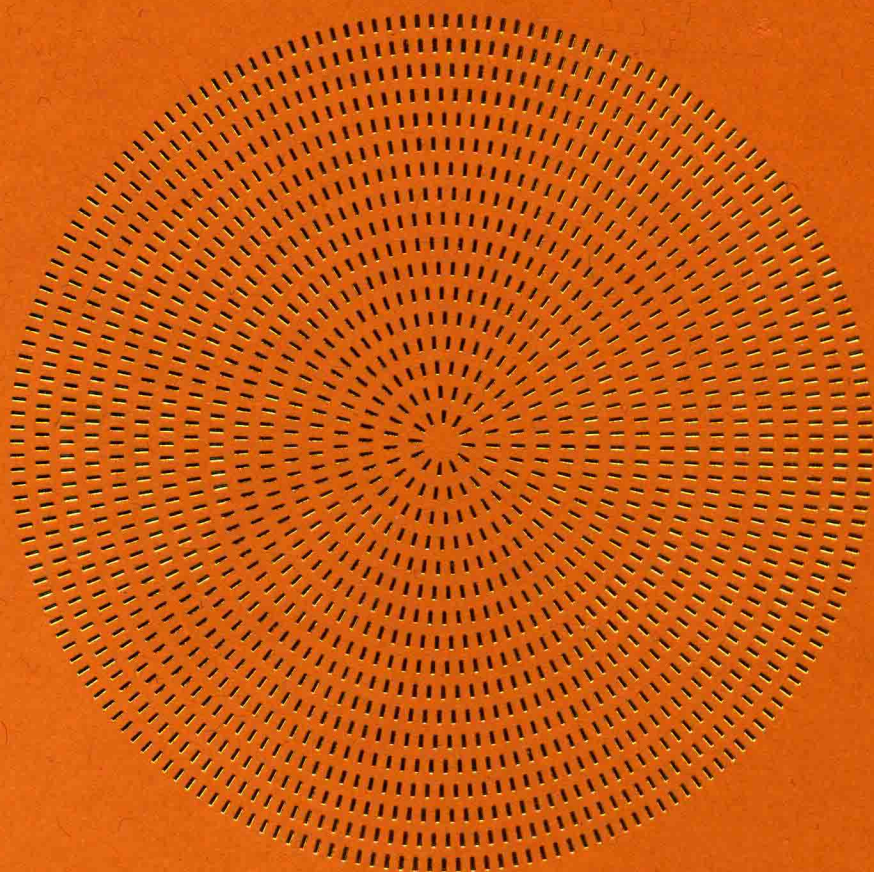


归 位 中 国 哲 学 · 重 建 精 神 秩 序

藏相论

王 爱 品 · 著



中央编译出版社
Central Compilation & Translation Press

藏相论



图书在版编目 (CIP) 数据

藏相论 / 王爱品著.

—北京: 中央编译出版社, 2017. 8

ISBN 978-7-5117-3335-1

I. ①藏…

II. ①王…

III. ①哲学—研究—中国

IV. ①B2

中国版本图书馆CIP数据核字 (2017) 第108499号

藏相论

出 版 人: 葛海彦

出版统筹: 贾宇琰

责任编辑: 邓永标

执行编辑: 舒 心

责任印制: 刘 慧

出版发行: 中央编译出版社

地 址: 北京西城区车公庄大街乙5号鸿儒大厦B座 (100044)

电 话: (010) 52612345 (总编室) (010) 52612371 (编辑室)

(010) 52612316 (发行部) (010) 52612346 (馆配部)

传 真: (010) 66515838

经 销: 全国新华书店

印 刷: 北京文昌阁彩色印刷有限责任公司

开 本: 710毫米×1000毫米 1/16

字 数: 549千字

印 张: 43.5

版 次: 2017年8月第1版第1次印刷

定 价: 309.00元

网 址: www.cctphome.com 邮 箱: cctp@cctphome.com

新浪微博: @中央编译出版社 微 信: 中央编译出版社 (ID: cctphome)

