

主编 李天纲
中国国家图书馆藏
民国西学要籍汉译文献·社会学（第一辑）

Man's Social Destiny in the light of Science

人类社会的究竟

〔美〕毅利伍(Charles A. Ellwood) 著 童克圣 译



上海社会科学院出版社
Shanghai Academy of Social Sciences Press

主编 李天纲
中国国家图书馆藏
民国西学要籍汉译文献·社会学（第一辑）

Man's Social Destiny in the light of Science

人类社会的究竟

「美」毅利伍 (Charles A. Ellwood) 原著 童克圣 译述



上海社会科学院出版社
Shanghai Academy of Social Science Press

图书在版编目(CIP)数据

人类社会的究竟/李天纲主编. —上海:上海社科学院出版社, 2017

(民国西学要籍汉译文献. 社会学)

ISBN 978-7-5520-1837-0

I. ①人… II. ①李… III. ①社会人类学—研究 IV. ①C912.4

中国版本图书馆CIP数据核字(2017)第030058号

人类社会的究竟

主 编: 李天纲

编 纂: 赵 炬

责任编辑: 唐云松

特约编辑: 陈宁宁

封面设计: 清 风

策 划: 赵 炬

执 行: 取映文化

加工整理: 嘎 拉 江 岩 牵 牛 莉 娜

责任校对: 笑 然

出版发行: 上海社会科学院出版社

上海顺昌路 622 号 邮编 200025

电话总机 021-63315900 销售热线 021-53063735

<http://www.sassp.org.cn> E-mail: sassp@sass.org.cn

排 版: 上海三联读者服务合作公司

印 刷: 常熟市人民印刷有限公司

开 本: 650×900毫米 1/16开

印 张: 17.5

字 数: 220千字

版 次: 2017年4月第1版 2017年4月第1次印刷

ISBN 978-7-5520-1837-0/C.129

定价: 90.00元(精装)

民国西学：中国的百年翻译运动

——『民国西学要籍汉译文献』序

李天纲

继唐代翻译印度佛经之后，二十世纪是中文翻译历史上的第二个高潮时期。来自欧美的『西学』，以巨大的规模涌入中国，参与改变了一个民族的思维方式，这在人类文明史上也是罕见的。域外知识大规模地输入本土，与当地文化交换信息，激发思想，乃至产生新的理论，全球范围也仅仅发生过有数的那么几次。除了唐代中原人用汉语翻译印度思想之外，公元九、十世纪阿拉伯人翻译希腊文化，有一场著名的『百年翻译运动』之外，还有欧洲十四、十五世纪从阿拉伯、希腊、希伯来等『东方』民族的典籍中翻译古代文献，汇入欧洲文化，史称『文艺复兴』。中国知识分子在二十世纪大量翻译欧美『西学』，可以和以上的几次翻译运动相比拟，称之为『中国的百年翻译运动』、『中国的文艺复兴』并不过分。

运动似乎是突如其来，其实早有前奏。梁启超（1873-1929）在《清代学术概论》中说：『自明末徐光启、李之藻等广译算学、天文、水利诸书，为欧籍入中国之始。』利玛窦（Mateo Ricci, 1552-1610）、徐光启、李之藻等人发动的明末清初天主教翻译运动，比清末的『西学』早了一百多年。梁启超有所不知的是：利、徐、李等人不但翻译了天文、历算等『科学』著作，还翻译了诸如亚里士多德《论灵魂》（《灵言蠡勺》）、《形而上学》（《名理探》）等神学、哲学著作。梁启超称明末翻译为『西学东渐』之始是对的，但他说其『范围亦限于天（文）、（历）算』，则误导了他的学生们一百年，直到今天。

从明末到清末的『西学』翻译只是开始，而且断断续续，并不连贯成为一场『运动』。各种原因导致了『西学』的挫折：被明清易代的战火打断；受清初『中国礼仪之争』的影响；欧洲在1773年禁止了耶稣会士的传教活动，以及儒家保守主义思潮在清代的兴起。鸦片战争以后很久，再次翻译『西学』，仍然只在上海和江南地区。从翻译规模来看，以上海为中心的翻译人才、出版机构和发行组织都比明末强大了，影响力却仍然有限。梁启超说：『惟（上海江南）制造局中尚译有科学书二十种，李善兰、华蘅芳、赵仲涵等任笔受。其人皆学有根底，对于所译之书责任心与兴味皆极浓重，故其成绩略可比明之徐、李。』梁启超对清末翻译的规模估计还是不足，但说『戊戌变法』之前的『西学』翻译只在上海、香港、澳门等地零散从事，影响范围并不及于内地，则是事实。

