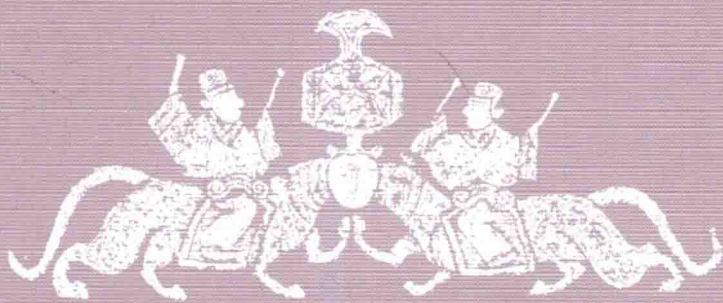


从心性到政治

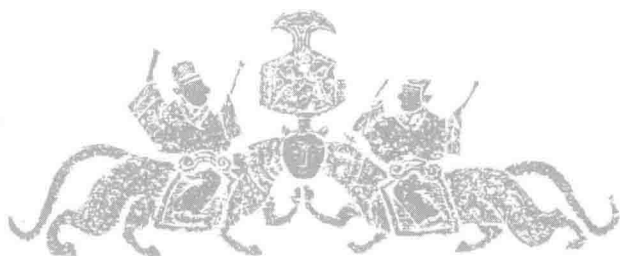
欧阳祯人◎著



中国社会科学出版社

从心性到政治

欧阳祯人◎著



中国社会科学出版社

图书在版编目(CIP)数据

从心性到政治 / 欧阳楨人著. —北京: 中国社会科学出版社,
2017. 9

ISBN 978-7-5203-0892-2

I. ①从… II. ①欧… III. ①儒学—研究 IV. ①B222.05

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2017)第 210437 号

出 版 人 赵剑英
特约编辑 文 方
责任编辑 凌金良
责任校对 郝阳洋
责任印制 张雪娇

出 版 **中国社会科学出版社**
社 址 北京鼓楼西大街甲 158 号
邮 编 100720
网 址 <http://www.csspw.cn>
发 行 部 010-84083685
门 市 部 010-84029450
经 销 新华书店及其他书店

印刷装订 北京鑫正大印刷有限公司
版 次 2017 年 9 月第 1 版
印 次 2017 年 9 月第 1 次印刷

开 本 880 × 1230 1/32
印 张 9.5
插 页 2
字 数 229 千字
定 价 48.00 元

凡购买中国社会科学出版社图书,如有质量问题请与本社营销中心联系调换

电话:010-84083683

版权所有 侵权必究

本书是 2016 年度教育部人文社会科学重点研究基地重大项目“阳明心学的历史渊源及其近代转型研究”（项目编号：16JJD720014）的部分成果。

自序

《从心性到政治》即将出版，对我来说，是一个安慰。

按照出版社的要求，审读了最后一遍之后，我觉得有必要提纲挈领地讲几句话作为自序。因为我在这个研究领域花了太多的时间，耗费了大量的精力。从1999年开始撰写《先秦儒家性情思想研究》，到2012年《从简帛中挖掘出来的政治哲学》出版，其实我始终都是在围绕着“从心性到政治”这一核心逻辑思考问题。无数的长夜漫漫，无数的风霜雨雪，我一直在叩问苍天。山河阻隔，层峦叠嶂，烟云渺茫，其实早就已经遮蔽了我们通向孔曾思孟与陆王心学的历程。但是，我们立足于当今现实，寻寻觅觅，上下求索的真正用意，究竟为哪般？知我者谓我心忧，不知我者谓我何求，悠悠苍天，曷其有极！

孔子心性学的核心，是“与命与仁”（《论语·子罕》）。“与命”，就是天、命、性、情的下贯，就是“天生德于予，桓桓其如予何”（《论语·述而》），是天地之撰、神明之德赋予我的，不可予夺的使命。不论是山重水复的列国之路，还是世俗名利的滚滚红尘，不论是在金声玉振的杏坛树下，还是陈蔡缺粮的饥寒交迫，君子固穷，敏于事而慎于言，就有道而正焉，虽百折千回，历尽磨难，忙忙如丧家之狗，不丧失我的操守，不放弃我

的追求。造次必于是，颠沛必于是。子曰：“儒有忠信以为甲冑，礼义以为干櫓；戴仁而行，抱义而处，虽有暴政，不更其所。其自立有如此者。”（《礼记·儒行》）这是底线，是操守，是我们的生命线，更是我们每一个人的性命之源，这就是命。

