奔驰，放光红赤。前一星红光

① 曹新宇：《弥勒救世信仰考》（未刊稿）。

② 《魏书》《景穆十二王传》上，附：《太兴弟遥传》。本文引用的二十五史均为电子版。

③ 《北史》卷十七，《京兆王子推附子遥传》。

④ 该经也称《五佛尊经》、《五公末劫经》等，有多种名称，现存版本不下三十余种。据台湾学者柯毓贤先生考证，《五公经》出现在唐代末年，初名《转天图经》，五代及宋元时期均严加禁止。见柯毓贤的《转天图经考》，载台湾《食货》，1983年；王见川的《推背图、五公经、烧饼歌及其他》，载《王见川自选集》，台湾博扬文化事业有限公司2008年版，第318~324页。

闪烁，后二星其光黄白，天下万民见到，即知是“末劫”来到。“末劫”来临之时，将呈现“红水飘荡，狂风猛鱼，红白不现，高山崩颓，坡塘尽行打破，人无所依，鸟无宿处。天下大乱，人民饥馑，十日无食。刀兵竞起，斗战相争，干戈不停。”的恐怖景象。届时“乾坤星宿不定，日月星辰流移，江山河海黑黑昏暗，草野龙蛇不分。六国不顺，白骨堆山”。“善者又遭恶人害，天使魔王下界来，合家加忧愁。鼠尾牛头，男儿尽杀卧荒丘，女子作军俦。黄斑恶虎如家犬，昼夜寻门专咬人并猪羊。天下尽损伤人命，畜命乱纵横。”“万里行程无一家，目击起黄沙。良田万顷将何用，永无人耕种。”“可惜抛荒田与土，房屋无人住。可惜厅馆与厨房，长人尽抛荒。姑娘姐妹守空房，流泪哭爹娘，人与畜生都死了，难见圣明君。”关键在于阐述劫难过后，将出现一个太平盛世。“后出明王清帝君，山河光彩换朝廷。”可见，《五公经》的宗旨，是为了向人们预言劫难过后将要改朝换代。因此，“末劫说”实际上是一种鼓动人们起来造反的说教，因此受到历代统治者的查禁。

三、“无生老母”崇拜演化为秘密教门的基本教义

“无生老母”崇拜原本是一种民间信仰，到明代中叶罗教产生后，才演化为罗教和后来所有秘密教门的共同信仰。在与弥勒救世信仰、末劫说融合以后，演变成秘密教门的“天盘三副”（龙华三会）教义。

早在明代中叶罗教创始人罗梦鸿“悟道”以前，民间就流行着“无生父母”信仰。罗梦鸿在讲述自己悟道经过的《寻师访道第三参》中写道：“忽一日，有信来，朋友相见。说与我，孙甫宅，有一名师。连忙去，拜师傅，不离左右。告师傅，说与我，怎么修行。”可是，这位师傅最初并未告诉他如何修行，经过他苦苦哀求，师傅终于“说与我，弥陀佛，无生父母”。并且告诉他“举念着，四字佛，便得超生”^①。据此可知，在明成化六年罗梦鸿“悟道”前，民间已经流行着“无生父母”的信仰，不过认为“无生父母”就是“阿弥陀佛”。罗梦鸿创立罗教后，否定了这个说法。理由是“阿弥陀佛是男人，不是女人”，所以“大道门中，本无此事”^②。他杂糅儒释道三家经典中的某些内容，对“无生老母”赋予新的内涵。

罗梦鸿利用道家有关宇宙形成说和佛教有关“虚无”的观念，创造出“无极圣祖”这个人格化神。他篡改了道教的宇宙缘起说，把道教关于世界万物的创造者“道”，改换成“虚空”。他在《苦功悟道卷》中提出：“未曾有天地，先有不动虚空。”此虚空“无边无际，不动不摇，是诸佛法身”。又进一步把“虚空”变成人格化的神“太虚空”，说：“太虚空，无名号，神通广大；太虚空，生男女，

