

十玄 分

注解

下册

An Annotation
on the
Altar Sutra

释惟护法师◎著
Dharma Master Shi Weihu



上海社会科学院出版社
SHANGHAI INSTITUTE OF SOCIAL SCIENCES PRESS

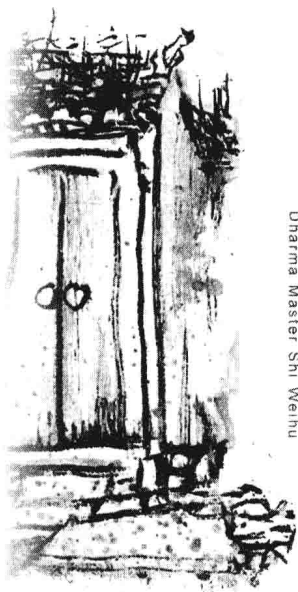
坛经

注解

下册

An Annotation
on the
Altar Sutra

释惟护法师◎著
Dharma Master Shi Weihu



上海社会科学院出版社
SHANGHAI ACADEMY OF SOCIAL SCIENCES PRESS

图书在版编目(CIP)数据

《坛经》注解/释惟护著. —上海:上海社会科学院出版社, 2017

ISBN 978-7-5520-2036-6

I. ①坛… II. ①释… III. ①禅宗-佛经-中国-唐代②《六祖坛经》-注释 IV. ①B946.5

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2017)第 160417 号

《坛经》注解

著 者: 释惟护

责任编辑: 路征远

封面设计: 法 然

出版发行: 上海社会科学院出版社

上海顺昌路 622 号 邮编 200025

电话总机 021-63315900 销售热线 021-53063735

<http://www.sassp.org.cn> E-mail: sassp@sass.org.cn

印 刷: 上海市崇明裕安印刷厂

开 本: 710×1010 毫米 1/16 开

印 张: 30.25

插 页: 2

字 数: 358 千字

版 次: 2017 年 9 月第 1 版 2017 年 9 月第 1 次印刷

ISBN 978-7-5520-2036-6 / B·223

定价: 98.00 元

版权所有 翻印必究

引言

所谓佛法，乃成佛之法道，教导的是宇宙万物的根源与生命变化的学问，其核心精神则体现在般若智慧。

般若二字从梵文来，意谓度到彼岸的解脱智慧，彼岸那一边是没有生死轮回痛苦的地方。佛法教导的内容，简单来说，就是经、律、论三藏经典。然而因为生命与物质现象范围非常广大而难以穷尽，佛法的内容也就显得深奥难解。面对浩瀚庞大又难以理解的佛教三藏经典，望洋兴叹的心情往往油然而生，这是学人极为普遍的真实感受。

《六祖坛经》这一部著作，它的特点之一，就是将佛法三藏经律论理的核心含义，用易晓的、平民的语言，将难以理解的般若意义，深刻地传递给中国大地上的有缘人。这是《六祖坛



An Annotation on
the Altar Sutra

经》之所以历代受到广大群众喜爱的重要原因之一。

这篇引言，将从几个方面来探讨《坛经》这部内容丰富的著作：包括《坛经》出现的时代背景意义、《坛经》所展现的两个主要禅宗法门的独特特点、《坛经》所具有的独特意义，也会说明在六祖得法开悟与弘法过程中几个事件所显示的重要含义，最后就是对《坛经》的内容编排顺序所显示的意义作一简短的说明。

一、时代背景及意义

《坛经》最初记录的原名，是《摩诃般若波罗蜜经六祖惠能大师于韶州大梵寺施法一卷》，尔后随着六祖弘法教授的展开，此书内容也陆续随之增补。后来六祖的弟子最初向外传抄时，将书名改为《六祖法宝记》。在六祖往生之后，又改名为《南宗顿教最上乘大乘摩诃般若波罗蜜经六祖惠能大师于韶州大梵寺施法一卷》^①；在这个版本中，编著者法海在文本中即将此书简称为《坛经》。这个书名，从此被广大的佛弟子们所接受，这个意义标示着《坛经》注定是一部佛教弘传史上的重要著作，对佛弟子将有着广大而深远的影响。