对明末和清末的『西学』做了简短的回顾之后，我们可以有把握地说：二十世纪的中文翻译，或曰中华民国时期的『西学』，才是称得上有规模的『翻译运动』。也正是在二十世纪的一百年中，数以千计的『汉译名著』成为中国知识分子的必读教材。1905年，清朝废除了科举制，新式高等教育以新建『大学堂』的方式举行，而不是原来尝试的利用『书院』系统改造而成。新建的大学、中学，数理化、文史哲、政经法等学科，都采用了翻译作品，甚至还有西文原版教材，于是，中国读书人的思想中又多了一种新的标杆，即在『四书五经』之外，还必须要参考一下来自欧美的『西方经典』，甚至到了『言必称希腊、罗马』的程度。

我们在这里说『民国西学』，它的规模超过明末、清末；它的影响遍及沿海、内地；它借助二十世纪的新式教育制度，渗透到中国人的知识体系、价值观念和行为方式中，这些结论虽然都还需要论证，但从一般直觉来看，是可以成立的。中国二十世纪的启蒙运动，以及『现代化』、『世俗化』、『理性化』，都与『民国西学』的翻译介绍直接有关。然而，『民国西学』到底是一个多大的规模？它是一

个怎样的体系？它们是以什么方式影响了二十世纪的中国思想？这些问题都还没有得到认真研究，我们并没有一个清晰的认识。还有，哪些著作得到了翻译，哪些译者的影响最大？『西学东渐』的代表，明末有徐光启，清末有严复，那『民国西学』的代表作在哪里？这一系列问题我们并不能明确地回答，原因就在我们对民国翻译出版的西学著作并无一个全程的了解，民国翻译的那些哲学、社会科学、人文学科的『西学』著作，束之高阁，已经好多年。

举例来说，1935年，上海生活书店编辑《全国总书目》，『网罗全国新书店、学术机关、文化团体、图书馆、政府机关、研究学会以及个人私家之出版物约二万种』。就是用这二万种新版图书，生活书店编制了一套全新分类，分为：『总类、哲学、社会科学、宗教、自然科学、文艺、语文学、史地、技术知识』。一瞥之下，这个图书分类法比今天的『人大图书分类法』更仔细，因为翻译介绍的思潮、学说、学科、流派更庞大。尽管并没有统一的『社科规划』和『文化战略』，『民国西学』却在『中国的文艺复兴』运动推动下得到了长足发展。查看《全国总书目》（上海，生活书店，1935），在『社会科学·社会学一般·社会主义』的子目录下，列有『社会主义概论、社会主义史、科学的社会主义、无政府主义、基尔特社会主义、乌托邦社会主义、基督教社会主义、议会派社会主义』等；在『社会科学·政治·政体政制』的子目录下，列有『政治制度概论、政治制度史、宪政、民主制、独裁制、联邦制、各种政制评述、各国政制、中国政制、现代政制、中国政制史』等，翻译、研究和出版，真的是与欧美接榫，与世界同步。1911年以后的38年的『民国西学』为二十世纪中国学术打下了扎实的基础，而我们却长期忽视，不作接续。

编辑出版一套『民国西学要籍汉译文献』，把中华民国在大陆38年期间翻译的社会科学和人文文学科著作重新刊印，对于我们估计、认识和研究『中国的百年翻译运动』、『中国的文艺复兴』，接续当

时学统，无疑是有着重要的意义。1980年代初，上海、北京的学术界以朱维铮、庞朴先生为代表，编辑『中国文化史丛书』，一个宗旨便是接续1930年代商务印书馆王云五主编『中国文化史丛书』，重振旗鼓，『整理国故』，先是恢复，然后才谈得上超越。遗憾的是，最近三十年的『西学』研究却似乎没有采取『接续』民国传统的方法来做，我们急急乎又引进了许多新理论，诸如控制论、信息论、系统论……还有『老三论』、『新三论』、『后现代』、『后殖民』等等新理论，对『民国西学』弃之如敝屣，避之唯恐不及。