① 开心法要版《五部六册》上卷，台北正一善书局1994年，第22~23页。

② 开心法要版《五部六册》下卷，台北正一善书局1994年，第156页。

能治乾坤。”他又因道教称“道”为“无极大道”，而在《正信除疑无修证自在宝卷》中，创造出“无极圣祖”这位人格化神，把他作为宇宙万物的创造者和人类的始祖。可是，当初他否定阿弥陀佛是“无生父母”的主要理由，就是阿弥陀佛是男性，不能生育。而如今罗梦鸿创造出来的“无极圣祖”同样也是男性。为了解决这个矛盾，他又提出“母即是祖，祖即是母”的说法。他在《巍巍不动泰山深根结果宝卷》的《一字流出万物的母品》中，说万物名号都是由“母”这一字流出的，因此“母即是祖，祖即是母”。这样，“无极圣祖”，也就是“无极圣母”了。到了罗梦鸿弟子时代，对“无生父母”的内涵又有了进一步发展。在罗梦鸿弟子大宁和尚所著《明宗孝义达本宝卷》的《无想恩重品第十》，把“无生父母”尊为天下的主宰：“阿难问佛云：‘何是无生父母？’世尊答曰：‘无生者，乃诸佛之本源也，万物之根基也，人人之家乡也，乃无极之法体业，谓天下之主宰也。’”^①罗教第四代传人孙真空所著《销释真空扫心宝卷》中，更编造出有关“无生父母”的完整故事。“只从老古佛安下乾坤，立就世界，观看东土并无一人住世。因此才将自己本家儿女发到下方串壳住世。”临别时，“无生父母”眼含痛泪嘱咐儿女们：“你到东土莫要贪尘恋世，迷了真性，不得还乡。”儿女们听说，满眼流泪，双膝跪下，苦苦哀告，向父母讨个“归家妙偈”。“无生父母”对儿女们说：“你们若是思想双亲，一心回家，只要你昼夜殷勤，少贪尘睡，举念南无阿弥陀佛，自然就得道了，刹那就到家乡。”众儿女降于东土，化作众生后，因为“只贪红尘，男女配合，浮花世界，饮酒食肉，贪欢作乐，各赌刚强，认定聪明，夸会夸能，专习琴棋书画，再不思本来家乡，也不肯思想无生的父母”^②。于是失去了灵性，无法再回到“无生父母”身边。在罗梦鸿弟子孙真空所著《销释真空扫心宝卷》里，“无生父母”已经被说成“老母”。孙真空把自己说成“无生老母”的失乡儿女，“老母”为了寻找他而化作贫婆下凡到人间。“我在灵善坐不住，才做乞儿把你寻。”“我今叫化只为你，大地众生怎知音。若问老拙名和姓，我是灵山老母亲。有人见我贫婆面，就是龙华三会人。”在这里，“无生父母”已经被描绘成一位慈祥的母亲形象。

明嘉靖年间黄天教出现后，有关“无生老母”崇拜的内容被编造得更为丰富。黄天教创始人李宾深受罗教影响，对罗教有关“无生父母”崇拜的内容有所发展，而且确立了“无生老母”的名号。李宾即普明在《普明如来无为了义宝卷》的《无垢如来分第十一》里，描述了失乡儿女见到“无生老母”的情景：“提起来，腮边泪，吊撞三关，开通一窍，见了我得（的）无生老母，哭在娘怀裹抱。子母

① 大宁和尚：《明宗孝义达本宝卷》（下），光绪刻本。

② 《销释真空扫心宝卷》上卷，载《宝卷初集》第18册，山西人民出版社1994年版，第156页。

们，哭哮喘，从灵山失散了。因为我贪心不舍，串轮回，无归落，今遇着老母家书，才得了无价宝。老母你是听着，普度众生出波涛。老母你听着，无上真经最为高。”在《离垢如来分第十二》又写道：“自从灵山失散，在于阎浮世界，东土苦海娑婆，贪恋尘世之苦，妄上生，妄无足无厌，不守一性之真，身外贪求，染污自己灵光。”至此，“无生老母”的形象已经被塑造得更加丰满。此后，对“无生老母”的崇拜，就成了所有秘密教门的共同信仰。

四、秘密教门信仰核心“天盘三副”教义的形成

“无生老母”崇拜在被改造成秘密教门的神祇后，又与以往佛教异端教派和民间流传的“弥勒救世说”、“末劫说”相融合，形成“三教应劫”信仰，以后又发展为“天盘三副”和会道门的“三期末劫”教义。

在黄天教经卷《普明无为了义如来第三十六分》里，提出了“三教应劫”说。他把宇宙从形成到毁灭，分为过去、现在与未来三个“劫期”，分别由三佛度化九十六亿“人缘”：“九十六亿人缘，过去佛度了二亿，此是道尼；现在佛度了二亿，乃是僧尼释子；后留九十二亿，”将由“皇极古佛”转化的“在家菩萨”即普贤最后度回天宫。

