

目 录

导言	(1)
一 何谓“法界缘起”	(1)
二 研究综述	(3)
第一章 缘起思想的系谱学考察	(7)
第一节 缘起观的发端	(7)
一 关注人生的理论旨趣	(8)
二 十二因缘说的循环因果论	(11)
三 反对实在论的实用性学说	(15)
第二节 华严宗判教理路中的缘起学说	(18)
一 小乘佛教之业感缘起	(19)
二 大乘始教之缘起性空与赖耶缘起	(23)
三 大乘终教之如来藏缘起	(34)
第二章 法界缘起的建构	(39)
第一节 法界缘起的理论基础	(39)
一 色空不二的真空观	(41)
二 性相相即的理事无碍观	(42)
三 事事无碍的周遍圆融观	(43)
第二节 法界缘起理论的建构	(47)
一 “性起”缘起的提出	(48)
二 缘起实相的理论架构	(56)
第三章 法界缘起的确立与诠释	(65)
第一节 “性起”与缘起的融合	(65)
一 染缘起与净缘起的贯通	(65)
二 佛果位的“性起”	(66)

三 一体两面之“性起”与缘起	(70)
第二节 缘起实相的展开	(72)
一 “十玄无碍”的改造	(72)
二 “六相圆融”的应用	(74)
第三节 “就事空”的缘起因由	(77)
一 因缘十义	(77)
二 缘起因门六义	(79)
三 缘起相由十义	(82)
四 法性融通义	(89)
第四节 真如“不变随缘”的缘起本质	(92)
第四章 法界缘起的演化	(97)
第一节 法界缘起理论的完善	(97)
一 性不断善恶的“性起”	(97)
二 四法界观	(102)
三 一心法界说	(107)
第二节 法界缘起理论的终结	(110)
一 一心之于缘起的选择	(110)
二 “总该万有”的一真法界	(116)
三 灵知不昧的一心本体	(120)
第五章 法界缘起之特色分析	(124)
第一节 空、理、心——法界缘起核心概念之转换及演进	(124)
第二节 现象圆融——肯定现实的价值取向	(127)
第三节 “有教无观”？——教相理论与实践功夫的分隔与融合	(130)
第六章 法界缘起之历史定位	(133)
第一节 “理事无碍”观对理学本体论的启发	(133)
第二节 “事事无碍”观对禅宗话语的滋养	(140)
第七章 法界缘起与性具思想之交涉	(150)
第一节 性具思想	(150)
一 “一念心”论	(150)
二 性具善恶	(156)
三 澄观以“性起”回应“性具”	(158)
四 修恶非断恶	(158)

第二节 “无情有性”说	(161)
一 “无情”是否“有情”?	(161)
二 “无情”能否“成佛”?	(163)
第八章 法界缘起之能入法界	(167)
第一节 《入法界品》之研究史考察	(168)
一 《入法界品》的传译和早期注疏	(169)
二 《入法界品》的语言学研究	(171)
三 “六经注我”的诠释原则	(173)
四 重实修轻义理的研究态度	(181)
第二节 《入法界品》之个体性思维	(182)
一 法界缘起之平等义	(182)
二 法界缘起之分齐义	(185)
三 个体性思维的生动展现	(187)
第九章 法界缘起之所入法界	(191)
第一节 “弥勒楼阁”	(191)
第二节 “海印三昧”	(196)
一 以大海譬喻菩萨树立信仰对象	(196)
二 以大海譬喻定慧指明修行途径	(199)
三 以大海譬喻功德彰显无量果报	(203)
四 以大海譬喻性相诠释无尽圆融	(204)
结语	(207)
参考文献	(209)
后记	(218)

导 言

一 何谓“法界缘起”

《华严经》是华严宗所依的宗经，主要讲述了释迦牟尼在菩提树下觉悟成道后，在最初的二七日中，为十方菩萨开显其所觉悟境界的历程。所谓觉悟，即证悟毗卢遮那佛法身境界，于“海印三昧”中普现诸法实相。一旦进入此定，诸法遂呈现出其本然状况，所谓“海印”就是比喻如同大海中能够映现出一切事物一样，即《华严经》所谓：“众生形相各不同，行业音声亦无量，如是一切皆能现，海印三昧威神力。”^①佛法身即是法界全体，在佛而言法身，就法而说法界，之所以有法身、法界，都是由如来藏佛性使然。被烦恼覆盖的真如为如来藏，出于烦恼谓之法身，如来藏即众生本具的无量功德，乃众生成佛的可能性。这个如来藏性，如果表现为众生自体内呈现出来的佛性，即称为法身；如果于诸法当体下显现为清净的法性，就是法界。圆满清净的法身、法界所彰显出的诸法实相，即是海印三昧所显现的内容，即圆满无尽、圆融无碍的佛果境界。此佛果境界本来不可言说，只有通过亲体力行的修行才能证得，但是佛陀借由普贤菩萨的阐述，为众生开示出由凡夫之因位趣入佛果的解行法门，指明众生本来具有如来的功德、智慧。此毗卢遮那佛果位所呈现出的法界实相，其实就是众生经由修行而获取的功德，再借此功德所成就的彼岸世界。也就是说，所谓彼岸世界，即众生通过研修因地的苦集灭道等四谛之法，而成功趣入的果地，从中彰显出的佛法身的无尽之法。以因中普贤之大解大行，即能够证得海印三昧，遂一时顿现佛法身之因陀罗网大缘起，故善财遍参五十三善知识，及至弥勒菩萨处，得入“毗卢遮那庄严藏大楼阁”，