淘宝店铺: 中央编译出版社直销店 (<http://shop108367160.taobao.com>) (010) 52612349

本社常年法律顾问: 北京市吴栾赵阎律师事务所律师 闫军 梁勤

凡有印装质量问题, 本社负责调换, 电话: (010) 55626985

诸天统御
万象宗师

以道德自觉安身
以文化自信立命

太中書院



周易易周

万象宗師

諸天統御

藏相論

太中·愛品

天

人

地

【总论】 /001

【天卷】藏相系统论 /003

简述：从形上道和形下器两种根本形态的位域，联系道→母→器与性→相→用程式，关联精神域、精神相域、物质域，构建出由乾藏界、相虚界、坤形界来界说位域的藏相系统。从乾藏界的乾天与如来藏义、坤形界坤体与用德维度下的烦恼藏义、相虚界体性与相用下的相虚特性，结合唯识的净染对待入手生命唯识因缘，言说藏相系统立于生化本质、生化原理和生化过程，在真如心性、唯识因缘、坤尘器物三位域维度大生命形态的源流变关联。

界说位域，形上道与形下器 /005

精神域、精神相域、物质域，生化与源流变 /028

乾藏界，乾天与如来藏义 /052

坤形界，坤体与用德维度 /083

相虚界相虚特性，体性与相用 /105

太极浑沦相，阿赖耶识净染对待 /128

唯识与十二因缘，先天六识与后天意识 /151

【地卷】藏象生命论 /187

简述：立足“生生→生主→生入→生成→生育”后天五生太极五生象生育过程，以太极五生象生育系统、精气神界域流变转换系统、五藏神与阴阳五行之藏统御系统、天地人五行经络运相系统、意识三脑传导与熏习系统为藏象生命五系统，描述精气神在先天运相界域、后天藏象界域、人体命象界域的三次天人离一移精变气的流变转换过程，通过负阴抱阳机理下的命门离转与中位离散，聚焦胎光玄精与藏象命门发生的先天因缘禀受布局，以及五藏神内外丹田能量体转换，从而构建了独特的生化与生育体系。

藏象生命太极五生象总论 /189

神主气精，精气运相关联 /198

胎光玄精，藏象命门 /224

黄庭三宫，宫库田轮内外丹田 /245

命门离转与中位离散，五藏神与内景 /259

七门窍与十二结节，平衡视野与禀受布局 /297

生命藏与生命象，精气神界域流变 /338

【人卷】道元论与藏相动能论 /371

简述：论述道元论和藏相动能论下的大道“生”哲学。依循顺置返哲学和负阴抱阳机理，立足时空体往象模型单元构成的气数哲学的内微、外宏、大彰数理逻辑，并伴随生化动能向人体运化动能“交接”融合的流变转换，通过六识传导与返熏对心脏动能的赋予并启动五行之藏脏腑关联，到人体经络系统的维度升降以及精气源流，呈现了气数哲学精气本根论下的藏相动能四维动态实质，形成了藏相系统与藏象生命系统源流变关联的动态完整的大生命观。

道元论，界膜理论 /373

循顺置返哲学与负阴抱阳机理，动能三阶单元 /403

左旋而右转双螺旋动态，五行枢纽与河洛八卦本原 /428

天人离一移精变气，天地人五行之藏 /468

心动能与初始精气，人脑三界构与意识三脑 /512

六识传导与返熏，经络维度升降与精气源流 /552

藏象平衡，道德与精气养生视野 /607

【附录】参考文献 /635

总论

藏相论。在大一元广三元道元论之大道本原哲学构建下，以道元论和藏相动能论视野，在藏相系统内围绕真如心性、唯识因缘、坤尘器物的生化源流变关联，把生命联系在先天五太与后天五生生化程式中，形成广域视野的本质生命观；立足“生生→生主→生入→生成→生育”太极五生象生育过程，以及精气神三大界域动能源流变过程，通过气数哲学的内微、外宏、大彰数理逻辑所在的精气本根四维动态，并伴随生化动能向人体运化动能“交接”融合的流变转换，去认识生命从唯识生化发端起，到微观生育过程乃至胎体合而成形后，所形成的藏象生命五系统；从藏象生命五系统主导并运转生命多维度多视野的命象与运相机理，形成广义精气神含义所统摄的大生命形态的大道“生”哲学论。

