

修订版

冯友兰文集



【第七卷】

中国哲学简史

长
春
出
版
社
国家一级出版社
单位

修订版

冯友兰文集

【第七卷】

中国哲学简史

長 春 出 版 社

国家一级出版社

全国百佳图书出版单位

图书在版编目 (CIP) 数据

中国哲学简史 / 冯友兰著; 邵汉明编. —修订本.
—长春: 长春出版社, 2017.1
(冯友兰文集; 第七卷)
ISBN 978 - 7 - 5445 - 4654 - 6

I. ①中… II. ①冯… ②邵… III. ①哲学史—中国
IV. ①B2

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2016) 第 276734 号

冯友兰文集

著 者: 冯友兰
编 者: 邵汉明
责任编辑: 张中良 李春龙
封面设计: 王国擎

出版发行: **长 春 出 版 社**

总编室电话: 0431 - 88563443

地 址: 吉林省长春市建设街 1377 号

发行部电话: 0431 - 88561180

邮 编: 130061

网 址: www.cccbs.net

制 版: 吉林省久慧文化有限公司

印 刷: 吉广控股有限公司

经 销: 新华书店

开 本: 787 毫米 × 1092 毫米 1/16

字 数: 3960 千字

印 张: 209

版 次: 2017 年 1 月第 1 版

印 次: 2017 年 1 月第 1 次印刷

印 数: 3 000 册

定 价: (全十二卷) 598.00 元

版权所有 盗版必究

如有印装质量问题, 请与印厂联系调换

印厂电话: 0431—81067999



1948年2月，冯友兰离美回国途中在夏威夷。



1948年9月，在南京出席中央研究院第一届院士会议。此为院士们合影。二排左二为冯友兰，右一为汤用彤；一排右四为胡适，左一为萨本栋；三排左二为梁思成；后排左二为陈省身。

目 录

自 序	001
第一章 中国哲学的精神	003
第一节 哲学在中国文化中的地位	003
第二节 中国哲学的精神和问题	006
第三节 中国哲学家表达自己思想的方式	009
第四节 语言障碍	011
第二章 中国哲学的背景	012
第一节 中华民族的地理环境	012
第二节 中华民族的经济背景	013
第三节 《上农》——农业的价值	014
第四节 “反者道之动”	014
第五节 对自然的理想化	015
第六节 家族制度	015
第七节 入世和出世	016
第八节 中国艺术与诗歌	016
第九节 中国哲学的方法论	017
第十节 海洋国家和大陆国家	018
第十一节 中国哲学中的“常”与“变”	019
第三章 诸子的由来	021
第一节 司马谈和六家	021
第二节 刘歆和他关于各家缘起的理论	022
第三节 对刘歆理论的修正	023
第四章 孔子：第一位教师	026

第一节	孔子与六经	026
第二节	作为教育家的孔子	027
第三节	正名	028
第四节	仁义	028
第五节	忠恕	029
第六节	知命	030
第七节	孔子的心灵修养	031
第八节	孔子在中国历史上的地位	032
第五章	墨子：孔子的第一位反对者	034
第一节	墨家的社会背景	034
第二节	墨子对儒家的批判	036
第三节	兼爱	036
第四节	天志和明鬼	038
第五节	一个看似表里不一的问题	038
第六节	国家的起源	039
第六章	道家的第一阶段：杨朱	041
第一节	早期道家与隐者	041
第二节	杨朱的基本思想	042
第三节	杨朱思想举例	042
第四节	老庄著作中的杨朱思想	043
第五节	道家思想的发展	044
第七章	儒家的理想主义流派：孟子	046
第一节	性善说	046
第二节	论儒家与墨家的基本不同点	047
第三节	政治哲学	049
第四节	神秘主义	051
第八章	名家	053
第一节	名家和“辩者”	053
第二节	惠施关于事物相对性的理论	055
第三节	公孙龙关于共相的学说	057

