

# 儒家文化研究

郭濟勇主編

第八輯

儒家生態思想暨劉述  
先先生八秩壽慶專號



# 儒家文化研究

丁亥之春 蕭萇父題

第八輯

儒家生態思想暨劉述  
先先生八秩壽慶專號

郭齊勇 主編

生活·讀書·新知 三聯書店

Copyright © 2017 by SDX Joint Publishing Company.

All Rights Reserved.

本作品版權由生活·讀書·新知三聯書店所有。

未經許可，不得翻印。

### 圖書在版編目 (CIP) 數據

儒家文化研究. 第八輯 / 郭齊勇主編. — 北京:  
生活·讀書·新知三聯書店, 2017.7  
ISBN 978-7-108-05859-1

I. ①儒… II. ①郭… III. ①儒家-傳統文化-研究  
IV. ①B222.05

中國版本圖書館 CIP 數據核字 (2016) 第 320448 號

特邀編輯 李欣

責任編輯 徐國強

裝幀設計 羅洪 劉洋

責任印制 徐方

出版發行 生活·讀書·新知三聯書店

(北京市東城區美術館東街 22 號 100010)

網 址 [www.sdxjpc.com](http://www.sdxjpc.com)

經 銷 新華書店

印 刷 北京市松源印刷有限公司

版 次 2017 年 7 月北京第 1 版

2017 年 7 月北京第 1 次印刷

開 本 880 毫米 × 1230 毫米 1/32 印張 17.5

字 數 363 千字

印 數 0,001-2,500 冊

定 價 79.00 元

(印裝查詢: 01064002715; 郵購查詢: 01084010542)

《儒家文化研究》叢書是探討儒家學術、思想和文化諸問題的專門言論空間。通過發表國內外方家碩學的高文讜論，將經過創造性轉化的儒家傳統呈現給中國和世界。

**編纂宗旨：**根源性與多元性、學術性與思想性、理論性與現實性、厚重感與前沿性。

**主要內容：**儒學史前史、原始儒學、漢唐儒學、宋明儒學、現當代新儒學、儒家人物思想、儒家經典、儒家哲學、儒家倫理學、儒家社會政治理論等方面的研究論著。儒學與諸子學、儒學與玄學、儒學與道教、儒學與佛教、儒學與回教、儒學與各兄弟民族宗教文化乃至儒學與西學、儒學與現代西方人文社會學說的研究論著，同樣是本輯刊所特別重視和需要的。

**編纂准繩：**以資料佔有的全面性、出處的準確性、理解的深刻性等學術規範的要求作為標準，據以對論著進行選汰，杜絕投機取巧、凌空蹈虛之作。

## 《儒家文化研究》編委會

主編單位 武漢大學國學院

武漢大學孔子與儒學研究中心

顧問 (按姓名音序排列)

[美] 安樂哲 (Roger T. Ames)

陳來

[日] 渡辺浩

[美] 杜維明

劉述先

牟鍾鑒

龐樸

[韓] 宋榮培

蕭萇父

余敦康

主編 郭齊勇

副主編 吳根友 胡治洪

編委 (按姓名音序排列)

蔡方鹿

[韓] 崔英辰

丁四新

高瑞泉

蔣國保

[美] 李晨陽

李明輝

林安梧

彭永捷

王中江

[日] 小島毅

徐洪興

顏炳罡

于亭

朱漢民

[德] 卜松山 (Karl-Heinz Pohl)

[美] 成中英

[法] 杜瑞樂 (Joel Thoraval)

黃俊杰

[瑞典] 羅多弼 (Torbjörn Lodén)

[美] 南樂山 (Robert Neville)

[加] 沈清松

湯一介

信廣來

張立文

陳少明

[比] 戴卡琳 (Carine Defoort)

丁為祥

[美] 黃勇

[韓] 金炳采

李存山

李維武

[澳] 梅約翰 (John Makeham)

[日] 三浦秀一

[日] 吾妻重二

[德] 謝林德 (Dennis Schilling)

