



中国书籍·学术之星文库

永恒的思想

对斯密思想的解析和判断

尚新力◎著



中国书籍·学术之星文库

永恒的思想

对斯密思想的解析和判断

尚新力◎著



中国书籍出版社
China Book Press

图书在版编目 (CIP) 数据

永恒的思想：对斯密思想的解析和判断/尚新力著.

—北京：中国书籍出版社，2016.5

ISBN 978-7-5068-5588-4

I. ①永… II. ①尚… III. ①斯密, A. (1723 -
1790) —经济思想—研究 IV. ①F091.33

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2016) 第 112844 号

永恒的思想：对斯密思想的解析和判断

尚新力 著

责任编辑 张 文

责任印制 孙马飞 马 芝

封面设计 中联华文

出版发行 中国书籍出版社

地 址 北京市丰台区三路居路 97 号 (邮编: 100073)

电 话 (010) 52257143 (总编室) (010) 52257153 (发行部)

电子邮箱 chinabp@vip.sina.com

经 销 全国新华书店

印 刷 北京彩虹伟业印刷有限公司

开 本 710 毫米×1000 毫米 1/16

字 数 237 千字

印 张 16.5

版 次 2017 年 1 月第 1 版 2017 年 1 月第 1 次印刷

书 号 ISBN 978-7-5068-5588-4

定 价 68.00 元

版权所有 翻印必究

前 言

亚当·斯密的《国富论》到今天已经发表整整 235 年了，而他的《道德情操论》也更有 250 多年了，以斯密思想形成的以自然自由为根本的公序良德和市场经济已经在我们的世界遍地开花，生根结果。斯密成为了马克思之前的近现代文明社会的思想奠基人和伟大开创者之一。尽管这 200 多年来风风雨雨，跌跌宕宕，但在一定程度上可以说，我们仍然前行在斯密所指引的道路上，每一次的经济危机，每一次的道德拷问，我们都是在对斯密的怀疑和误解的缥缈不定中更加坚信斯密思想的正确和睿智，斯密所呈现在我们人类面前的自由与富裕的逻辑，总是在紧紧地扼住我们命运的灵魂，使我们宁静、沉思和反省。

斯密作为情感主义的道德哲学家，作为创立经济科学体系和经济自由主义的经济学家，作为其思想代表的一生中仅有的两部著作《道德情操论》和《国富论》，为他赢得了极高的光荣和辉煌，使他成为举世闻名的伟大思想家。可是关于这位思想巨人，我们却存在太多的误解，在现实社会的困境中又有着太多的疑问——斯密是自由主义还是自由放任主义？斯密是个人主义还是极端个人主义？斯密是只讲利己而不言利他？斯密强调“看不见的手”就意味着无政府主义？斯密崇信自然法则就是放弃了国家法制？斯密尊重人的本性就是轻视社会规则和公共秩序？斯密赞扬人类美德就会淡化社会道德准则？我们重温斯密，只是希望把一个真实的斯密从我们编织的谜团中剥离出来，把一个清晰和正确的斯密从我们臆造的误解中摆脱出来。我想，我所看到的斯密，既不是

一个神秘化的，也不是一个简单化的，而是一个真实和客观的斯密。

无论世界怎样变化，无论中国怎样发展，我们要相信斯密，因为斯密的思想在我们探索马克思主义中国化的进程中，在推进中国特色社会主义市场经济建设的进程中，给我们带来了许多有益的启发和思考；我们要相信斯密，因为斯密的思想给我们带来了现代市场经济的繁荣与富强，促进了现代人类社会的文明与和谐。相信斯密，就要敬畏市场和那只“看不见的手”；相信斯密，就要坚持道德准则和社会正义；相信斯密，就要尊重自由和平等；相信斯密，就要爱戴自然、自由和我们每一个自己。我呈现给大家的斯密，就是一个可以给我们带来幸福和美好生活的斯密。