人之所以为人，人生的历程，就是“立命”的过程。通俗地讲，“立命”，就是立志。立志，其实是一个非常艰难的过程。它有三个途径，第一，世世代代，良好的家风家教。第二，与中国古代经典为伴，与世界名著、经典为伴。第三，在第一、第二基础之上，独特的人生经历，千锤百炼，建立起来的世界观。王阳明的人生经历，就是这三个方面最好的诠释。王阳明置身于明代正德年间，皇帝昏庸，宦官当权，文武百官，贪赃枉法。矛盾重重，危机四伏而民怨沸腾。王阳明的人生大起大落，跌宕起伏，学问更是多次转向，他用生命诠释了孔子“三十而立”思想，就是“立志”。王阳明世世代代，书香门第，低调内敛而志气高昂，寻寻觅觅，上下求索，直到三十多岁，才真正找到自己生命的归宿。现在阅读王阳明于戊辰年（1508）在贵州龙场撰写的《何陋轩记》《君子亭记》《远俗亭记》《象祠记》《卧马冢记》《宾阳堂记》《重修月潭寺建公馆记》等多篇文章，我们深深地感受到了王阳明君子固穷，坚定不移的信念、立场和世界观。这是他祖祖辈辈千里伏脉的最终结果，更是他慷慨的人生，努力追求的成就。在奔赴贵州龙场千难万险的旅途中，王阳明诗作写道：“险夷原不滞胸中，何异浮云过太空！夜静海涛三万里，月明飞锡下天风。”（《泛海》）这是何等的辽阔胸襟，何等的超迈情怀，何等的一往无前！走笔至此，我们仿佛看到，500年前的王阳明，挺立在苍茫的万山丛中，百折不挠的决心。这样的人生境界，只能用孟子的话，才能为之概括：

尽其心者，知其性也。知其性，则知天矣。存其心，养其性，所以事天也。殀寿不貳，修身以俟之，所以立命也。
(《孟子·尽心上》)

可惜，我们现在已经离经典太远，遭受了明代清朝专制主义的荼毒，又遭受了各种政治运动的扭曲，我们现在绝大多数学者已经无法冷静、客观地解读孔子、孟子的思想了。尽心知性知天，存心养性事天，曾经是中国人在天与人的摩荡之中，在即凡即圣的超越境界之中，界定人的本质，追寻人的幸福，认识人的成功，实现人的价值，安身立命的精神归宿。

“与仁”，也是不好理解的。因为，在孔子、孟子生活的年代，这个“仁”字并非从人从二的左右结构，而是从身从心、上身下心的上下结构：



在1993年，郭店楚墓竹简发掘整理出版的时候，这个字曾经引起了学术界的不小的震动。阅读先秦经典，我们必须以文字的训诂为本。这个字一出来，我们就知道，用从人从二的“仁”字，无法匹配《论语》《孟子》中一系列的思想表达。例如，孟子曰：“居天下之广居，立天下之正位，行天下之大道”（《孟子·滕文公下》），依据历代注疏，第一句指的是仁，第二句指的是礼，第三句指的是义，三位一体。但是，从从人从二的“仁”字中，是无论如何都是感受不到“居天下之广居”的精神的。

所以，只有从从身从心上下结构的𠂔字中，我们才能够结合

《论语》《孟子》的整体思想，读出“与命与仁”的真谛来。从身从心上下结构的“身”字，有三个意涵导向：第一，身与心的关系。第二，人与我的关系（群己关系）。第三，天与人的关系。第一层讲的是“忠”，第二层讲的是“恕”，第三层讲的是“命”。《论语》开篇第一章，按照朱熹的分析，其实就是讲的这三个字：