在黄天教另一部经卷《普静如来钥匙宝卷》中，开始强调弥勒救世信仰。“钥匙佛，开宝卷，善男女，细细详参。弥勒佛，拨开得乾坤转。”^①不过，造经者仍然强调“无生老母”乃宇宙创始者。“不是无极能变化，无生老母生老君。东西南北分明暗，安立日月定乾坤。”^②而且把“三教应劫”说发展为“天盘三副”信仰，把普明所说的“未来佛”说成弥勒佛：“过去九劫是燃灯，一十八劫释迦尊。未来九九八十一，八十一劫立三空。”“三世佛，轮流转，掌立乾坤。无极化，燃灯佛，九劫立世。三叶莲，四字经，仗二金身。太极化，释迦佛，一十八劫立世，五叶莲，六字经，仗六金身。皇极化，弥勒佛，八十一劫，九叶莲，十字经，仗八金身。”“燃灯佛，掌教是，青阳宝会。释迦佛，掌红阳，发现乾坤。弥勒佛，掌白阳，安天立地。”^③“九宫八卦团团转，三极周转立人伦。无极立下青阳会，化显掌教是燃灯；太极立下红阳会，转化释迦是教尊；皇极立下白阳会，八十一转弥勒尊。三佛轮流有改变，一劫本是立百春。九劫燃灯他过去，一十八劫现在行。未来九九八十一，一百八十定三空。燃灯本是无相劫，庄严劫是释迦尊。弥勒又安星宿劫，南北转丹推二轮。”^④作者在《钥匙佛如来开先天分第五》里，又对“先天”即“无极”、“无生老母”作了诠释：“先天者，乃为无极心也。有史以来，无生

① 《普静如来钥匙佛宝卷》，《钥匙佛如来开内外五行分第五》。

② 《普静如来钥匙佛宝卷》，《钥匙佛如来开人根分第二十三》。

③ 《普静如来钥匙佛宝卷》，《钥匙佛如来开修道诸品分第十七》。

④ 《普静如来钥匙佛宝卷》，《钥匙佛如来开人根分第二十三》。

有，能生万物，说是先天，即是无生之母。”从这里可以看出，秘密教门所谓“无生老母”乃是剽窃了道家的“无能生有”的思想。道家主张“有”生于“无”，“无”也就是“道”，乃是宇宙万物之源。

明万历四十四年刊印的《古佛当来下生弥勒出西宝卷》，属于黄天教支派圆顿教经卷。该宝卷更加强调弥勒救世信仰，因而具有强烈的反对现世的叛逆思想。为了否定现世而赞扬未来，造经人编造了一个神话故事，把尘世间一切灾难的根源，皆归罪于现在治世的释迦佛。故事称燃灯古佛、弥勒世尊与释迦佛乃一母所生的亲兄弟。“盖闻燃灯古佛、弥勒世尊、释迦一母所生三世古佛。初始以来为亲兄弟，同修大道。”三人轮流掌教。在燃灯古佛掌教已满后，三佛商议谁当立世，普度众生。恐言语无凭，各立誓愿，“同入金杖，禅定三日出定观看金杖开花，先开者先去治世”。但是，释迦佛未到一日，便“开眼私看”，见弥勒佛的金龙杖上，开有一朵龙花，万道金光，便“暗去移换在自己金锡之上”。三人由于释迦金龙杖上的花先开，便决定由释迦佛在人间治世。结果，给尘世带来了无穷无尽的苦难。“三千年间，众生贫富苦乐不同，五谷少收，四民不安，国家争竞不宁，贼盗最多，世间众生受苦无穷。后被魔王搅乱，再有三灾八难，世间众生又遭末劫。”^① 总之，尘世间的一切罪恶与苦难，皆被说成是释迦佛“偷花之报也。”一旦由弥勒古佛治世，将是另一番景象。那时，“大地众生俱以富足，到处和平，世间百草皆生，五谷早生早割，迟生迟割。一切树木尽生果子，大者如升，小者似钟，令人吃用，自然饱满，保人精神，养性红颜，味如甘美，吃一个数日不饥，皇胎子女寿命延长。”那么，如此美好的生活，何时到来呢？造经者许诺说：“从万历，更申年，以归家庭。我佛救，众群生，持斋行善。早归依，圆顿教，置立法门。弥勒佛，治世界，男女享福。”^② 也就是众生皆皈依该教时，美好的日子就来到了！

明万历年间出现的弘阳教，在教义方面不仅继承了罗教的“无生老母”崇拜，而且有所发展。弘阳教把自己创造的混元老祖尊为最高神祇，而无生老母只好屈居于第二位，而且让混元老祖与“无生老母”结为夫妇，他们一共生育了九十六亿“原人”或“皇胎儿女”。这些儿女奉命来到尘世度化“群迷”，但因贪恋尘世的虚花浮景，以至堕入四生六道，成为“失乡儿女”，流落在尘世经受磨难。混元老祖与“无生老母”日夜思念自己的儿女，盼望他们早日返回“真空家乡”。提出了青阳、红阳和白阳的“三阳劫变”说，以迎合万历年间社会动荡不安、人们期盼社会变革的愿望。该教宣称，如今人类正处于红阳劫之末，沉迷东土的众生，无论是平民百姓，还是王侯将相，僧道男女，都陷入了无穷无尽的苦难当中，经受着四生六道的轮回之苦。混元老祖和“无生老母”将派他们的幼子飘高老祖来到尘世，

① 《古佛当来下生弥勒出西宝卷》，《玉佛出西品选第一》。

② 《古佛当来下生弥勒出西宝卷》，《扫灭文才品选第十四》。