随着《坛经》一名的普及，这部著作也渐渐成为佛教弘传史上的重要著作。历史的发展，也证明是如此。从这部作品的最初版本在六祖还在世的时候问世以来，就受到广大佛弟子的欢迎，以致后代的佛弟子对这部作品都极为重视，一再地扩编与增补它的内容，使得“六祖”对佛法宗门教义的开示越来越趋向完善完整的内容。

自《坛经》面世以来，它的丰富内容一直被历代禅宗祖师与诸

^① 林崇安：《六祖坛经的祖本及其演变略探》，《法光》2004年，<http://buddhism.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-BJ013/bj115265.html>。

多佛弟子学习引用，并且吸引各界人士著书立论阐述它的深刻意涵。能够有此地位，除了它自身的特点之外，其实还有一个不可忽视的原因。《坛经》在唐代面世之前，玄奘菩萨早已翻译出600卷《大般若波罗蜜经》与100卷的《瑜伽师地论》等诸部唯识佛典，彰显佛法修证教理与次第，将整个佛教教义的完整体系在中国传译与建立起来。玄奘菩萨所翻译的这些胜妙经典正是支撑起《坛经》在前场发光发热的基石。在六祖出山建立法幢开始弘法之前，这些经教已经将无生无住无念的般若思想在唐朝佛教各宗各派之间发扬广大，只是因为般若甚深难解，所以悟入者极少。因此，当玄奘大师往生约20年后，一部没有晦涩难懂的佛教经句、纯粹以平民百姓语言写出的经典，就犹如久旱逢甘露一样，一时洛阳纸贵，广受瞩目。

二、《坛经》显示了佛法禅宗法门的两个特色

佛教的宗门旨意自从释迦牟尼佛传法迦叶尊者以来，一直呈现两个显著的特色：参禅棒喝与拈提诸方。

参禅棒喝向来是禅宗教门的独特教化方法。最初禅宗传法时并没有要求学人参究公案，只是要学人证悟自家真心；参禅棒喝的含意，正是开示佛法宗门正见的意思。而参究公案的方法，是到宋代之后才开始采用的一种帮助学人悟入宗门的方法。佛法有八万四千法门，门门都能引领佛子进入解脱境界。大乘佛法的解脱法门广大深妙，远胜于小乘佛法的解脱法门无量倍，因此诸佛菩萨都说大乘佛法甚深微妙不可思议。而参禅正是进入大乘不思议法教的一个家喻户晓的绝妙方法。唐代早期的宗门传法，佛弟子的禅定功夫与佛法知见都还不错，所以学人往往是在禅师的一言半句开示之下，就蓦然还得本心，不需

要另假许多的方便方法。佛陀当年捻花，迦叶证知而当场微笑时，就将宗门密意交付迦叶尊者了，这即是自然、现成、最早的公案。待到南宋时佛教传法进入末法时代，学人根器普遍粗糙，对五蕴皆空的基础佛法知见都严重欠缺，因此错说乱说佛法的情形极为常见。于是，祖师迫不得已，想方设法，让学人通过参究公案的方式实证本有真心。这就是禅门祖师后来主要使用参究公案传法的缘由。另外，一直以来，佛法的般若无生离言法教，禅师一向是使用罚棒喝斥与赏棒赞喝来教导学人，这个方法大家更是耳熟能详。然而，一个往往被忽略的要点是，徒有方法并不足以悟入宗门。佛法乃是智慧的证得，岂有禅师不教导弟子佛法正知见的道理。能够亲证本有真心的学人必定是已经透过观行，思维整理过禅师所教导的正确佛法知见者。因为必须要具备正知见，佛弟子才有机会能够在棒喝之下实证真心，如果学人跟随的师父本身不懂佛法或错解佛法，那结果当然就是永不证得。所以说，真实禅师表面上的参禅棒喝，实际上是有着传授学人正确知见的背后含意。