目 录

CONTENTS

前 言	1
绪论 再读亚当·斯密	1
一、斯密生平中的两部巨著	/ 1
二、斯密思想从何而来?	/ 5
三、今天的我们为什么要再读亚当·斯密	/ 32
第一章 斯密《道德情操论》的解读	38
一、我们每个人都有同情心	/ 41
二、同情的合宜性——公正的旁观者	/ 48
三、人类美德的源泉	/ 56
四、怎样看待我们的激情	/ 61
五、幸运或不幸下的同情	/ 74
六、对富人或穷人的同情以及由此形成的社会秩序	/ 76
七、崇富嫌贫是人类的劣德	/ 80
八、我们既需要仁慈更需要正义	/ 87

九、命运对我们道德情感的影响	/ 113
十、我们如何评判自己的情感和行为——论人的良心	/ 123
十一、道德意义上的社会规范以及我们的义务	/ 151
十二、我们能以效用来作出道德判断吗	/ 162
十三、习惯和风气对道德情感的影响	/ 169
十四、我们应该如何评判个人德行的美德品质	/ 173
十五、践行美德的自我控制	/ 185
十六、美德的本质是什么	/ 195
 第二章 斯密《国富论》的判断	198
一、交换分工与国民财富	/ 201
二、国民财富应该给谁	/ 204
三、国民财富再产出财富	/ 208
四、人类在历史上如何创造自己的财富	/ 211
五、国民财富不断增长的机制	
——自由的市场以及干预可以增加我们的财富吗	/ 212
六、政府在财富的创造中应该做什么	/ 216
七、《国富论》的最伟大财富	
——人的自由与自由社会	/ 220
 第三章 斯密思想的现代启示	225
一、政府与市场——我们更需要谁	/ 225
二、经济上的利己与道德上的利他	/ 235
三、建立我们可行的社会	/ 242
 参考文献	251
 后 记	253

绪 论

再读亚当·斯密

一、斯密生平中的两部巨著

1723年6月5日，亚当·斯密出生于苏格兰港口城市柯科迪（又译卡柯尔迪）。

1737年，在斯密14岁时进入格拉斯哥大学学习（当时14岁上大学属于比较正常的年龄）。大学期间深受道德哲学家弗朗西斯·哈奇森的影响，哈奇森教授对自由、理性和实用主义的追求，坦陈直言的个性以及挑战权威的精神，都深深地影响了斯密。此间，哈奇森还把16岁的斯密介绍给了当时正在写作《人性论》的哲学家大卫·休谟，由此，休谟成为了斯密学说得以创立的又一重要领路人。

1740年，17岁的斯密获得了牛津大学斯内尔学院奖学金，同年赴牛津大学求学，历时六年之久，但是英格兰的教育体制并没有给他留下很好的印象，在牛津大学当然也就未获得良好的教育，唯一的收获是大量阅读许多格拉斯哥大学缺乏的书籍，包括拉丁语和希腊语的古典著作、休谟的《人性论》以及古代重要思想家的一系列作品，因此，在斯密头脑中建立了坚实的古典和当代哲学的基础，为他以后写作《道德情操论》和《国富论》积累了丰富的知识，特别是其经济学素养得到很快提高。

1746年，斯密在奖学金期满时离开了牛津，回到了自己的故乡柯科迪，在家乡，斯密进行了两年时间的写作，论述了有关文学、物理学、逻辑与科学方法的问题。

1748年，斯密接受当时英国著名律师和思想家凯姆斯勋爵的邀请，在爱丁堡大学讲授英国文学和法国哲学。从斯密的授课讲义中，我们可以看出，那时20多岁的斯密已经形成了许多重要的思想，比如劳动分工，这为其多年以后问世的经典著作《国富论》奠定了重要的基础。