子曰：“学而时习之，不亦说乎？有朋自远方来，不亦乐乎？人不知而不愠，不亦君子乎？”（《论语·学而》）

所以，这一章，不仅是孔子一生人生历程的总概括，而且是孔子仁学的总概括。首先，身心关系的层面，并不仅仅只是视听言动的诚实、身心一致，它讲的是“天命之谓性”（《礼记·中庸》）背景下的“明明德”（《礼记·大学》），是“诚者，天之道也；诚之者，人之道也”（《礼记·中庸》），它讲的是人之所以为人的大本大源，是孟子所说的“君子所性，虽大行不加焉，虽穷居不损焉，分定故也。君子所性，仁义礼智根于心。其生色也睟然，见于面、盎于背。施于四体，四体不言而喻”（《孟子·尽心上》）。其次，人我关系、群己关系的层面，讲的是五达道、三达德，讲的是如切如磋，如琢如磨。是由“亲亲而仁民”，然后“仁民而爱物”的推演过程。最后，拓展成了张载的“民胞物与”和程颢、王阳明的“天地万物一体之仁”。《礼记·大学》引《诗》云：“桃之夭夭，其叶蓁蓁；之子于归，宜其家人。”“瞻彼淇澳，萋竹猗猗。有斐君子，如切如磋，如琢如磨。”都是在用艺术化的语言来描述文质彬彬的人格境界中，境由心造的诗情画意。再次，天人关系的层面，是金声玉振的

“践形”，是“下学而上达”（《论语·宪问》）的内在超越。在先秦儒家那里，不论是“三句教”“三大纲领”，还是“八大条目”，全部都是忠恕之道，一以贯之。从政治哲学的角度来看，它在“天命之谓性”“明明德”和“格物、致知”的论证上，花费了太多的文字，使之产生了巨大的人性力量。根据笔者的研究，“格物、致知”的思想，具有整个中华民族上古时期万物有灵文化的背景，其中隐藏着非常深远和极其强大的人学思想。没有格物、致知，就不可能具有来自上天的启示，就不可能确认自己的性命之根，进而也就不可能诚意、正心。诚意、正心，是修身、齐家、治国、平天下的前提。就是“主忠信”人格力量。正是在这样的基础上，“修身、齐家、治国、平天下”，就成了一种巨大的人格呈现、显发的过程，而且完全把人格的力量与现实的社会管理彻底打通，一以贯之。

这种伟大的政治哲学通过陆王心学的努力，形成了心即理、致良知，最后知行合一，落实到了天下苍生身上。这是一个由天到人，再由人到天的循环过程，但是，这中间，经历了一个谁也绕不过去的阶段。那就是孟子引《尚书·泰誓》曰：“天视自我民视，天听自我民听。”（《孟子·万章上》）^①根据笔者的研究，孟子的性善论，说的是人之所以为人，有别于禽兽的“善端”。孟子曰：“言人之不善，当如后患何？”（《孟子·离娄下》）所以，孟子的“善端论”，其实是一种信仰，是对人性自尊的呼唤，是对天下苍生的怜悯，是一种对人类政治哲学深谋远虑的设

^① 《尚书·商书·泰誓中》：“天视自我民视，天听自我民听。”类似的表达还有《尚书·皋陶谟》：“天聪明，自我民聪明；天明畏，自我民明威。达于上下，敬哉有土！”后者的表达比前者更加彻底、深远。

计。“善端论”的理论归宿必然是“自由论”，是善、信、美、大、圣、神的境界提升和自我实现。但是，在信仰与人生的精神归宿之间，还有一个辽阔无边的地带，那就是“与百姓同乐”的政治实践与努力。也就是说，如果老百姓还在遭受着倒悬之苦，我们进德修业的工夫就永远没有止境。

陆九渊与王阳明的心学思想之最大的成就，就是在融合了儒释道三教合一的学术成果，形成了一套非常精致的践履工夫理论，在先立乎其大、心即理、致良知的基础上，彻底实行知行合一的主张。王阳明的“知行合一”思想，不仅是针对明代中叶之际社会各个方面问题开出的一帖起死回生的良药，而且也进一步完善了孔子“知行观”的各种论述，使之画龙点睛，在道德践履的层面，落到了实处。“知行合一”的灵魂是“致良知”的工夫。“成人成己”“合外内之道”，成就天下苍生的同时，也就成就了自己。

不论现代的政治理论如何发展，不论什么时代，什么国度，什么意识形态，政治领导人都不可能不需要人格修养，都不能不面对天下苍生，是对现代民主、法治政治理论的一个重要的补充。从这个角度上来讲，先秦儒家哲学，特别是它的政治哲学，永远都不可能过时，它是放之四海而皆准的真理。一册在手，读者如果能够领略到这部著作的撰写初衷，那么，作者也就得到了真正的安慰。