徐少華

楊朝明

張學智

陳衛平

董平

黃玉順

景海峰

李景林

李翔海

單純

向世陵

許蘇民

楊國榮

鄭宗義

## 弁 言

全球生態破壞已經迫在眉睫，大氣、天候、水土、植被以及礦藏等的惡化或枯竭，嚴重危及人類乃至一切物種的生存和延續。如果說當今世界許多熱點問題由於具有地緣、民族、階級、宗教、文化以及意識形態等屬性，因而尚不帶有普遍性，可以被身處其外的人們所忽略，那麼生態危機卻與這個世界的每一個人切身相關，是任何人都無法消解的問題。僅此一端，近四百年來蔓延於整個世界的現代化進程就必須予以深刻反思和根本調整。儒家一貫認為，學術可以作用于人心，而人心又將影響世道。本輯收入十多位儒學或中國哲學研究者論述儒家生態思想的文章，這些文章或通過對儒家文獻的總體把握，或依據某篇儒家經典，或從中國古代某一地域的生活樣態方面，呈現了儒家傳統的生態觀念、行為習慣及其制度安排，揭示了致思於可大可久的儒家生態智慧的現實意義；還有幾篇文章雖不直接關涉生態問題，但通過梳理“天人合一”思想的歷史脈絡，展現人文設施的空間佈局，論述傳統生命倫理，構想農村生態經濟，也都從某一側面體現出儒家思想及其實踐與生態保

護之隱然相合。決不要以為這些學術成果都是在復述前現代的論說而予以輕忽或拒斥，實際上其中蘊含的儒家宇宙倫理觀對於端正人心、拯救生態亦即拯救人類本身，具有非常重大的積極作用。

今年是學貫中西、在海內外學界享有極高聲譽的學者，著名哲學家與哲學史家，現當代新儒家第三代代表人物之一劉述先先生八十華誕。劉先生原籍江西吉安，1934年出生於上海，台灣大學哲學系學士、哲學研究所碩士，美國南伊利諾伊大學哲學博士，曾任美國南伊利諾伊大學哲學系教授、香港中文大學哲學系講座教授兼系主任、台灣“中研院”中國文哲研究所特聘講座研究員等。劉先生對中國哲學特別是宋明儒學極深研幾，對西方文化哲學與宗教哲學也有精到研究。他創造性地發掘蘊含於儒學中的超越精神，突出儒學的宗教性意蘊。面對日益分崩離析的現代哲學，他主張一種分化之後的“全觀”。通過對“理一分殊”的現代闡釋，他著力解決當代社會所面臨的一元與多元、絕對與相對、理想與現實之間的緊張與衝突。他致力於重新闡釋儒學的智慧並展示其現代相干性，尤其關注全球倫理問題，代表中國文化與世界其他不同宗教、文化傳統開展對話。他的不少著作文字優美，將深奧學理與實存體驗融為一體，充溢著人生智慧。值此劉先生八十壽辰，本輯特收入七位學者研究劉先生學術思想的文章，以此祝賀劉先生華誕，並表達對於這位前輩的崇高敬意！

附識：本輯於2014年集稿，時逢劉述先先生八秩壽慶，故特辟專欄志賀。至本輯出版時，劉先生已經作古，但仍保留壽慶文章，以為紀念。

儒家文化研究 第一輯

新出楚簡研究專號

儒家文化研究 第二輯

儒家政法思想與現代經學研究專號

儒家文化研究 第三輯

禮學研究專號

儒家文化研究 第四輯

心性論研究專號

儒家文化研究 第五輯

近三十年中國哲學回顧與展望專號

儒家文化研究 第六輯

中國哲學與海外哲學研究專號

儒家文化研究 第七輯

儒家政治哲學研究專號

儒家文化研究 第八輯

儒家生態思想暨劉述先生八秩壽慶專號

生活·讀書·新知三聯書店 刊行



# 目 錄

弁 言 .....	1
儒家生態哲學思想及其現代價值 .....	葛榮晉 1
“中庸”“中和”“誠”的生態智慧新探 .....	錢耕森 12
傳統儒家的天地人智慧：當代新儒學之生態倫理 .....	李瑞全 29
儒家的生態倫理思想與可持續發展 .....	白 奚 57
論儒家生態哲學的基本理論 .....	喬清舉 84
人心與生態 .....	胡治洪 131
論《中庸》的生態主旨	
——以朱熹《中庸章句》為依據 .....	樂愛國 153
參天地贊化育：儒家生態倫理觀簡論 .....	佘正榮 188
自然生命與文化生命：長江流域的生態生命思想素描	
.....	蕭洪恩 230
價值進化論與價值本體論	
——羅爾斯頓與儒家生態倫理思想比較 .....	崔 濤 251