第四节	惠施和公孙龙学说的意义	060
第九章	道家的第二阶段：老子	061
第一节	老子其人和《老子》其书	061
第二节	道，无名	062
第三节	自然的不变规律	063
第四节	为人处世	065
第五节	政治理论	067
第十章	道家的第三阶段：庄子	069
第一节	庄子其人和《庄子》其书	069
第二节	得到相对快乐的途径	069
第三节	政治与社会哲学	070
第四节	感情和理性	071
第五节	达到至乐的途径	073
第六节	有限的观点	073
第七节	更高层次的观点	074
第八节	更高层次的知识	075
第九节	神秘主义的方法论	077
第十一章	后期的墨家	079
第一节	关于知识和名的讨论	079
第二节	关于“辩”的讨论	080
第三节	澄清兼爱说	082
第四节	为“兼爱”辩	083
第五节	对其他学派的批判	084
第十二章	阴阳家和中国早期的宇宙发生论	087
第一节	六种术数	087
第二节	《洪范》所描述的五行	088
第三节	《月令》	089
第四节	邹衍	090
第五节	历史哲学	091
第六节	“易传”中描述的阴阳原则	092

第十三章	儒家的现实主义流派：荀子	095
第一节	人的地位	095
第二节	关于人性的学说	096
第三节	道德的根源	097
第四节	关于礼乐的学说	098
第五节	关于逻辑的理论	100
第六节	论其他学派的谬误	101
第十四章	韩非子与法家	103
第一节	法家的社会背景	103
第二节	韩非子，法家的集大成者	104
第三节	法家的历史哲学	105
第四节	治国之道	106
第五节	法家与道家	107
第六节	法家与儒家	109
第十五章	儒家的形而上学	110
第一节	事物之“理”	110
第二节	万物生成之“道”	112
第三节	万物变易之“道”	113
第四节	“中”与“和”	114
第五节	“庸”与“常”	115
第六节	从启蒙到止于至善——明与诚	116
第十六章	治国平天下的哲学主张	118
第一节	秦朝统一中国前的中国政治情况	118
第二节	中国的统一	119
第三节	《大学》	120
第四节	《荀子》中的折中倾向	121
第五节	《庄子》哲学中的折中倾向	122
第六节	司马谈和刘歆的折中主义思想	123
第十七章	汉帝国的理论家：董仲舒	126
第一节	阴阳家和儒家的合流	126

第二节	对宇宙本体的理论	127
第三节	人性的学说	128
第四节	社会伦理学说	129
第五节	政治哲学	130
第六节	历史哲学	130
第七节	对《春秋》的解释	131
第八节	社会进步的三个阶段	132
第十八章	儒家兴盛和道家再起	134
第一节	思想的统一	134
第二节	孔子在汉代思想界的地位	135
第三节	汉代经学中古文学派和今文学派之争	136
第四节	扬雄和王充	137
第五节	道家与佛学	138
第六节	政治和社会背景	139
第十九章	新道家：崇尚理性的玄学	142
第一节	名家再次引起人们的兴趣	142
第二节	对孔子的重新诠释	143
第三节	向秀和郭象	144
第四节	道是“无”	144
第五节	万物的“独化”	145
第六节	典制与道德	146
第七节	有为与无为	147
第八节	知识与模仿	147
第九节	齐万物	149
第十节	终极的自由与快乐	150
第二十章	新道家：豁达率性的风格	152
第一节	风流与浪漫精神	152
第二节	“杨朱的乐园”	153
第三节	率性的生活	154
第四节	感 情	156