1751年，27岁的斯密回到了格拉斯哥大学教授逻辑学、道德哲学以及文学等。其道德哲学课程当时涉及神学、伦理学、法学和公共政策（有学者认为即是政治学）四大部分，其中有关法学与公共政策学又包括了当时所称的政治经济学。据与斯密同代人的回忆，斯密的道德哲学课程主要分为三个部分：第一部分为自然神学，主要讨论上帝存在的证据和上帝的特性，考察了作为宗教基础的人类大脑活动所必须遵守的各项原则；第二部分为严格意义上的伦理学，讲义则是后来的《道德情操论》中所表达的主要理论内容；第三部分则较为详尽地论证与正义有关的一部分道德学内容并成为后来的“法学讲义”，同在第三部分中还包括了后来《国富论》的基本思想，诸如价格体系的运行机制、保护主义的缺陷、政府机构与经济制度的设计等，这些都几乎原封不动地出现在后来的《国富论》中，可见，那时的斯密已经成为自由贸易学说的坚定信奉者，已经基本形成了《国富论》中经济自由主义的思想体系。斯密在回忆从1751年到1764年在格拉斯哥大学的13年时，说是他“一生中最有用和最幸福”的时期，因为在此期间斯密以《道德情操论》为题出版了他的伦理学著作，且以此为基础深入了经济学的研究并在格拉斯哥大学发表了关于法律、警察、岁入及军备的演讲，此演讲后被埃德温·坎南根据其学生的听课笔记整理成《关于法律、警察、岁入及军备的演讲》一书于1896年出版。

1759年，斯密将自己有关伦理方面的著述与讲义结集出版，这就是使他一举成名的原创性著作《道德情操论》。后来，斯密的朋友、世人皆知的哲学家大卫·休谟又把此书送给了自己的一位朋友政治家查尔

斯·汤申德，此人读后不胜感慨，立即表示以每年 300 英镑（终身享有）的高薪聘请斯密担当其继子、年轻的巴克勒公爵的私人教师。

1764 年 3 月，斯密辞去格拉斯哥大学的教职，和他的学生巴克勒公爵开始了法国游学之旅。游学是当时每一位年轻贵族接受教育的普遍内容。在巴黎，大卫·休谟的陪伴给他们的游学旅行增添了令人兴奋的元素。在整个国外旅行的两年半时间里，无论是在图卢兹，还是在巴黎、日内瓦，或者是法国的广大南部，斯密记录了大量有关欧洲文化、政府、商业、管制及经济生活的事实，并将其与英国国内的情况进行对比。此外，更为重要的一点是，斯密在法国与欧洲著名思想家的讨论和交流，其中法国古典经济思想家们，诸如魁奈、杜尔阁——重农主义学派对其影响更为深刻，获益颇丰，并对《国富论》的写作产生深远影响。正如斯密 1764 年 7 月在法国图卢兹给休谟的信中所说，我已开始写一本书。这本书应该就是十多年后出版的举世经典《国富论》。

1766 年 11 月，游学结束，斯密返回伦敦。在伦敦停留的半年中，斯密利用建立不久的大英博物馆藏有的丰富资料，继续进行《国富论》所要论述问题的进一步研究。1767 年 5 月，斯密又重新回到了家乡柯科迪，购买住所并接母亲及堂妹同住，终身不婚，一直悉心侍奉母亲直至她 1784 年去世。1767 年后的斯密大多时间居住柯科迪，忙于《国富论》的写作，1773 年携《国富论》原稿赴伦敦，意于最后稍加润饰即行出版。但在其伦敦的研究工作和与许多重要人物的交流探讨中，不少重要性的问题超出了他的预料，包括法国重农主义者杜尔哥寄给他的新资料《关于课税的备忘录》，当时北美殖民地反抗英国殖民统治的活动日益加剧，1775 年美国爆发独立战争等等，由此促使斯密有必要继续研究有关问题而不急于发表《国富论》。后来，斯密对《国富论》进行了广泛修改和补充，有时是整章整章地改写，甚至是重新审定自己原来的一些主张，直至 1776 年《国富论》成功出版。