儒家“天人合一”思想的歷史脈絡及當代意義 .....	景海峰	274
從《易·繫辭傳》論儒家的空間實踐		
——以台灣為例 .....	潘朝陽	317
論儒家的生命倫理 .....	單純	377
儒家文化與農村生態經濟：兩岸共建儒學文化村的構想		
.....	王寧川 皮介行 鄒宇澤	393
恭祝劉述先先生八十華誕 .....	郭齊勇	410
新儒學在全球倫理重構中的角色 .....	景海峰	427
劉述先先生對儒家傳統“知識與價值”的理解和詮釋		
.....	東方朔	441
超越和內在之並舉，理想與現實之從容		
——對劉述先學術思想的一點認識 .....	丁為祥	463
“兩行之理”與儒學的宗教性		
——劉述先先生對儒學宗教性問題的反思		
.....	姚才剛 陳海梅	491
從哲學的解釋到思想史與哲學相結合的解釋		
——牟宗三與劉述先二先生關於朱子哲學研究之比較		
.....	周恩榮	507
“理一分殊”與儒家倫理重建		
——兼談劉述先先生儒學詮釋學的啟示意義 .....	周浩翔	539

# 儒家生態哲學思想及其現代價值

葛榮晉

**內容提要：**針對 21 世紀人類面臨的重要生態環保危機社會問題，作者從哲學價值高度，揭示和闡述了儒家的“愛物”生態倫理觀念，從本體論角度提出了“民胞物與”的生態哲學，並從“仁者以天地萬物為一體”的“天人合一”的人生境界發掘和弘揚了儒家的生態哲學思想，這些不僅對於 21 世紀全球生態環境保護具有重要的指導意義，而且對於建構新的生態倫理哲學體系也有著重要的理論價值。

生態環保危機是 21 世紀人類面臨的重大社會問題之一。要解決這一社會問題，除了從法律和科技層面採取有力措施外，更為重要的是要從哲學價值層面發掘和弘揚儒家的生態哲學思想，構建新的生態倫理學，增強全人類的地球環保意識，重構人類與自然之間的良性互動、協調發展的關係。正如當代美國生態倫理學權威、國際環境協會主席科羅拉多教授所指出的那樣：“建立當代生態倫理學的契機和出路，在中國傳統的哲學思想中。”中國古代的儒家生態哲學思想，對於構建新的

生態倫理學具有重要的理論價值和現實意義。

### 一、儒家“愛物”的生態倫理思想

春秋戰國時期，隨著農業文明的發展，生態環境也遭到了嚴重破壞。《孟子·告子上》云：“牛山之木嘗美矣，以其郊於大國也，斧斤伐之，可以為美乎？是其日夜之所息，雨露之所潤，非無萌蘖之生焉，牛羊又從而牧之，是以若彼濯濯也。”這是說，位於齊國首都臨淄城南約十里的牛山，本是草木茂盛的地方，但是，由於人們“斧斤伐之”，又牛羊牧之，過度地採伐和放牧，使它變成了光禿禿的山。從牛山由茂美變成禿山這一典型事例，可以看出戰國時期生態環境的破壞。正是基於此，儒家才會有“愛物”的生態倫理觀念，試圖從道德層面樹立人的環保意識，以達到天人和諧的境界。

儒家的生態倫理觀念是以“仁愛”思想為基礎的。儒家既講人際道德，亦講生態道德。孟子根據“人皆有不忍人之心”的性善論，並通過“仁者以其所愛及其所不愛”的邏輯推理方法，提出了“君子之於物也，愛之而弗仁；於民也，仁之而弗親。親親而仁民，仁民而愛物”（《孟子·盡心上》）。孟子認為道德系統是由“愛物”的生態道德和“親親”“仁民”的人際道德構成的。這是一個由人際道德擴展到生態道德的依序上升的道德等級關係。他認為“愛”的內涵不限於“親親”“仁民”，還應當包括“愛物”。他主張“恩足以及禽獸”（《孟子·梁惠王上》），反對任意殘殺動物，指出：“君子之於禽獸，