至于拈提诸方，我们先来看释迦牟尼佛当年曾经有哪些示现作法。佛陀在证得无上正等正觉之后，大梵天请转法轮，佛陀说：

佛告诸比丘：尔时如来为令世间尊重法故，为令甚深妙法得开显故，入深禅定观察世间，作是念言：“我证甚深微妙之法，最极寂静难见难悟，非分别思量之所能解，惟有诸佛乃能知之。所谓超过五蕴入第一义，无处无行体性清净，不取不舍不可了知，非所显示，无为无作，远离六境，非心所计，非言能说不可听闻，非可观见，无所罣碍，离诸攀缘至究竟处，空无所得寂静涅槃。若以此法为人演说，彼



等皆悉不能了知，唐捐其功无所利益，是故我应默然而住^①。”

在上面这段经文里面，佛陀是在拈提警示世人，显示天下虽大，但是无有一人拥有正见，普天之下莫非无明众生的真实现象。佛陀借由此语来警示天下人，目的是要让一切众生能够深刻地体会到佛法实证的难能可贵，犹如千年一开的优昙钵花那样的难遇难得。这是因为佛法是教导宇宙万物与生命奥秘的学问、是真实能够让学人亲证的学问，更因为佛陀极稀有才会出现在人间传授佛法，能够亲自遇见佛陀的人真是少之又少。此后佛陀拈提诸方，其中一次就度了超过1000人皈依佛门，而这1000多人随后全都成为阿罗汉。这些人就是有名的迦叶三兄弟跟他们的徒弟们。当时，佛陀是当面直接拈提大迦叶，说：

“你现在不是阿罗汉，你也不知解脱的真实义，何需为了虚妄的阿罗汉名称，自认为是尊贵的修道人呢？”大迦叶听到佛陀的话，全身惊恐汗毛直竖，当下被佛陀的警示吓醒，立即请求佛陀收为弟子，跟随佛陀学法^②。由此拈提因缘，佛陀就度了1000多人成阿罗汉。除此之外，佛陀还经常到各大城市去跟外道直接辩论，广救众生免被错误知见误导而下堕三涂。佛陀示现的这些大慈大悲救护众生的大行，可以说正是由拈提诸方而得成就。

佛陀示现灭度之后，约公元1世纪末时，印度教兴盛，当时的龙树菩萨与弟子提婆（胜天）菩萨专门跟外道辩论，在如今的中印度与南印度之间拈提诸方，广弘正法；提婆菩萨更因为专以如来藏唯识妙义极力破斥诸方，使声闻部派佛教僧人无法回应而雇人刺杀提婆。待到7世纪初，玄奘菩萨到印度取经学法时，亦在印度召开佛教无遮大法

① 《方广大庄严经》卷十，T03，0187，[0603c11]。

② 《太子瑞应本起经》卷下，T03，0185，[0480c14]起至[0482c17]。

会，辩论法义拈提诸方；回到中土再召开无遮大法会，拈提中国天下诸方道人，以救护学人，弘扬正法。待玄奘菩萨往生之时，六祖惠能菩萨还没有到五祖座下学法，要到大约10年之后，惠能行者才得五祖传予禅法与衣钵。六祖为救护学人，也效法祖师，拈提了当代有名的卧轮法师。六祖后世禅门子孙，莫不遵守这个拈提诸方的法教，以示天下佛陀正教，实践救护众生的大悲愿行。譬如南泉普愿拈提鲁祖禅师^①、凌行婆拈提浮杯与澄一法师^②、齐安禅师拈提马祖禅师与大梅法常^③、普化禅师拈提临济禅师等行。由此可见，禅门素有拈提诸方的传统，目的当然是在揪出笼罩天下的野狐，以维护宗门正法的清净无讹，让学人不致误入歧途，深妙的佛教文化能够得以永续，不至于在人间消失。拈提诸方的传统，体现了玄奘菩萨所倡导的“若不摧邪，难以显正”的精神，展现为文化续存与众生福祉承担责任的高贵情操和无私善举。