^① 《华严经》卷14，实叉难陀译，《大正藏》第10册，第73页下栏。

于楼中可见“有无量百千诸妙楼阁，广博严丽，皆同虚空，不相妨碍，亦无杂乱。于一处中见一切处，一切诸处悉如是见”^①。此即显示凡夫从因地起解行而趣入毗卢遮那佛法身境界的实践教程。因能趣果，解行固然重要，但都不是决定性的，其决定因素即在于诸法自体即本具实德法性，是因果自体。

华严二祖智俨说：“今且就一部经宗，通明法界缘起，不过自体因之与果。”^②他概括《华严经》的主旨为法界缘起，该缘起非同因地之流转与还灭的生灭缘起，而是法界以自体为因为果的炳然顿现，即诸法自性的显现，非待缘而生，以其卷舒自在而彼此无障无碍。既然法界中诸法都是自体即因即果，那么又何谈缘起？这是因为“性海果分”不可言说的缘故，“不与教相应故，则十佛自境界也”，所以约因分之缘起义，以缘起之相反映佛法身实德，用法界缘起展示果分境界。由此一来，法界缘起中诸法就是因果一体，本具实德理体，法界缘起即“理实法界，因果缘起”，展开来说，就是：“法界事法，有为无为，色心依正，过去未来，总为一团。此一团万法互为能缘起所缘起，以一法成一切法，以一切法起一法。此一法，望他一切法为缘。他一切法，望此一切法亦悉为缘。相资相待，互摄互容，成一大缘起，所谓总收法界为一缘起是也。”^③也就是说，无论世间、出世间，无论有为法、无为法，无论是客观物质形态、还是主观意识领域，只要是存在着的事物，在过去、现在、未来的一切时空维度内，彼此之间都是互为因果，总摄全包的关系。一一事法都是一个缘起关系网络中的一分子，一法的生成、变化直接影响到其他诸法的生成、变化；事法是法界下的事法，法界全体都是一事法存在的前提和诱因。在此大缘起法门体中，诸法即是全体，包含着法界全体的形态、属性，法界全体即为每一事法所融摄，诸法之间相融无碍，保持着和谐与共荣、相续相生的关系，正所谓一动而动全身，一荣俱荣，一损俱损！就如三祖法藏在《华严金狮子章》里所言：“金与师子，同时成立，圆满具足。……师子眼、耳、支节，一一毛处，各有金师子。一一毛处师子，同时顿入一毛中。一一毛中，皆有无边师子，又复一一毛，带此无边师子，还入一毛

① 《华严经》卷79，实叉难陀译，《大正藏》第10册，第435页上栏。

② （唐）智俨：《华严一乘十玄门》卷1，《大正藏》第45册，第514页上栏。

③ 黄忏华：《佛教各宗大纲》，天华出版事业股份有限公司1980年版，第34页。

中。如是重重无尽，犹天帝网珠。”^① 华严宗就是以法界缘起为立宗的依
据，澄观说：“言法界，一经之玄宗，总以缘起法界不思议为宗故。”^② 此
无尽之法界缘起，即华严宗特有的缘起思想。

二 研究综述

现今学界关于华严缘起思想的诸多研究成果，尤其是一些颇具代表性的
著作，在很大程度上为本书的写作提供了丰富的理论资源和开阔的致思
路向。

一方面，由大陆学者来看，在吕澂先生所著的《中国佛学源流略讲》
中，他认为“无尽缘起”（即法界缘起）是华严的中心思想，并将其理论
与华严观法联系起来探讨，比较粗略地从法藏、澄观和宗密等华严宗祖的
理论线索评述法界缘起的内容，包括“六相十玄”、理事关系和性起思想
等。方立天先生的《法藏评传》一书则立足于华严三祖法藏的理论，以
宇宙生成论、宇宙圆融论和宇宙本体论的架构，系统地论述了法藏对于法
界缘起论的原由、内容和本质的理解。另外，方先生的《华严宗的现象圆
融论》一文，从法界缘起理论表达出的圆融性质入手，借事事无碍论深入
地分析法界缘起的理论特点，通过诠释事事无碍的内涵和内容，考察此论
的哲学底蕴与逻辑性格，并从检视此论的理论基础中探索出其中含容的中
国特色的因子。魏道儒先生的《中国华严宗通史》是一本有关华严宗发
展史的专著，其中有关华严宗缘起论的阐述是按照历史进程的顺序，从探
讨法界缘起说的构成和来源开始，平实地推展出法界缘起思想的发展轨迹
和主要内容。