第五节	情 爱	157
第二十一章	中国佛学的基础	159
第一节	佛教的传入及其在中国的发展	159
第二节	佛学的一般概念	160
第三节	二谛义	161
第四节	僧肇的哲学	162
第五节	道生的哲学	164
第二十二章	禅宗：潜默的哲学	168
第一节	禅宗起源的旧说	168
第二节	第一义不可说	169
第三节	修禅的方法	170
第四节	顿 悟	171
第五节	无成之功	172
第二十三章	更新的儒家：宇宙论者	174
第一节	韩愈和李翱	174
第二节	周敦颐的宇宙论	176
第三节	精神修养的方法	176
第四节	邵雍的宇宙论	178
第五节	事物演化的规律	179
第六节	张载的宇宙论	181
第二十四章	更新的儒家：两个学派的开端	183
第一节	程颢对“仁”的认识	183
第二节	程朱的“理”的观念的来源	185
第三节	程颐的“理”的观念	186
第四节	陶冶感情的方法	187
第五节	寻孔颜乐处	188
第二十五章	更新的儒学：主张柏拉图式理念的理学	191
第一节	朱熹在中国历史上的地位	191
第二节	“理”或原理	192
第三节	太 极	193

第四节	“气”	194
第五节	性和心	195
第六节	政治哲学	197
第七节	修心养性的方法	198
第二十六章	更新的儒学中的另一派：宇宙心学	200
第一节	陆九渊论心	200
第二节	王守仁的宇宙观	201
第三节	“明德”	202
第四节	良知——来自直觉的认识	203
第五节	“正事”	204
第六节	“用敬”	205
第七节	对佛学的批评	206
第二十七章	西方哲学的传入	207
第一节	反对更新的儒学的思潮	207
第二节	孔教运动	209
第三节	西方思想的传入	211
第四节	西方哲学的传入	213
第二十八章	厕身现代世界的中国哲学	216
第一节	哲学家和哲学史家	216
第二节	抗日战争时期的哲学耕耘	217
第三节	哲学的性质	219
第四节	人生的境界	220
第五节	形而上学中的方法论	222
英文版编者引言		224
译后记		229

自序

小史^①者，非徒巨著之节略，姓名、学派之清单也。譬犹画图，小景之中，形神自足。非全史在胸，曷克臻此。惟其如是，读其书者，乃觉择焉虽精而语焉犹详也。历稽载籍，良史必有三长：才，学，识。学者，史料精熟也；识者，选材精当也；才者，文笔精妙也。著小史者，意在通俗，不易展其学，而其识其才，较之学术巨著尤为需要。余著此书，于史料选材，亦既勉竭绵薄矣，复得借重布德博士（Derk Bodde）之文才，何幸如之。西方读者，倘觉此书易晓，娓娓可读，博士与有力焉；选材编排，博士亦每有建议。本书小史耳，研究中国哲学，以为导引可也。欲知其详，尚有拙著大《中国哲学史》^②，亦承布德博士英译；又有近作《新原道》^③，已承牛津大学休士先生（E. R. Hughes）英译；可供参阅。本书所引中国原籍，每亦借用二君之译文，书此致谢。1946—1947年，余于宾夕法尼亚大学任访问教授，因著此书。此行承洛克斐勒基金会资助，乘此书出版之际，致以谢意。该校东方学系师生诸君之合作、鼓励，亦所感谢；该系中文副教授布德博士，尤所感谢。国会图书馆亚洲部主任恒慕义先生（A. W. Hummel）为此书安排出版，亦致谢意。

冯友兰

1947年6月

于宾夕法尼亚大学

① 本书英文原本出版时，中文名为《中国哲学小史》，但1933年商务印书馆曾出版著者另一本《中国哲学小史》，作为万有文库百科小丛书之一。因此，著者将本书定名为《中国哲学简史》。

② 《中国哲学史》上卷，布德译，书名 *A History of Chinese Philosophy, the Period of Philosophers (from the beginning to circa 100B. C.)* 由 Henry Vetch, Peiping: Allen and Unwin, London 于1937年出版。布德继续译出下卷后，上、下两卷均由 Princeton University Press 于1952年出版。