1776 年 3 月，经济思想巨著《国富论》最终出版，使得斯密成为经济科学的鼻祖。

1776 年 5 月到 12 月，斯密除了偶尔去爱丁堡等地外，主要还是住

在家乡柯科迪。

1777年的大部分时间斯密住在伦敦，原因是再版他的著作《国富论》，虽然直到1778年才再版。年底，斯密被任命为苏格兰的海关专员，于是住到了苏格兰的首府爱丁堡。

1778年1月底，斯密正式接到了海关专员的委认书，担任了年薪500英镑的苏格兰海关专员和年薪100英镑的苏格兰盐税专员，同时每年仍从巴克卢公爵那里领取300英镑的年金，金钱未必代表成功，但在斯密身上则是例外，证明了当时人们对斯密思想的信赖和对斯密品格的爱戴。这位对英国专断低效的海关体制的重要批评家，终于获得了可以有所作为的职位。斯密生活无忧且工作勤奋，兢兢业业，一丝不苟，从未缺勤或迟到，被公认是一位责任心很强的行政官员，因此，在任何时候都能休假一星期而不会受到任何责怪或议论。斯密同时发现税务专员的公务对经济学研究大有帮助，《国富论》第二版中的大部分增补和订正都与公共事业有关则证实了这一点。此外，斯密还就其他问题，诸如反对对爱尔兰实施贸易限制、美洲殖民地的“动乱”等，向政府提供政策建议，后来，英国在一些内外政策的制订上都采纳了斯密的意见。

1778年到1790年，斯密居住在爱丁堡他租下的“潘穆尔府邸”，同住的还有他的母亲及其亲属。其间，1783年参与创建爱丁堡皇家学会以促进各门科学知识的发展；1784年《国富论》在初版、再版的基础上加入新的增补部分以第三版发行；1786年在《国富论》的前言略有增加又出版了第四版，这是斯密生前审订的最后一个《国富论》版本；同年4、5月在伦敦治病休养，并且被邀参与了作为斯密学说信徒的英国首相皮特提议的税务改革；1787年至1789年斯密被任命为格拉斯哥大学校长；1790年斯密在《道德情操论》问世30年重印五版后对其加以增补和删节发行新版本，其中最重要的是增加了一章：“论道德情操的堕落。堕落的原因是我们倾向于有钱有势的人，而鄙视贫穷卑贱的人”，新版《道德情操论》是斯密出版的最后一部著作。

1790年7月，斯密的健康状况不断恶化，当他预感到自己的时日已不多时，恳求他的朋友销毁了自己的16册手稿。在斯密临终前的一个星

期天，他向最后一次聚会的朋友们告别，“诸位，我很喜欢和你们待在一起，但我不得不和你们分手，到那个世界去”，“我们不得不在另一个地方聚会了”。1790年7月17日星期六，斯密与世长辞，安葬在苏格兰的斯密故乡柯科迪镇的卡农加蒂教堂墓地，享年67岁。在他简朴的墓碑上写着：亚当·斯密，《国富论》作者，安眠于此。“亚当·斯密为现代世界的发展做出了杰出的贡献。他论证了我们今天称之为自由市场经济的内在稳定性和发展趋势，而这种稳定性和发展趋势的思想又是源于斯密发现的黄金法则——看不见的手”，2005年2月6日，美联储主席格林斯潘在斯密墓前的一席话表达了我们后来人对斯密的感激和崇敬之情。

二、斯密思想从何而来

斯密所处的时代，正是一个近代哲学的发端点，此时在17世纪欧洲文艺复兴运动的影响下，迎来了18世纪欧洲的资本主义兴起、启蒙运动活跃的时代，也是继文艺复兴运动后近代人类的第二次思想大解放，并由此最终建立了现代文明的新政治、新文化、新经济的人类社会。在英国的启蒙运动中，最为显明的特性是纯粹理论哲学让位于世俗哲学，人们开始在文艺复兴时期所形成的新世俗人生观基础上，思考人类自身的本性和地位，开始更加深入地研究人生问题，也更加深入地关注人类内在本性的反省，从经验的发展观点来考虑人类的精神生活。众所周知，启蒙运动发端于英国，然后传播至法国，而后者更胜于前者的是，法国的启蒙运动的理想追求产生了对社会现实、政治现实的猛烈反对，而且更加勇猛地攻击教会和政府的现存制度，最终引发了资产阶级大革命，将法国领入了资本主义的市民社会。德国接受启蒙运动思想的影响开始来自法国，后来直接来自英国，而德国的显著特点是在德国人缜密思维的传统下，人文主义的思想达到了炉火纯青、心灵净化的深刻境界。在此不得不提的是，作为苏格兰人的斯密所处于的苏格兰启蒙运动所具有的独到特点，这就是苏格兰启蒙运动的思想家们明确了我们所有的现在都是由所有的过去的自生自发而来，我们所有的惯例、规则、制度等秩