是为序。

欧阳祯人于珞珈山麓

2017年芒种

目 录

自序	(1)
----------	-------

第一部分 从心性到政治

从对《韶》乐的态度看孔子的政治思想	(3)
一 孔子的乐教与人学理想	(3)
二 孔子深远的政治理想	(11)
儒家的原罪意识与基督教的原善质素	(19)
一 人性论的双重特质	(20)
二 人性论的神圣根源	(27)
三 人性论的形塑	(32)
四 人性论的践行	(37)
孔子的政治理想是人之所以为人的解放	(45)
一 孔子的政治理想是人之所以为人的解放	(45)
二 “君子和而不同”的深层含义	(50)
三 孔子政治理想就是要恢复周礼	(59)

第二部分 儒家政治哲学洞悉

先秦儒家政治哲学再次崛起的必由之路	(67)
-------------------------	--------

一 先秦儒学在中国历史上的曲折道路	(67)
二 先秦儒家政治哲学不可撼动的永恒理念	(73)
先秦儒学是中国历代农民起义的理论依据	(83)
一 孔子是有政治抱负的人	(83)
二 孟子的变置理论	(89)

第三部分 《孝经》的性质与演变

《孝经》——安邦定国的法宝	(97)
一 天地之性人为贵	(97)
二 孝悌之至，通于神明	(101)
三 笃恭而天下平	(105)
移孝于忠之后的《孝经》	(111)
一 《孝经》成为显学的原因	(112)
二 《孝经》对孔子思想的改造	(120)

第四部分 儒家在较量中前进

先秦儒家学说与黄老之术的比较研究	(133)
一 黄老学说崛起的原因	(133)
二 黄老之术的五个阴暗面	(139)
三 儒家是历代统治者不能逾越的底线	(145)
“焚书坑儒”新论	(151)
一 原始儒家与黄老、法家的深刻矛盾	(151)
二 焚书坑儒的深刻原因	(157)
从韩非的《难言》《说难》谈起	(164)

- 一 韩非子理论的根本缺陷 (164)
- 二 韩非子提出的问题至今没有解决 (169)

第五部分 从孔孟到陆九渊

- 陆九渊学述 (177)
 - 一 陆九渊与江西学派 (177)
 - 二 收拾精神，自作主宰 (179)
 - 三 心即理与性即理之辨 (184)
 - 四 鹅湖之会与尊德性、道问学 (189)
 - 五 陆氏门人、杨简与天地万物通为一体 (193)
- 陆九渊哲学的诗化境界 (199)
 - 一 纯一之地 (199)
 - 二 发明本心的“存”与“养” (207)
- 陆九渊在湖北 (216)
 - 一 陆九渊荆门政绩的哲学思考 (216)
 - 二 陆九渊任职荆门时期的哲学思想 (224)

第六部分 从孔孟到王阳明

- 从“知行合一”看王阳明对孔子的继承和发展 (239)
 - 一 先秦儒学对阳明心学的影响 (239)
 - 二 从知行合一的角度看孔子与王阳明的关系 (249)
- 论王阳明的“校之以计而索其情” (258)
 - 一 阳明心学具有鲜明的针对性 (258)

二 阳明的军事思想是其知行合一理论的高度 体现	(263)
王阳明家训思想研究	(270)
一 王阳明能够成长为一代大儒的原因	(270)
二 阳明“立志说”浅析	(277)
三 王阳明教育王正宪的内容	(287)

第一部分 从心性到政治

从对《韶》乐的态度看孔子的政治思想

《论语》中，总共有三次谈到了《韶》乐。表面上看，这只是一个“乐”的审美问题、教化问题，而实际上这涉及了孔子非常深远的人学理想和政治理想。纵观中国政治理论的源远流长，深刻体察中国当下的政治理论建设，笔者深以为，这个问题，依然历久弥新。它不仅涉及个人的人性修养、性情打造、审美净化、人格塑造、人的价值实现和社会的诚信建设等问题，而且还关涉政治权力更替的方式问题，其中隐藏着深刻的政治哲学理论，值得我们深入研究。

一 孔子的乐教与人学理想

《论语》三次提到《韶》乐的原文如下：

子谓《韶》：“尽美矣，又尽善也。”谓《武》：“尽美矣，未尽善也。”（《论语·八佾》）

子在齐闻《韶》，三月不知肉味。曰：“不图为乐之至于斯也！”（《论语·述而》）

颜渊问为邦。子曰：“行夏之时，乘殷之辂，服周之冕，乐则《韶》舞。放郑声，远佞人。郑声淫，佞人殆。”