③ 《新原道》，一名《中国哲学之精神》，休士译，书名 *The Spirit of Chinese Philosophy*, 由 London: Routledge Kegan Paul 于1947年出版。

第一章 中国哲学的精神

哲学在中国文化中的地位，历来被看为可以和宗教在其他文化中的地位相比拟。在中国，哲学是每一个受过教育的人都关切的领域。从前在中国，一个人如果受教育，首先就是受哲学方面的启蒙教育。儿童入学，首先要读的就是《论语》《孟子》《大学》《中庸》。这“四书”也是宋以后道学（在西方被称为“新儒学”）认为最重要的文献。孩子刚学认字，通常所用的课本《三字经》，每三个字为一组，每六个字成一句，偶句押韵，朗读时容易上口，也便于记忆。事实上，这本书乃是中国儿童的识字课本。《三字经》的第一句“人之初，性本善”，便是孟子哲学的基本思想。

第一节 哲学在中国文化中的地位

在西方人眼里，中国人的生活渗透了儒家思想，儒家俨然成为一种宗教。而事实上，儒家思想并不比柏拉图或亚里士多德思想更像宗教。“四书”在中国人心目中诚然具有《圣经》在西方人心目中的那种地位，但“四书”中没有上帝创世，也没有天堂地狱。

当然，哲学和宗教的含义并不十分明确，不同的人对哲学和宗教的理解可能全然不同。人们谈到哲学或宗教时，心目中所想的可能很不同。就我来说，哲学是对人生的系统反思。人只要还没有死，他就还是在人生之中，但并不是所有的人都对人生进行反思，至于作系统反思的人就更少。一个哲学家总要进行哲学思考，这就是说，他必须对人生进行反思，并把自己的思想系统地表述出来。

这种思考，我们称之为反思，因为它把人生作为思考的对象。有关人生的学说，有关宇宙的学说以及有关知识的学说，都是由这样的思考中产生的。宇宙是人类生存的背景，是人生戏剧演出的舞台，宇宙论就是这样兴起的。思考本身就是知识，知识论就是由此而兴起的。按照某些西方哲学家的看法，人要思想，首

先要弄清楚人能够思考什么，这就是说，在对人生进行思考之前，我们先要对思想进行思考。

这些学说都是反思的产物，甚至“人生”和“生命”的概念、“宇宙”的概念、“知识”的概念也都是反思的产物。人无论是自己思索或与别人谈论，都是在人生之中。我们对宇宙进行思索或与人谈论它，都是在其中进行反思。但哲学家所说的“宇宙”和物理学家心目中的“宇宙”，内涵有所不同。哲学家说到“宇宙”时，所指的是一切存在的整体，相当于中国古代哲学家惠施所说的“大一”，可以给它一个定义，乃是：“至大无外”。因此，任何人，任何事物，都在宇宙之中。当一个人对宇宙进行思索时，他就是在反思。

当我们对知识进行思索或谈论时，这种思索和谈论的本身也是知识，用亚里士多德的话来说，它是“关于思索的思索”，这就是“反思”。有的哲学家坚持认为，我们在思索之前，必须先对思索进行思索，仿佛人还有另一套器官，来对思索进行思索，这就陷入了一个恶性循环。其实，我们用来思考的器官只有一个，如果我们怀疑自己对人生和宇宙思考的能力，我们也同样有理由怀疑自己对思索进行思索的能力。

宗教也和人生相关联。任何一种大的宗教，它的核心部分必然有哲学。事实上，每一种大的宗教就是某种哲学加上一定的上层建筑，包括迷信、教义、礼仪和体制。这是我对宗教的认识。