另一方面，从港台和国外的相关研究来说，牟宗三先生著《佛性与般
若》，此著第六章《起信论与华严宗》中涉及很多对于法界缘起思想的研
究。他以杜顺和法藏的观点为评述范本，认为华严宗法界缘起说是辗转引
申的分析式，没有对理论前提提出疑问和批判。方东美先生在《华严宗哲
学》中则比较全面地解析了法界缘起思想。其中他就佛教缘起论提出了一
系列追问，通过阐发三重法界观和四法界等理论，将缘起论依归于法界缘
起。杨政河先生所著《华严哲学研究》，以华严哲学的理论构架、法界缘

①（唐）法藏：《华严金狮子章》卷1，《大正藏》第45册，第665页上栏。

②（唐）澄观：《华严法界玄镜》卷1，《大正藏》第45册，第672页下栏。

起思想的形成与展开、法界圆融的理论根据等为重心，开展华严哲学的学术研究。陈英善先生著有《华严无尽法界缘起论》一书，系统地梳理出法界缘起理论的建构、对它的诠释和理论的演变，并针对法界缘起理论的思想核心所引发的争议进行了厘清。由张曼涛先生主编的《华严思想论集》和《华严学概论》等系列丛书收录有几篇论述法界缘起思想的论文，对于研究华严宗的缘起思想很有参考价值。日本学者高峰了州先生的《华严思想史》是一部由讲义稿整理所成的著作，其中以介绍人物思想的形式涉及了华严缘起思想的理论内容，展示出法界缘起的演进过程。镰田茂雄先生在《华严哲学的根本立场》中探讨了事事无碍的核心依据，并归结以唯心为根本。同时，三枝充惠先生所著的《缘起与唯心》、高崎直道先生的《华严教学与如来藏思想》以及玉城康四郎先生的《唯心的追究》，这一系列著作中都有关于法界缘起思想的表述。总体而言，日本学者对于华严思想的研究成果丰富且详尽，具有很高的学术参考价值。

除此之外，还有一些有关法界缘起思想的理论成果，鉴于篇幅的限制，此处无法一一列举，仅以上述著作为例证。

本书是以华严法界缘起思想为研究重心，倘若从不同的角度解读法界缘起，则会有几种不同的称谓：依形式有性起缘起，依判教有一乘缘起，依实相有无尽缘起，依代表学说有十玄缘起，等等。其意蕴丰富，体现了佛教缘起观的理论特点，既有生成论义，也是本体论，又可视为实相论。那么，什么是法界缘起的理论实质？法界缘起不同于以往缘起说的特征又是什么？近代学界对此类问题的解读各有不同，可谓众说纷纭。这其中，大体上有四种颇具代表性的观点。

第一，唯心论。多数学者皆以唯心为法界缘起之实质，视法界缘起为解读真心的理论。镰田茂雄先生认为华严是基于“绝对一心”的哲学，所以采取真心观，这是以法藏的实践观法为对象而得出的结论^①，不仅如此，他在《中国华严思想史研究》和《宗密教学思想史的研究》中也表达了同样的观点，指出澄观和宗密思想也是基于真心论。玉城康四郎先生则以一心为线索，贯穿智俨、法藏至澄观的理论，认为华严的缘起思想都

^① 参见〔日〕镰田茂雄《华严哲学的根本立场》，李世杰译，载《华严思想》，法尔出版社1989年版，第453页。

是围绕着一心而展开的。^① 杨政河先生同样认为华严宗以圆融无碍的一真法界为宗旨，法界缘起与菩萨圆修的诸种法门，皆为一心的展现，一心是一真法界的总源、实质。^②

第二，如来藏缘起论。牟宗三先生主张华严法界缘起的实质为如来藏缘起，他认为，华严宗就是以《华严经》为标的、以《起信论》为义理支持点而开成的。由如来藏缘起悟入佛法身，又就此法身而言法界缘起、一乘无尽缘起，“所谓‘大缘起陀罗尼法’者，便是华严宗”。^③ 很显然，牟宗三先生理解《华严经》中缘起思想的实质在于如来藏缘起，将如来藏当作缘起的究极之体，如来藏即法身、法界。他以如来藏法身为中介，为法界中诸法呈现相即相入、圆融无碍的一大法相提供了保证。