民国时期确实没有突出的翻译人物，我们是指像严复那样的学者，单靠『严译八种』的稿酬就能成为商务印书馆大股东，还受邀担任多间大学的校长，几份报刊的主笔。但是，像王造时（1903-1971）先生那样在『西学』翻译领域做出重要贡献，然后借此『西学』，主编报刊、杂志，在『反独裁』、『争民主』和『抗战救国』等舆论中取得重大影响的人物也不在少数。王造时的翻译作品有黑格尔的《历史哲学》、摩瓦特的《近代欧洲外交史》、《现代欧洲外交史》、拉铁耐的《美国外交政策史》、拉斯基的《国家的理论与实际》、《民主政治在危机中》。1931年，王先生曾担任光华大学教授，文学院院长，政治系主任，后来创办了《主张与批评》（1932）、《自由言论》（1933），组织『中国民权保障同盟』（1932）。他在上海舆论界发表宪政、法治、理性的自由主义；他在大学课堂上讲授的则是英国费边社社会主义、工联主义和公有化理论（见王造时著《荒谬集·我们的根本主张》，1935，上海，自由言论社）。非常可惜的是，王造时先生这样复杂、混合而理想主义的政治学理论和实践，在最近三十年的社会科学、人文学科中并无讨论，原因显然是与大家不读，读不到，没有再版其作品有关。

我们说，『民国西学』本来是一个相当完备的知识体系，在经历了一个巨大的『断裂』之后，学者并没有好好地反省一下，哪些可以继承和发展，哪些应该批判和扬弃。民国时期好多重要的翻译著作，我

们都没有再去翻看，认真比较，仔细理解。『改革、开放』以后，又一次『西学东渐』，大家只是急着去寻找更加新颖的『西学』，用新的取代旧的，从尼采、弗洛伊德……到福柯、德里达……就如同东北谚语讽刺的那样：『熊瞎子掰包谷，掰一个丢一个。』中国学者在『西学』宝库中寻找更新式的装备，在层出不穷的『西学』面前特别害怕落伍。这种心态里有一个幻觉：更新的理论，意味着更确定的真理，因而也能更有效地在中国使用，或者借用，来解决中国的问题。这种实用主义的『西学观』，其实是一种懒惰、被动和浮躁的短视见解，不能积累起一个稍微深厚一点的现代文化。

讨论二十世纪的『西学』，一般是以五四『新青年』来代表，这其实相当偏颇。胡适、陈独秀等人固然在介绍和推广『西学』，倡导『启蒙』时居功至伟，但是『新文化运动』造成不断求新的风气，也使得这一派的『西学』浅尝辄止，比较肤浅，有些做法甚至不能代表『民国西学』。胡适先生回忆他们举办的《新青年》杂志，有一个宗旨是要『输入学理』，即翻译介绍欧洲的社会科学、人文学科知识，他还大致理了一个系统，说『我们的《新青年》杂志，便曾经发行过一期『易卜生专号』，专门介绍这位挪威大戏剧家易卜生，在这期上我写了首篇专论叫《易卜生主义》。《新青年》也曾出过一期『马克思专号』。另一个《新教育月刊》也曾出过一期『杜威专号』。至于对无政府主义、社会主义、共产主义、日耳曼意识形态、盎格鲁·萨克逊思想体系和法兰西哲学等等的输入，也就习以为常了。』（唐德刚编译：《胡适口述自传》，北京，华文出版社，1993年，第191页）。胡适晚年清理的这个翻译目录，就是那一代青年不断寻找『真理』的轨迹。三四十年间，他们从一般的人性论学说，到无政府主义、社会主义、马克思主义；从不列颠宪政学说，到法兰西暴力革命理论、德意志国家主义思想，再到英格兰自由主义主张，大致就是『输入学理』运动中的全部『西学』。