从形上道和形下器两种根本形态的位域，结合乾藏界的乾天与如来藏义、坤形界坤体与用德维度下的烦恼藏义、相虚界体性与相用下的相虚特性，言说藏相系统立于生化本质和生化过程下的源流变关联。从唯识的净染对待入手生命唯识因缘的相虚义出发，无论是性与命的本质“源”生化，还是升降维度下的动能流变生化，都是依赖大道“生”哲学呈现藏相动能义下的源流变动态关联。在天地人三才结构的大生命观里，以太极五生象生育系统、精气神界域流变转换系统、五藏神与阴阳五行之藏统御系统、天地人五行经络运相系统、意识三脑传导与熏习系统为藏象生命五系统，描述精气神在先天运相界域、后天藏象界域、人体命象界域的三次天人离一移精变气的流变转换过程，通过负阴抱阳机理下的命门离转与中位离散，聚焦胎光玄精与藏象命门发生的先天因缘秉受布局，以及联系五藏神内外丹田能量体转换所赋予的大脑和心脏的动能，从而构建了独特的生化与生育体系。它既呈现了藏象生命五系统主导运转生理生命的数理哲学逻辑，又赋予了生理生命通过人体经络下的维度升降以及精气源流，产生天地人五行之藏至微至彰变动不居联系的实质。围绕生命的大命象结构与大运相关联，形成以唯识和十二因缘为载体，由“天地人五行经络”全时空因素关联的生命“命”哲学论。

大道本原“生”和生命本质“命”的藏相论，以周易易周本体论，九易法则、气数哲学精气本根、左旋而右转双螺旋动态等法则认识论，藏象五系统、三次天人离一、天地人五行之藏等结构视野论，通过循顺置返哲学、负阴抱阳机理、界膜理论、动能三阶单元、时空体往象模型单元、界说位域、藏象与生理平衡等诸多方法论，将生命的命象与运相，通过道元论与藏相动能论融入生命形态，由天人合一全息元象总览天地人经络全时空因素关联下的动态完整的大生命观。

天卷

• 藏相系统论

界说位域，形上道与形下器

藏相系统为由乾藏界、相虚界、坤形界构成的界说空间位域。其“界说”取自《易·系辞》“形而上者谓之道，形而下者谓之器”中以“形”分“上”“下”之界。“形”取“在天成象，在地成形，变化见矣”中“地形”，界定“地”为形，且与“天”构成变化关系。天地在《周易》和中国哲学体系中，又为乾坤的取象比类落点或代称，通常把乾坤与天地构成乾天与坤地的联系，也以此归类天地的本质属性，即天为乾性，地为坤性。故其“地”的形，界说为坤形界，而与之有内在变化（变化见矣）关联的天，界说为乾天（藏）界。

从“形而上者谓之道，形而下者谓之器”来说，乾天的“道”的属性，显大道如如来去的真如自性，为如来藏，为一目了然乾天与大道如

如本来的关联，显大道本来的内涵，故取乾天为乾藏界，这个藏就是大道本来如来藏。那么坤形界，自然就是坤地与“器”属性的关联，显“器”所呈现的内涵，为何不定义为坤器界，而要取“在地成形”中地形的含义界说成坤形界呢？那是因为从乾和坤的变化关联来看，且以此“形”的上下之界说，我们还界说了相虚界。此相虚界从真如心性与色尘万物来说，应该划分到坤尘的范畴，这也就是我们特别强调的，其坤形除了显“器”的内涵外，还包含了狭义的“相虚”的内涵。为何说狭义的“相虚”内涵呢？再往更深一步，从乾藏界、相虚界、坤形界之间围绕在圣、圣化凡、在凡、凡转圣的内在变化联系上说，乾藏界也有“相虚”的内涵，如元亨利贞圣德周行，无极而太极先天五太过程中气形质等，乾藏界中的“相虚”内涵，从某种程度上找到了坤形界中“无明缘行”的无明从哪里来。故要给予“相虚”作为联系乾和坤内在变化内涵下，界说成相虚界。

界说位域的“位域”含义，“位”取自《易·系辞》“天地之大德曰生，圣人之大宝曰位”中所落脚的“位”。“域”取自《道德经》“域中有四大”的“域”。此“位”是“天”“地”“圣人”所指，由天地人三才涵盖的大道内容而形成独特的空间域，是天地人三才之于藏相系统中以位域来说的主要研究对象和内容，藏相系统的最终落脚点是围绕人的生命如何联系乾天、坤地，而系统讲述藏象生命以及联系诸多与大道体性相关联的元素、内容、性质，去提高对生命认识的广度与深度，故天地人三才位域是藏相系统乃至大道基本的哲学内容和命题。