如果从这个意义——也就是人们通常的认识——来看待宗教，就可以看出，儒家不是一种宗教。许多人习惯地认为，儒、道、佛是中国的三种宗教。其实，儒家并不是一种宗教。道家和道教是不同的两回事，道家是一种哲学，道教才是宗教。它们的内涵不仅不同，甚至是互相矛盾的：道家哲学教导人顺乎自然，道教却教导人逆乎自然。举例来说，按老庄思想，万物有生必有死，人对于死，顺应自然，完全不必介意，而道教的宗旨却是教导长生术，这不是反乎自然吗？道教含有一种征服自然的科学精神。如果有人对中国科学史有兴趣，《道藏》里许多道士的著作倒是可以提供不少资料。

至于佛教，佛学和佛教也是有区别的。对中国知识分子来说，佛学比佛教有趣得多。在中国传统的丧事仪式中，僧人和道士同时参加，并不令人感到奇怪。中国人对待宗教的态度，也是充满哲学意味的。

今天，许多西方人看到：中国人不像其他民族那样重视宗教。例如，德克·布德教授在《构成中国文化的主要思想》一文中写道：“他们（中国人）并不认为宗教思想和宗教活动是生活中的重要部分。……中国文化的精神基础不是宗教（至少不是有组织形式的宗教），而是伦理（特别是儒家伦理）。……这一切使中

国和其他主要文明国家把教会和神职人员看为文明的重要组成部分，有基本的不同。”

从某种意义上来说，这话一点不错。但是人们会问：这是为什么？如果追求彼岸世界不是人类内心的最深要求之一，为什么对世界许多人来说，宗教信仰和宗教活动成为生活中十分重要的组成部分呢？如果宗教信仰和宗教活动是人类的基本要求之一，何以中国人成为例外呢？有人认为，中国文化的精神基础不是宗教，而是伦理，这是否意味着中国人不曾意识到，在道德伦理之上，还有更高的价值呢？

比伦理道德更高的价值可以称之为超伦理道德的价值。爱人是一个道德价值，爱神是一个超越道德的价值，有的人或许喜欢称之为宗教价值。如果有人征求我的意见，我会说，这个价值不仅限于宗教，除非宗教在这里的含义和我在上面所说的不同。举例来说，基督徒看爱神是一个宗教价值；而在斯宾诺莎的哲学思想里，神的含义就是宇宙。严格说来，基督徒所说的爱神，也并不是超越道德伦理的，基督教所信仰的神是具有位格的，因此，基督徒爱神可以比拟为儿子爱父亲，而儿子爱父亲便是一个伦理价值。因此，基督教所讲的爱神是否超越道德，便成了问题。它只是类似超道德，而斯宾诺莎哲学中的“爱神”才是真正超越道德的价值。

现在来回答上面的问题。人不满足于现实世界而追求超越现实世界，这是人类内心深处的一种渴望，在这一点上，中国人和其他民族的人并无二致。但是中国人不那么关切宗教，是因为他们太关切哲学了；他们的宗教意识不浓，是因为他们的哲学意识太浓了。他们在哲学里找到了超越现实世界的那个存在，也在哲学里表达和欣赏那个超越伦理道德的价值；在哲学生活中，他们体验了这些超越伦理道德的价值。

根据中国哲学的传统，哲学的功能不是为了增进正面的知识（我所说的正面知识是指对客观事物的信息），而是为了提高人的心灵，超越现实世界，体验高于道德的价值。《道德经》第四十八章说：“为学日益，为道日损。”这里不谈“损”和“益”的区别，我对老子这句话也并不完全同意。援引这句话是为了借此表明：中国哲学传统对于“学”和“道”是有所区别的。“学”就是我在前面所说的增长正面知识，“道”则是心灵的提高。哲学是在后一个范畴之中的。

哲学，特别是形而上学，其功能不是要增长正面知识，这一点在当代西方哲学中，已有维也纳学派加以阐述。但是，维也纳学派是从另一个角度，为了另一个目的。我不同意这一学派认为哲学的功能只是为了澄清概念，把形而上学的性质看成只是概念的抒情诗；但是，从他们的论辩中可以清楚看到，如果哲学果真