序都是人类行为的结果而非人类设计的结果，这一切都发源于每个人自然自由的起点又达致于每个人有序自由的终点。苏格兰启蒙运动的这一自由哲学思想被理解为人类科学的研究纲领，更被理解为探讨个人与国家关系的政治哲学。由此，人的自由、平等和正义成为了我们人类最基本、最普遍、最一般的价值理念。

霍布斯与斯密

对亚当·斯密直接影响最大的，当推托马斯·霍布斯，而在霍布斯的1651年发表的《利维坦》、1655年和1658年发表的《论物体》和《论人》这三部著作中，当属前者和后者对斯密影响甚深。古希腊哲学家们的道德教诲渐进形成了欧洲君主统治下的强制性的美德社会，基督教对罗马帝国的征服逐渐在中世纪取得了精神权威，进而形成了权威性的宗教美德。虽然文艺复兴与随之而来的新教运动对独于一尊的罗马教会和专断独行的君主之治带来了巨大的冲击和前所未有的挑战，但一国之君的绝对权力仍在，旧教对人的钳制也并未松懈，正是在这样的时代背景下，霍布斯的《利维坦》成书。霍布斯首先排斥古典哲学对人性的假设，其次反对唯心和唯理而强调唯物和经验，最后是批判君权神授和规避宗教谕示的神学观。霍布斯直面人类社会的现实，针对我们人类相互敌对的特性，思考我们为什么会有这么多的纷争，我们为什么总是存在于艰难的、经久不息的战争与和平的问题之中，我们能否和如何避免它们的发生。

霍布斯的经验主义之路。尽管规避了人们之间不同的道德和神学观点，人们在解决战争与和平问题的路径上仍然是千差万别的，霍布斯为了使其阐明的观点得到更广泛的受众的支持和接受，采取了两条途径来论证其观点——理智之路和经验之路，前者霍布斯称为“科学的方法”，后者称为“审慎的方法”。由此通过这两种方法加以推论并在理论上达成一致，从而让更多的人支持和接受他的观点。作为理智之路，霍布斯深受几何学公理方法之引导，通过有序的逻辑来推导其结论，一旦最初的公理被认可，随着严谨的逻辑推导而来的一切，就不会被否定。这就

如同建筑物上层的稳固取决于基础的坚实，我们从一开始就提出无可争议的公理，层层推进，不论他人是否喜欢，有理解力的人都会接受在更高层次上提出的论断。霍布斯就是据此建立像欧几里得几何学那样有力的公理体系或逻辑体系，以在高层次上完善自己的学说体系，揭示战争的原因，获得建立和平的方法。正如其所言：“你所不同意的陈述是建立在更基础的陈述之上，依次类推，可以直达你根本无法否定的基础处，在那里，无论喜欢与否，你都必须放弃你的不同意见。”^① 作为经验之路，霍布斯深知不是所有人都是有理性的，因而只有通过一种通晓易懂的方式提出自己的观点，以得到所有人的接受和支持。而这较次一级的、较低层次的方法只能依赖于每个人的经验。经验是这一方法的基础。在经验的方法中，一是运用我们可获得的方式即主要是观察行为的方式发现与人类相关的批判性的重要事实，领悟到存在于他们之中的模式并依此作出预判；二是自身的有限度的内省，也就是记住我们内在状态的效果，我们所记住的就是我们自身之内发生的一系列事件，而我们行为的起因就在于这些内在状态。或者说，以这种自身的有限度的自省作为一种范型，拿自己与他人作比较，把不同的环境因素考虑进去，以在这样的基础上去判定他人的所思所想。作为理智之路当然要比经验之路可信得多，这就是理性的力量，但不是所有人都具有理性，而且理性也不是无处不在、无所不能的，就是说我们不可能认知所有的理性，同时有很多的事物是理性不及的，而且绝大多数人是不能走这条路的，它只适用于那些具有语言概括和推理能力者；虽然经验之路未必可靠，但它是绝大多数人都可以循走的路，它是一条普通和宽广之路，在人们的实践和现实中大得裨益，因而经验之路适用于绝大多数的理性欠缺者。