“位”，圣人之大宝曰位，圣人的大宝是什么？是德性四体之于天地人三才来落点的玄德、圣德、用德、证德，德性四体之于天地人三才是“大德曰生”的关系，我们知道大道如如本来是体性合相同体承载的

交互作用，才有在圣、圣化凡、在凡、凡转圣的周易易周动态的生命形态。否则一切都是隔绝的，无“生”化关系和联系的，就不会有“在天成象，在地成形”的天地、象形之间关联。之所以说“生”，便要落入大道本来的体性合相同体承载的本质，道生德蓄道生之的真机，离此视野和深度，便无法将天地之大德、圣人之大宝、生、位说清楚，以及去明晰他们之间的关联。位，是德性四体作用道体四域而有的大道本位，大道本位则体性兼备、同步具足，故能生。这也同时说明，天地万物的生非毫无规律毫无规则的乱生，而是有一套精密的法则与法度在主导，是要当位、称位、配位的位生。位生就是大道体性的法度与规律按照位域关联有生化过程的“生”，有了天地人三才的位生，则把天地人三才所关联的道体四域和德性四体联系起来。“位”就是大道中独特的空间域位，是界域的一种呈现。但位非孤立的空间域，而是由“生”联系的整体观。故天地人非孤立，它建立在道体四域和德性四体交互作用的关系里，形成藏相系统的动态生命脉搏。

“域中有四大”的“域”狭义含义为大道体性中所指的道体四域，即道大、天大、地大、王大道体四域，为《道德经》中“故道大，天大，地大，王亦大。域中有四大，而王居其一焉。”所说的道体四域；广义的“域”又有多个层次，首先，域为大道五具足道统观所指的大道本来。在“域中有四大”的叙述中，“域”在前面，故前提视野为大道体性含义所代指的大道本义，这个大道本义为以其无所不包，无处不在，纳一切时空性而独立不改、周行不殆，并以其自然性并因果性主导与运转着万物，莫之能说，却又处处可说；虽处处可说，而又处处说不尽妙处、言不明大道真机。

其次，在大道本来域界视野中，为大道体性的综述。想要真正透彻

莫之能说的大道，就得在大道体性层面，从道体四域和德性四体去言说大道真机，关于如何在大道体性层面言说莫之能说的大道真机，《道统》一书中关于大道五具足广义道统观所透析的大道本来，就是以大道体性层面所承载的。大道五具足之道统观，特别强调大道体性圆融合相同体承载之尊道贵德、全提道德。故大道体性的综述是圆融合相同体承载的域说。那么这个域说与大道本来的域说有什么区别呢？区别就在于大道体性也只是大道本来的一种强说，字之曰道而已，是大道真机的所说与能说，只不过这种以文字义理剖析的强说，从某种层面上最能言传意会大道真机，作为字之曰道的一种凭借，有着前所未有的深度与视野。

再次，域为大道体性中所指的道大、天大、地大、王大道体四域，既是道体四域的统称，又可以是各位域具体所指，在具体所指对待中，就有“位”含义的独特空间域，从而可以结合位域，形成道大、天大、地大、王大道体四域位。也正是有“位”含义的定位，让这道体四域呈现各自独特的体、性、体性合相内涵，从而赋予了域位中不逾矩的局面，同时也以“位”建立起相互之间的联系。这种内在的联系，是我们理解在圣、圣化凡、在凡、凡转圣的周易易周动态的生命形态的必然哲学观，因为在界说、域说藏相系统时，界和域都是分开的含义，而位则是能将界和域的隔阂感串联起来。另外，说到位域的具体对待，域又是我们研究对象的具体事物所指，既可以是宏观、整体的，也可以是局部的、某事物中的一部分、局部中某具体对象等，更可以是微观的或微观中的具体对待。

从“位”和“域”之大道体性的视野，再来看“天地之大德”，自然就明晰了以“天地”所指道体四域的体域界说，以“大德”所指德性