三、《坛经》的独特意涵

《坛经》是一部最受历代行人所瞩目的禅宗佛典。几乎可以说，《坛经》自从面世以来，就受到热烈欢迎，并且历久不衰，其受欢迎的程度，由它屡次地被佛弟子增补增修改版的事实，就可见一斑了。

① 《景德传灯录》卷七，T51，2076，[0251c21]。详细解说请见萧平实：《宗门道眼》，台北：正智出版社，1999年版，第65页。

② 《指月录》卷九，X83，1578，[0501b03]。详细解说请见萧平实：《宗门道眼》，台北：正智出版社，1999年版，第70页。

③ 《指月录》卷九，X83，1578，[0491b15]。详细解说请见萧平实：《宗门道眼》，台北：正智出版社，1999年版，第78页。



总的来说,《坛经》具有几个独有的特色:(一)它是使用通俗易懂的平民语言所写成;(二)它是经过历次的增补编辑而成;(三)它是直指人心的禅宗历史中最初也是最受瞩目的作品;(四)它的内容包含宗门顿悟的完整修学次第,包括开示正见、正修行、避开邪见妄想、拈提诸方与嘱咐流通等部分。

在《坛经》正式面世之前,佛教大藏经的传译工作,大致上经由鸠摩罗什菩萨与玄奘菩萨的翻译建树,已经完成。然而佛教典籍向以博大精深、深奥难解而著称。在玄奘菩萨之前,关于般若的释义,就有六家七宗的分别,后来又有性空思想与如来藏佛性思想的辩论出现。譬如吉藏就曾经将佛性分为四类,认为一般学人都落在“世俗”佛性之中,皆应破斥^①,而吉藏的说法,显然与宗门中佛性乃常住第一义谛的说法相矛盾。这种种的不同说法,后来玄奘菩萨以他胜妙的般若与道种智的智慧,予以一一澄清,奈何后世学人不能读懂菩萨所传的甚深教理,大多还是走上错修佛法一途而不能回返正道。于是,以俗语写成的《坛经》的出现,适时地填补了这个部分。但是,因为缺乏真善知识的教导与带领,大多数佛弟子只能以未悟凡夫的思想来理解《坛经》,于是又将浅白易懂的经典,给罩上一层迷雾,渺渺茫茫地看不清楚它的原貌了。尽管看不懂,学人和大众还是喜爱读诵《坛经》,因为它的语句亲切、意境深远、蕴含丰富内容,每个人都可以从它身上,似有若无地获得那么一点体会。如此,禅宗玄远高妙的思想,就传遍了各地。

《坛经》正式面世之后,经过历代祖师的传诵与重编,可谓流传极广,然而经过各朝战乱与有意无意的增补之下,错讹脱落、年份不考、释义过当等种种问题,难免出现在各种传抄本中流传后世。《坛

① 《大乘玄论》卷三, T45, 1853, [0035b20]。

经》也是在历代各种的佛教经本中，一再被重新增补与编辑重印的佛书之一，就连书名也一再改变，最后还被冠称为“经”，变成唯一一本非佛亲说而称“经”的著作。观此《坛经》的内涵，历代学人一再对其用心编修，即可了知《坛经》自有其不凡的魅力，何以故？直指人心，示人以佛法宗门大意，并能帮助学人悟入第一义谛的缘故。

为何说《坛经》直指人心，示人以佛法宗门大意，并能帮助学人悟入第一义谛呢？五祖说：“以心传心，皆令自悟自解。自古，佛佛惟传本体，师师密付本心。”六祖自说：“我于忍和尚处一闻，言下便悟，顿见真如本性。是以将此教法流行，令学道者顿悟菩提，各自观心，自见本性。若自不悟，须觅大善知识解最上乘法者，直示正路。是善知识有大因缘，所谓化导令得见性，一切善法因善知识能发起故。”一闻便悟的含意，正是直指人心的最佳诠释。至于如果不能言下得悟，那就一定要依靠真善知识的教导，依教奉行，将来即能自证自悟；于此道理，六祖有说：“善知识！菩提般若之智，世人本自有之，只缘心迷不能自悟，须假大善知识示导见性。”