見其生，不忍見其死；聞其聲，不忍食其肉，是以君子遠庖廚也。”（同上）這一“遠庖廚”的觀點，含有重視生命、保護動物的合理思想。《易傳》作者進一步發揮孟子的“愛物”思想，提出了“厚德載物”的命題，認為人類應當效法大地，把仁愛精神推廣到大自然中，以寬厚仁慈之德愛護宇宙萬物，才可以保護動植物資源，促進人與自然之間的良性生態循環。“舜之為君也，其政好生而惡殺……是以四海承風，暢於異類，鳳翔麟至，鳥獸馴德。無他也，好生故也。”（王肅註《孔子家語·好生》）

那麼，如何實施“愛物”的生態倫理原則呢？儒家提出了兩條基本原則：

（一）依據“中庸”原則，儒家主張“取物不盡物”

孔子的“鈞而不綱，弋不射宿”（《論語·述而》）以及“剝胎殺夭，則麒麟不至郊；竭澤涸漁，則蛟龍不合陰陽；覆巢毀卵，則鳳凰不翔”（《史記·孔子世家》），孟子的“數罟不入洿池，魚鱉不可勝食也”（《孟子·梁惠王上》），荀子的“網罟毒藥不入澤，不夭其生，不絕其長也”（《荀子·王制》）的觀點，都是“取物不盡物”原則的體現。《禮記·月令》篇作者在孔、孟、荀思想的基礎上，進一步規定在萬物復蘇的春天，禁止砍伐樹木，不要毀壞鳥巢，不要殺死幼獸、胎獸、初飛的小鳥，不要捕殺小獸，不要掏取鳥卵。“天子不合圍，諸侯不掩群”，要求天子和諸侯打獵時不要殺傷過多，以免滅絕宇宙生靈。這一切都是“中庸”原則在生態環保中的具體體現。儒家極力反對人類對動植物生態資源的掠奪，造成動植物

滅絕，以保證生物的持續發展。

這一“取物不盡物”的“中庸”生態思想，在今天仍有重要的現實意義。無論是中國還是世界，之所以發生嚴重的生態環境危機，重要原因之一，就是沒有做到“中庸”。人類為了滿足自己私欲的需要，憑藉現代科學技術，無節制地砍伐森林，過度地捕殺禽獸、捕撈水產，過度地使用地力和牧場，過度地開採礦藏和地下水體，過度地施放工業污染物（廢水、廢氣、廢渣），過度繁殖，造成人口爆炸等惡果。因此，針對人類這種過度超越環境極限的行為，1972年羅馬俱樂部提出了“適度增長”的新觀念，認為任何現實性的增長都應適度，否則，就會造成環境惡化的後果。美國學者威廉·福格特於1949年出版的《生存之路》一書，要求在土地使用上應遵循“大地的中庸之道”，切不可過度地開發與利用土地。英國學者舒馬赫在《小的是美好的》一書中，主張在經濟發展上尋找一種“介於實利主義者的輕率與傳統主義者的靜止之間的中道”；在技術開發上，主張發展介於“先進技術”與“傳統技術”之間的“中間技術”。這些學者是否讀過儒家經典、受到儒家思想影響，姑且不論，但是他們同儒家的“中庸之道”在思想方法上卻有著驚人的相似之處。中國近年在生態環保上制定的《水土保持工作條例》（1982）、《中華人民共和國森林法》（1984）、《中華人民共和國漁業法》（1986）、《中華人民共和國礦產資源法》（1986）、《中華人民共和國森林法實施細則》（1986）、《中華人民共和國野生動物保護法》（1988）等生態環保法律中，也繼承和發展了儒家“取物不盡物”的中

庸原則，規定“對森林實行限額採伐，鼓勵植樹造林、封山育林，擴大森林覆蓋面積”；規定“合理使用草原，防止過度放牧”；在捕魚時，“不得使用禁止的漁具、捕撈方法和小於規定的最小網目尺寸的網具進行捕撈”，“禁止炸魚、毒魚”；“禁止使用軍用武器、毒藥、炸藥進行捕獵”。從這些法律條文中也可以看出，儒家提出的“取物不盡物”的中庸原則，在今天仍具有強大的生命力。