霍布斯在对这两条方法路径上的阐述中，值得我们合理地联系斯密思想的形成而所关注的是：

第一，强调经验之路而促成了斯密的经验主义的思想脉络。霍布斯强调的经验之路在其著作中可见一斑：经验是作为公理性推理体系的基

^① 霍布斯：《利维坦》，商务印书馆，1985年版

础定义之基础，没有经验也就失去了明确定义的基础；经验在理智之路的阐述并检验其逻辑推理之结论时是必不可少的，或者说是两个方法路径的彼此对应以达致逻辑的抽象推理与经验的具体证实而实现其殊途同归的一致性结论；经验作为一种具体的方法是绝大多数人可以运用的，因而是普通的、广泛的和直接的，也是所有人可亲可近的，它可以提供给我们所需要的一切。虽然我们不能肯定霍布斯是一位经验论者，但显而易见的是，他是那个时代将理性论和经验论加以综合运用的开创者，以致其后产生了一系列经验论哲学大家如英格兰的洛克、爱尔兰的贝克莱、苏格兰的休谟，他们成为斯密经验主义思想的源泉，直接或间接引导着斯密的经验论的认识观。当然，经验论者也是相信理性的，但是经验先于理性以及理性来源于经验或以经验为基础的，这是经验主义者的最为基本的哲学观。斯密正是在以经验为基础的认知上，得出了人类道德伦理的社会心理机制和经济运行的社会市场机制，我们可以称之为自然法则或自生自发的社会秩序，只不过后来人将其加以逻辑的推导和证明，得以形成一种理式的必然真理。

第二，建立在唯物主义基础上的理智之路和经验之路而促成了斯密的唯物观的思想主体。由于深受伽利略天体运动理念的启发而形成了霍布斯的唯物主义的观点：所有的存在物都是在空间中移动的物质碎片，这些物质碎片彼此依附、相互作用而按照一定的机械运动原理发生运动，或者是大的推着小的，或者是一些碎片结合在一起，形成了我们可以看到的物理客体；同样的道理，我们的身体也是这样聚合而成的，我们的行为活动也是适用于这样的运动规律——我们的一切行为可以理解为微粒彼此撞击、相互融合的一种机械运动过程。我们所有的感觉是我们身体器官的作用使然，由外界的颗粒对我们的身体器官产生冲击，如对我们的听觉、视觉、嗅觉等，进而形成了一种瀑布似的运动效果，并与我们的大脑发生了一个因果链的效应，从而在我们的头脑中形成了对物体或事件客体的影像，霍布斯称为“幻象”，后来称之为一种观念。不仅我们的客体是细微的物质，就是我们的影像也是由一些特别细微的物质组成的。霍布斯认为这一唯物主义观点是一个基本公理，是我们关于人类