第三，法性缘起论。方东美先生通过对“法界”一词解析出的四种含义，判断澄观的法界缘起观就是“法性缘起”，进而概括整个华严的缘起思想皆是如此。他说：“它（法性缘起）并不是凭借一个有限的概念、有限的范畴来说明整个的世界，而是把哲学上面最初的起点，容纳到‘无穷’思想体系里面，看出无穷性的美满，然后从那个地方找出一个可以解释世界，解释人生的起点——那就是佛性，法性的起点。”^④

第四，事事无碍论。李世杰先生认为，华严教理的中心思想，就是由海印三昧中显示出的法界无尽缘起论。而此法界缘起的究竟，乃是“事事无碍论”，事事无碍论也是一种“现象绝对论”。它并不是唯物论，也不是一般的唯心论，同时也不是一元论，不是二元论，不是多元论。而是一种“无心之心”的“一真法界论”。也就是于佛果位而言的一心妙有论，此为现象绝对论的根本立场。^⑤

我们认为，之所以会有如此多的不同论点，乃在于两方面的原因，首先，就《华严经》而言，经文本身就含有很多三乘思想，按照印顺法师

① 参见〔日〕玉城康四郎《唯心的追究—思想与体验之交涉》，李世杰译，载《华严思想》，法尔出版社1989年版，第366—373页。

② 参见杨政河《华严法界缘起观简释》，载张曼涛编《华严思想论集》，大乘文化出版社1981年版，第167—188页。

③ 参见牟宗三《佛性与般若》上册，学生出版社1982年版，第483页。

④ 参见方东美《华严宗哲学》上册，黎明文化事业公司1981年版，第409页。

⑤ 参见李世杰《华严宗纲要》，载张曼涛编《华严学概论》，大乘文化出版社1981年版，第219页。

的说法,《华严经》中包含了般若思想和含蓄的如来藏说,若依《华严经》来解法界缘起,必然会产生诸如法界缘起是如来藏缘起或性空缘起的观点。再有,法界缘起是华严宗标榜别教一乘之圆教的教义依据,它试图融合般若系、如来藏系和唯识系的观点,内在地含摄了这三方面的理论意蕴。因此,若单就三者的某方面来理解法界缘起,也会相应地产生不同的论点。

基于以上的不同观点,本书试图通过对华严宗缘起思想的理论梳理,探究法界缘起观的体系脉络。借由缘起形式、缘起实相和缘起因由展开论述,提出法界缘起的理论特征在于就事法而论诸法的现象圆融,其理论实质则是籍如来藏缘起而论法界缘起。而法界缘起的核心概念逐渐由空义转变为真心,其内在动力则在于关注主体的存在价值以及众生的实践前提。

在研究方法方面,本书以历史性和思想性并重为原则,结合文献研究和理论评述,通过对原著的客观分析,顺次承接地阐释华严诸祖的法界缘起思想,从纵线上勾勒出法界缘起思想的发展轨迹及其历史定位。在此基础上,分析法界缘起思想的理论内涵和特征,以横向上的比较研究探讨该理论的逻辑线索,以概念间的内在逻辑为依托,深挖其理论发展的动力源泉。

第一章

缘起思想的系谱学考察

缘起思想是整个佛教思想体系的核心，说它是理论基石一点都不为过。缘起观在佛教的理论体系中具有本体论意义，可以用来解释宇宙的生成、万物的本质、事物之间的关系以及佛教实践论的基理。它构建了佛教理论的骨架，每一种佛教观点都围绕着缘起思想而展开，离开缘起论，整个佛教的理论体系就会坍塌，因此，对缘起思想的理解是把握佛教思想的重中之重。《中论》有云：

若见因缘法，则为能见佛，见苦集灭道。^①

龙树把缘起论等同于佛陀本身，连贯于佛教的四谛之说，足见其在佛教中的重要地位。

至原始佛教以降，佛教内部产生了很多种缘起说，基于华严宗三祖法藏的判教理论，若就小始终顿圆五教的划分，除去顿教以外，则每一教都有一种缘起说与之对应，我们按照华严宗特有的判教学说，从考察原始佛教的十二支因缘说开始，遴选了几种有代表性且符合华严判教体系的缘起观，展开对缘起思想的系谱学考察，为探讨华严宗自身的法界缘起思想提供理论支持。

第一节 缘起观的发端

万法的生起都需要条件，缘起观本身也不例外，释迦牟尼在创建佛教伊始，感慨于现世中的众生陷于种种苦难，因而苦思冥想，试图找出苦难

^① 龙树：《中论》卷4，鸠摩罗什译，《大正藏》第30册，第34下栏。