至于如何依教奉行而得证悟呢？六祖有说：“恩则孝养父母、义则上下相怜、让则尊卑和睦、忍则重恶无喧”、“改过必生智慧、护短心内非贤”、“众生无边誓愿度，恁么道，且不是惠能度。善知识！心中众生，所谓邪迷心、诳妄心、不善心、嫉妒心、恶毒心，如是等心尽是众生，各须自性自度，是名真度。何名自性自度？即自心中邪见烦恼愚痴众生，将正见度；既有正见，使般若智打破愚痴迷妄众生，各各自度”、“烦恼无尽誓愿断，将自性般若智除却虚妄思想心是也。又法门无量誓愿学，须自见性，常行正法，是名真学。又无上佛道誓愿成，既常能下心行于真正，离迷离觉，常生般若除真除妄”。六祖所说，恩、义、让、忍、改过、不护短等，自古以来即是

中国文化的固有传统，亦是世人获得身财善报的根本；在大乘佛法中，约与布施、爱语、利他、同事四摄法相当，亦等同于菩萨外门六度中的布施、持戒、忍辱等诸善行法门。身为佛弟子，除了必须善修这些世间法之外，更重要的是亲证究竟解脱的大乘佛菩提智慧，发起成佛的大菩提心愿，而不是只满足于证得小乘佛法的个人狭小解脱智慧就好。想要获得大乘佛法的菩提智慧，那就要修学完整的菩萨六度万行，除了布施、持戒、忍辱外，还要有精进、禅定与般若智慧的熏习。然而关键点是，如果不能自参自悟，就要“假大善知识示导见性”，千万不要自以为是，盲修瞎炼，最终还是一事无成。因为世间多的是自己没有开悟，却高坐法座误导他人的法师大师。对于这一点，六祖其实是大加挞伐的，譬如六祖在《坛经》里一再说明：

“又有迷人空心静坐，百无所思，自称为大。此一辈人，不可与语，为邪见故”、“若百物不思，当令念绝，即是法缚，即名边见”、“迷人着法相、执一行三昧，直言：‘常坐不动，妄不起心，即是一行三昧。’作此解者，即同无情，却是障道因缘”、“若言常坐不动是，只如舍利弗宴坐林中，却被维摩诘诃。善知识！又有人教坐，看心观静，不动不起，从此置功。迷人不会，便执成颠。如此者众，如是相教，故知大错”、“若只百物不思，念尽除却，一念绝即死，别处受生，是为大错。学道者思之。若不识法意，自错犹可，更误他人；自迷不见，又谤佛经”、“‘汝自性且不见，敢尔弄人？’神会礼拜悔谢。师又曰：‘汝若心迷不见，问善知识觅路；汝若心悟，即自见性，依法修行。汝自迷，不见自心，却来问吾见与不见。吾见自知，岂代汝迷？汝若自见，亦不代吾迷。何不自知自见，乃问吾见与不见？’神会再礼百余拜，求谢过愆，服勤给侍，不离

左右”、“汝等慎勿观静，及空其心；此心本净，无可取舍。各自努力，随缘好去”。

其实宁当恶人拈提诸方的传统，乃是菩萨救护众生的慈悲与智慧的展现。因为拈提诸方的错误，才能彰显出正确的道理，尚未发起正见的学人也才能知所趋吉避凶，免除错修佛法的结果，而能获得亲证实义佛法的益处。其中显示的道理，就是玄奘菩萨所说“若不摧邪，难以显正”的大乘佛法菩萨道救护众生的大慈大悲精神。

至于嘱咐流通的部分，六祖则说：“然须传授：从上来默传分付，不得匿其正法；若不同见同行，在别法中，不得传付，损彼前人究竟无益；恐愚人不解谤此法门，百劫千生断佛种性”、“汝等慎勿观静及空其心，此心本净，无可取舍。各自努力，随缘好去”、“问曰：‘正法眼藏，传付何人？’师曰：‘有道者得，无心者通’”。六祖除了耳提面命传法之人勿传非人之外，还慈悲地提醒大家千万不要错修佛法，千万不能将意识观静与空心等当成是在修行佛法；这个真心法门虽然甚深难入，唯证乃知，唯有具有般若智慧明了无心密意的人，能够得此正法眼藏；然而只要我们确实依照真善知识的教导，依教奉行，久后必定能够亲证真心，发起般若智慧的，这是毋庸置疑的。