行为动机观点的基础，是我们关于世界的一个基本的事实。在霍布斯的理智之路中，外在的物质客体引发了我们的感觉，感觉形成了大脑中的幻象，正是由于外物的多样性使得我们拥有了一个可以命名和整合幻象的巨大宝库，在这个整合和命名中产生了人类的词汇，由词而形成句，句的整合产生了推理，逻辑的理智之路得以形成。在霍布斯的经验之路中，同样是外在的物体产生了一系列内在的幻象，它们中的某些部分会引发我们记忆中的其他幻象，通过观察、比对、筛选这一系列幻象，我们就可以发现并形成一种关于客体的预期模式，正像我们看到乌云就想到带上雨伞、听到鸣笛就想到避让一样。这种经验的不断重复形成了内省的经验之路。在斯密的《道德情操论》中的“人的合宜性”显然是建立在一种个人与外在他人的物化行为的幻象自省的基础上的，在《国富论》中更是将人之生产物质的使用价值之多寡、人之物质生产性劳动之增减视作为富国裕民的真实基础。显然，在斯密的道德哲学和经济哲理中具有充分的客观性、现实性、物质性的成分，他把人的一般性或现实性存在及其存在之目的作为其所有研究的出发点，摒弃那种只是在形式上的人可能变得如何优越的观念，扬弃那种把自然和人本视为一种形态或目标而非实质事物的传统学说，而是将注意力直指人的实实在在的行为上，探讨“人如何活”而非“人是什么”。我们虽然不能妄加斯密是唯物主义者，但他的所有思想均隐含于他的唯物观基础，我们的道德情操最终归结于对人之行为的合宜性校正，我们的生活富足最终归结于人所使用的物质财富的不断增长。我们的世界是一个自然的物质性世界，因为在我们存在的这个世界上，无论是人之道德秩序，还是人之生活秩序，无非就是人的行为和物质资源的不断调适过程。这个调适过程是一种内在的自然的决定一切物质运动的序列安排，我们称为“规律”或“真理”。可以确切地讲，斯密的思想体系在本质上就是一种唯物主义者式的自然哲学。

第三，理智之路和经验之路的方法论引发了斯密思想的方法体系的完整和完善。我以为，在斯密的著作中从一种解释方法到另一种解释方法的自然的游刃有余，显然是有其深刻基础的。似乎在斯密的论述和分

析方法上不仅是借鉴了霍布斯的两分法，而且比霍布斯提供了更为有益的扩展，这就是马克思所说的斯密“一方面，他探索各种经济范畴的内在联系，或者说，资本主义经济制度的隐蔽结构。另一方面，他同时又按照联系在竞争现象中表面上所表现的那个样子……把它们联系起来。这是两种理解方法。一种是深入研究资本主义制度的内在联系，可以说是研究资本主义制度的生理学，另一种则只是把生活过程中外部表现出来的东西，按照它表现出来的样子加以描写、分类、叙述并归入简单概括的概念规定之中”^①。显然，在斯密那里，实际上就是理性主义的演绎法与经验主义的归纳法的一种结合，只不过斯密更看重更有趣于经验而轻视理性。后来，这一两分法在李嘉图那里得到了进一步的演进——纯粹的形式主义的演绎和纯粹经验主义的归纳相结合，到了马克思那里则上升为纯粹理性即抽象的演绎和历史经验的归纳两方法在理论上的融合和统一并达到其一致性，所以，我们把马克思的政治经济学的哲学观称为辩证和历史的唯物主义。

人之激情是霍布斯阐明战争和和平问题的出发点，这种从人之本性的剖析而演绎或经验地推论出人类战争与和平问题的根源并进而与实践上提出制止其发生的具体方式，而在斯密那里关于人之道德社会的完美形成和人之经济社会的完善运行的论述，与其相比具有很大的相形相似之处。在霍布斯以前的古典哲学中都是以人为理性动物或社会性动物为基本前提，柏拉图认为人天生的理性可以指导人寻找正义，亚里士多德认为人作为一种社会性动物也必然是政治动物，因而天生具有社会性的利他本质。由古希腊哲学传统下来的止于霍布斯的哲学理念无不坚持地教诲人们，人之有异于禽兽，在于人有灵魂；而人之美德正是其灵魂或者说崇高的心智即理性之实践。我们每一个人都受到这一自然的指引，而且我们每一个人也应该遵循这一指引方向以达致最高境界——我们生命的本质——追求理性、玄思真理。这种教诲，即使到了今天仍为我们很多人奉为圭臬，由此形成了我们认同的惟一可行的社会，即一种强制

^① 马克思：《马克思恩格斯全集》第26卷第一册，人民出版社，1972年出版（第一版）