## （二）根據“天人合一”原則，儒家主張“取物以順時”

儒家認為，要想做到“愛物”，人就必須“與天地合其德”，“與四時合其序”。孔子十分熱愛生命，對於穀物瓜果之類，堅持“不時不食”（《論語·鄉黨》）。孟子根據動植物依“時”發育成長的生態規律，主張“不違農時，穀不可勝食也”，“斧斤以時入山林，材木不可勝用也”，“雞豚狗彘之畜，無失其時，七十者可以食肉矣。百畝之田，勿奪其時，數口之家，可以無飢矣”（《孟子·梁惠王上》）。孟子在這裏描繪了一幅“穀物一時一食穀”“林木一時一勝用”“畜一時一食肉”“田一時一無饑”的良性的生態循環的畫面。荀子進一步發揮孔孟的生態思想，從制度層面更加系統地闡述了“取物以順時”的“愛物”觀點。他說：“聖王之制也：草木榮華滋碩之時，則斧斤不入山林，不夭其生，不絕其長也；黿鼉魚鱉鰕鱸孕別之時，網罟毒藥不入澤，不夭其生，不絕其長也；春耕、夏耘、秋收、冬藏，四者不失時，故五穀不絕，而百姓有餘食也；洿池淵沼川澤，謹其時禁，故魚鱉優多，而百姓有餘用也；斬伐養長不失其時，故山林不童，而百姓有餘材也。”

(《荀子·王制》)他和孟子一樣，明確地把自然生態保護分為三種類型：一是森林資源及其具體保護措施；二是動物資源及其具體保護措施；三是農穀資源及其具體保護措施，構成了一幅農業社會完整的自然環境保護思想體系。

儒家提出的“取物以順時”的生態環保思想，不僅在長達兩千多年的農業社會有重要意義，而且在現代社會也有重要的參考價值。無論是中國還是世界各國，由於人們的短視行為，嚴重地違背了儒家“取物以順時”的生態思想，使森林資源銳減，大批生物物種瀕臨滅絕，導致生態環境的失衡。面對如此嚴重的生態環境危機，中國不得不在近年制定的環保法律中，吸取儒家“取物以順時”的思想，規定在禁漁期，“禁止捕撈有重要經濟價值的水生動物苗種”，禁止捕撈“懷卵親體”；在育林期，“不得濫伐幼樹”，禁止在幼林地內“砍柴、放牧”；在禁獵期內，“禁止捕撈和其他妨礙其野生動植物生息繁衍的活動”。這些法律條文證明，儒家所揭示的動植物“依時而長”生態規律具有永恆的社會價值。誰要違背了它，會造成生態環境的危機。嚴格按照這一客觀規律辦事，方可達到天人和諧、協調發展的理想境界。

## 二、儒家“民胞物與”的生態哲學思想

北宋時期，儒家的生態哲學思想更趨於成熟，更加哲理化。宋明儒者將佛、道的“本體”觀念引入哲學，並且吸取了墨家的“兼愛”、莊子的“天地與我並生，萬物與我為一”，以



及惠施“泛愛萬物，天地一體”的觀點，從本體論和境界說相結合的高度，提出了“民胞物與”之說，進一步補充和發展了先秦儒家“愛物”的生態哲學思想。

張載從氣本論出發，認為人只是宇宙萬物中的一物，人與萬物都是“一於氣”而生。從生成論而言，正因為人與萬物都是由氣而生，同屬於息息相關的有機系統，具有平等的地位。所以，他提出了“民胞物與”的生態哲學思想。他說：“乾稱父，坤稱母；予茲藐焉，乃混然中處。故天地之塞，吾其體；天地之帥，吾其性。民吾同胞，物吾與也。”（張載《正蒙·乾稱篇》）在這裏，張載把歷代儒家主張的“人貴物賤”的觀點加以根本改造，重新定位人與天地萬物不是主人與奴僕、征服者與被征服者的關係，而是“民胞（同胞）物與（同伴、朋友）”的平等和諧關係。這樣定位人類在宇宙中的地位和作用，對於建構現代生態倫理思想體系具有重要的指導意義。現代生態倫理學的創始人、美國著名學者奧爾多·利奧波德（Aldo Leopold, 1887—1948）在他的《大地倫理學》一書中，針對現代“人類中心論”的弊病，重新反省人與自然的關係後，指出：“大地倫理學改變人類的地位，從他是大地—社會的征服者，轉變到他是其中的普通一員和公民。這意味著，人類應尊重他的生物同伴，而且也以同樣的態度尊重社會。”即認為應消除人與人、人與自然之間任何等級差異，肯定人不僅是社會大家庭的公民，而且也是宇宙這個大家庭中的成員。人類不應以征服者的姿態把自己孤立起來，應與宇宙萬物建立朋友般的和諧關係。只有把他人看成自己的同胞，把宇宙間的