六祖在整部《坛经》中，一再地拈提破斥“看静、观空、观静、空心、念绝、百物不思、念尽除却、断百思想、却立净相言是功夫、见即是主、将灭止生、执空”等意识一念不生的邪见修法，次数达12次之多；对于六祖救护众生，如此爱护学人，不忍众生苦的菩萨慈悲心行，我们更应该要特别留意才是，如此才不辜负历代祖师对我们的深切护念与广大恩德。



四、六祖得法与弘法过程中呈现的道理

从六祖在《坛经》里，自述学法过程与宗门法义的开示里，我们可以归纳出六祖在得法与弘法中的几个独特含义：

（一）以在家居士身分得法

六祖提出“下下人有上上智”，这个见地是非常不容易的。一般佛弟子都会认为年高德劭而能说法的出家人一定是有智慧的，但六祖的得法经历告诉我们，事实不一定必然如此。也就是说，学佛不可轻视于他人，或老或少或男或女，或出家或在家，都不应该由外表来判断其修证功德，而是要看对方的实质。在佛法修行上，实质指的是智慧与功德。有智慧的人，所说的佛法意涵，是与经教相应的，不会有违反经教所说法义的现象；有功德的人，在身口意三行上，不会有贪爱执着于财、色、名、食、睡等世间法的现象。六祖得法开悟，隐居猎人队中约15年，后来印宗法师拜以为师。到印宗为六祖剃度之前，六祖都是居士身份，并不是出家僧人。因此如果坚持不是出家人就不可能得法，或者不是出家人就不能弘法，或者“不是出家人，我们就不跟他学法”的观念，那其实是在妨碍我们自己学佛得菩提的道业。坚持这种看法的人，其实不懂佛法。

（二）不轻于人，重视真修实证心行

真懂佛法的人就知道，观世音菩萨、文殊菩萨、弥勒菩萨、普贤菩萨、维摩诘菩萨、大势至菩萨等都是示现在家人的身相，难道他们都没有开悟？难道我们因为这些大菩萨不是示现出家身相就不跟他们学法？当然不会。有智之人，必定懂得以貌取人者必失于人的道理。而且这跟学历也没有关系，真善知识不会因为我们有显赫的背景

与学历等因素，就不教正法给我们；反而是只要我们真心肯在学佛上用功，努力修行六度，护持正法为众生做事，真善知识就一定会帮助我们早日明心见性，进而帮助我们在佛菩提道上的一切修证成就。五祖一点也不轻视出身于边地南方的六祖，而将宗门衣钵传承给他，就是明证。

（三）直指人心，大兴佛法宗门本来无念意旨

佛法的宗门大意，自从佛陀示现涅槃之后，在印度弘传以至后来达摩祖师传入中国，到六祖弘法之前，每一代证悟宗门密意的佛弟子其实并不多见，往往只有寥寥几位，甚至有很多代都是孤传的现象。到了六祖的时代，从玄奘菩萨传译佛法开始，将佛教经论中译备齐之后，因缘成熟，才终于能够广传宗门密意。其实直指真心的法教，早于南北朝时已零星传入中国，然而因为当时三乘法教尚未全部传到中国，般若智慧人人本具的观念尚未深植人心，所以无法弘传开来。等到玄奘菩萨所译的《大般若经》全卷传布天下，将人人心中自有般若的思想流传之后，六祖才能够将佛法宗门的“无念”意旨广弘出来。无念的含意，是指真心的体性是从本以来就对色声香味触法六尘无念，本来便已不见闻觉知分别于六尘法相的意思。念，是指分别和忆念的意思，佛陀曾教佛弟子说：“彼云何念？云何不念？尔时，当念苦谛，当念习谛，当念尽谛，当念道谛。莫念邪谛：有常见、无常见；有边见、无边见；彼命、彼身，非命、非身；如来命终、如来不命终；有终、有不终，亦不有终、亦不无终；莫作是念^①”。佛又曾言：“云何念菩提分？谓念所悟法，观察分别条析拣择及与开解。又应念彼法自体相，随顺觉悟，如诸法空随念了知。此说是名念菩提