胡适一语道破地说：『这些新观念、新理论之输入，基本上为的是帮助我们今日所面临的实际

问题。』胡适并不认为这种『活学活用』、『急用先学』的做法有什么不妥。相反，二十世纪中国知识分子接受『西学』的方法论，大多认为翻译为了『救国』，如同进口最新版本的克虏伯大炮能打胜仗，这就是『天经地义』。今天看来，这其实是一种庸俗意义的『实用主义』，是生吞活剥，不加消化，头痛医头，脚痛医脚的简单思维，或曰：是『夺他人之酒杯，浇自己之块垒』。从我们收集整理『民国西学要籍汉译文献』的情况来看，『民国西学』是一个比北大『启蒙西学』更加完整的知识体系。换句话说，我们认为『五四运动』及其启蒙大众的『西学』并不能够代表二十世纪中国西学翻译运动的全部面貌，在北大的『启蒙西学』之外，还有上海出版界翻译介绍的『民国西学』。或许我们应该把『启蒙西学』纳入『民国西学』体系，『中国的百年翻译运动』才能得到更好的理解。

我们认为：中国二十世纪的西学翻译运动，为汉语世界增加了巨量的知识内容，引进了不同的思维方式，激发了更大的想象空间，这种跨文化交流引起的触动作用才是最为重要的。二十世纪的中国文化变得不古不今，不中不西，并非简单的外来『冲击』所致，而是由形形色色的不同因素综合而成。外来思想中包含的进步观点、立场、方案、主张、主义……具有普世主义的参考价值，但都要在理解、消化、吸收后才能成为汉语语境的一部分，才会有更好的发挥。在这一方面，明末徐光启有一个口号可以参考，那便是『欲求超胜，必须会通；会通之前，必先翻译』。反过来说，『翻译』的目的，是为了中西文化之间的融会贯通，而非搬用；『会通』的目的，不是为了把新旧思想调和成良莠不分，而是一种创新——『超胜』出一种属于全人类的新文明。二十世纪的『民国西学』，是人类文明的一个环节，值得我们捡起来，重头到底地细细阅读，好好思考。上海社会科学院出版社邀我主编『民国西学要籍汉译文献』，献弁言于此，是为序。

〔美〕毅利伍（Charles A. Ellwood）原著 童克聖 譯述

人類社會的究竟

中華民國十九年十一月初版

目錄

第一章	近代對於社會的悲觀	一——三四
第二章	人類的所賴	三五——九三
第三章	科學的將來	九四——一三三
第四章	政治的將來	一三四——一七五
第五章	教育的將來	一七六——二一七
第六章	宗教的將來	二一八——二六四

人類社會的究竟（依照科學的研究）

第一章 近代對於社會的悲觀

近代常有人說：紀載一切現在情形，較描寫那懸想的將來，是有價值得多囉！現在科學的潮流，總是重看現實，輕看那些烏托邦。對於烏托邦，總是卑之毋甚高論！然而我們不要忘記：從古以來，一些科學開山的大人物，每每指明說，我們一切科學的知識，都是，『看現在即爲要預見將來』。所以我們也必須明白，科學非絕對的說不到將來，科學，關於現在有幾分切實，對於將來也有幾分預言的可能。這幾年來，有幾位著書學者，估量現在的社會，以計畫最近的將來。他們的動機，大概即因現在人類多昏夢沉沉，對於現代社會發生悲觀；所以，覺得恢復生命能力的信仰，實爲社會要需。不過我們須注意的，

像這樣恢復『生命信仰』的工作，在昔年爲宗教上特別工作之一。到了現在，已由社會科學起來担负這樣的工作了。

本書所欲論到的將來，非社會的最近，乃社會的遠年。按照科學眼光，從人心，和人類歷史的知識，來研究人類在社會上，所得究竟的終局。并且查出這終局，到底合否宗教理想，尤其合否基督教理想。基督教理想，看道德的意義，爲神的命令，所以必忠於道德；而以這樣的忠心和社會上實行的愛心，能共同支配一個和平世界。這種理想若用人的理性，去觀察，究竟是否人類能達到的麼？抑或根據科學發明的事實，觀察社會進化的原理，那烏托邦是否絕非理性，非人類所能達到麼？科學對於人心，對於人類社會，所查出的事實，是否與教徒從古以來，所夢想神遊的，完全不合嗎？我們是否必須承認，人類終局，必與那理想，絕對相鑿嗎？基督教對於社會的規程，將來如何，我們