① 《增壹阿含经》卷十五，T02，0125，[0622b18]。



分^①。”所以，依照佛说，一切佛弟子学佛不应修意识一念不生无念行，而是要修念菩提分法。对照起来，我们就能了解大乘佛法中说的无念，一定不是指意识无念的状态。佛言：

云何名一庄严三昧？所言一者即是无生，无生者即是法空。又一者名遍一切处，譬如油麻，油遍麻中。无生法者亦复如是，体遍一切，是名一庄严三昧。此一庄严亦名一增长三昧，一者即姪，姪即法界，所谓契经，令法界现前；法界现前已，所有诸法、神通增长，明了现前，是故名为一增长三昧。此一增长亦名一法界三昧，所言一者即是法界。法界亦空，以定力故其空现前，是名一法界庄严三昧^②。

《大般涅槃经》中又说：

云何一名，说无量名？犹如涅槃，亦名涅槃，亦名无生，亦名无出，亦名无作，亦名无为，亦名皈依，亦名窟宅，亦名解脱，亦名光明，亦名灯明，亦名彼岸，亦名无畏，亦名无退，亦名安处，亦名寂静，亦名无相，亦名无二，亦名一行，亦名清凉，亦名无暗，亦名无碍，亦名无诤^③。

《宗镜录》永明禅师说：

《胜鬘经》中，遮余虚妄，名一实谛。显法根本，亦名一依。

① 《增壹阿含经》卷三十七，T11，0316，[0877a21]。

② 《大乘理趣六波罗蜜经》卷九，T08，0261，[0906b21]。

③ 《大般涅槃经》卷三十一，T12，0375，[0810a19]。



由空而证，又是空性，亦名为空。彰异出缠，显摄佛德；佛从中出，名如来藏。明体不染，贞实法性，名自性清净心。功德自体，亦名法身。能出四乘，能入二乘，亦名一乘，与法华一乘别。《无垢称经》遮理有差别，名不二法门。《大慧经》中，表无起尽，亦名不生不灭。《涅槃经》中彰法身因，多名佛性；离缚解脱，亦名涅槃^①。

由以上佛菩萨的开示引证，我们即能得知，所谓真心，即是如来藏，即是法身，即是无生，即是无相，即是无作，即是无净，即是涅槃，即是不二法门，即是彼岸；如是无量诸名，名称虽有不同，所指都是众生本具的真心自性。因此，《坛经》中六祖所说的无念，意思就是指真心如来藏。所谓参禅开悟，就是要实证人人本具的这个真心。

（四）展示佛法不离世间觉的大乘慈悲救护众生精神

《坛经》中六祖说：“善知识！本来正教，无有顿渐，人性自有利钝。迷人渐修，悟人顿契。自识本心，自见本性，即无差别，所以立顿渐之假名”“自心皈依自性，是皈依真佛。自皈依者，除却自性中不善心、嫉妒心、谄曲心、吾我心、诳妄心、轻人心、慢他心、邪见心、贡高心，及一切时中不善之行，常自见己过，不说他人好恶，是自皈依。常须下心，普行恭敬，即是见性通达，更无滞碍，是自皈依”“修道之人，倘不以智慧照破烦恼，无始生死凭何出离”“善知识！本来正教，无有顿渐，人性自有利钝。迷人渐修，悟人顿契。自识本心，自见本性，即无差别，所以立顿渐之假名”“自心皈依自性，是皈依真佛。自皈依者，除却自性中不善心、嫉妒心、谄曲心、吾我心、诳妄心、轻人心、慢他心、邪见心、贡高心，及一切时中不

^① 《宗镜录》卷二十九，T48，2016，[0582c05]。