一切文化，將來如何，當然要靠這些問題的如何答覆；不但這樣，連各人宗教的生活，道德的生活，也須靠這答覆，做個先決。因為世上至大痛苦，到底非外來的壓迫，乃在內心的失望。因其沮喪灰心，視生命為虛無，為無意思，為無希望。若我們要答覆這些問題并考查那現代的悲觀是否正當，必須研究人類實在的事實，不必涉及對於上帝和對於宇宙的玄想。所以我們於此，先敘述些社會上普通思潮，供研究的事實；後來再試看我們對於人類歷史，人類社會，所實在知到的，能否幫助我們在這複雜的世界中，覓個出路，到那『能有的』『較好的』將來。

去年春間，我在奧國維也納城，有位友人對我說：『我現今實在信仰，只有一樣，即相信人是惡。』我們想：這位朋友，在維也納，是這樣『痛乎言之』；若在倫敦，紐約，或其他通都大埠，觸目怵心，恐怕他的話也要一樣『這

話的表現，無非說歐戰以來，人心已死，對於世界文化，各處的幻想厚望，差不多算要消亡了！無論在得勝的國，在失敗的國，真可相信，人類的信仰全然受了大搖動。從前尚有人常常論到『德謨克拉西』未成的規程，或基督化的建設，惟至近代；不彈此調久矣。現時社會，對於『德謨克拉西』。對於基督教，在社會工作上的信仰，受了莫大的剝奪！那末，我們必先恢復信仰德謨克拉西，信仰基督教，以後再論到那些其他的規程建設，纔算有意思。我們不妨先明明承認，西方文化，對於德謨克拉西，對於基督教的希望，已動搖。這種動搖的結果，足使社會上，發生悲觀主義，不認道德的價值——社會上信仰，有這樣搖動損失情形，雖說或是暫時緊張，但總是社會上極重要的事實。在歐戰以先，我們清晰地思想，總以為世界進化主義，自是顛撲不破。且照樣想到民主主義，和基督教所看做極其美善的，乃為我們文化上，不能搖動的理想目標

。但現在不然，我們在先，所看爲很堅固的理想，不能動搖的目標，現在也有人要挑戰了。德謨克拉西哪！基督教哪！這樣思想，尚未完全得勝。這戰局還躍躍欲試，要廝打！好像從前未打過美好的仗一樣。

在這多年間，西方文化，總有些大影響於全人類，所以我們於此，要引用近代歐洲著作家，幾位說的話，請閱者可以自行估量他們著作的意思，對於其國社會的狀況，是否恰合？最奇的即這樣悲觀著作家，大多數，出於新得勝的法國。而法國又很堪爲近代文化的代表。現今的法人，也像十八世紀的法人，頗有自知之明，對於自己社會的缺欠，洞若觀火。法國國會（1）書記句鉄（2）係法國一位大政論家。在其書（3）上，痛言近代道德，因有歐戰，也因歐洲人民習尚，已退落到基督教未產生以前，那樣的道德標準。他指明道德的崩潰，悲觀地說：『看有錢財的階級的這樣墮落，我們總要說他們的道德，殆是死了』

。尤其看城市人的行爲，更覺他們是行屍走肉。」又說：「戰前多久，道德固已瀕了危險，再加上戰爭，危險是格外多了！但這樣的損失，不只法國一國而已，無論戰團何國，大抵皆然」。又說：「各國近代社會的一個特點，是在人民的心，算是失掉本心了！人民的生活，道德的思想，算是沈淪了！雖說無論何時代，總免不了有些敗壞，但從前尚有「自知之明」，能自知有何敗壞」。又說：「我們這時代的特點，又不只是敗壞不自知而已」！又說：「大戰前，在我們觀察間，道德與本分，已漸呈孺亡象徵。迨戰爭事起，表現這些頹喪情形，更其加重！因戰爭不論從何方面看，總是學習敗壞道德的措大學校。在戰爭間，無論何種道德法，公德私德，都可明顯違反。」。

在勾鈇意思，道德崩潰的原因其一固出於社會有這樣現狀，又說明另一原因，即指物質主義的科學。他說：「近代人，受了一種淺薄浮夸的科學影響，