



《安乐集》汇集了有关往生西方安乐净土的各种经论要文。“净土”是相对于“秽土”而言。佛教认为，我们芸芸众生所居的世界，充满了各种不净之物，是为“秽土”；而诸佛以其所行之功德及所立的各种誓愿力而成就的国土，则清净无垢，充满光明和喜乐，因此称为“净土”。在诸佛净土中，尤以西方阿弥陀佛的净土更为殊胜。

据佛经中讲，阿弥陀佛的西方净土以黄金为地，以金、银、琉璃、砗磲、玛瑙等种种宝物严饰阶道楼阁。还有以各种宝物装饰的栏楯、罗网和行树等。此国土昼夜六时天雨曼陀罗花，当微风吹动诸宝行树和宝罗网时，都会发出微妙的乐声，听到这些微妙的音声，众生即会自然生出念佛、念法、念僧之心。生于此国的众生，都有一心向佛之不退转心，他们没有诸般苦恼，唯有种种

欢乐，因此阿弥陀佛的净土被称为“极乐净土”或“安乐净土”“安乐国土”等。

如《无量寿经》就说阿弥陀国土“无有三途苦难之名，但有自然快乐之音，是故其国名曰：‘安乐’”。本书以“安乐”为书名，明确地显示了本书的宗旨是在弘扬西方阿弥陀佛的净土教义。

作者

《安乐集》的作者，是隋唐时大力弘扬净土教的大师道绰。据唐代著名的佛教史学家道宣律师所作的《续高僧传·道绰传》说，他俗家姓卫，并州文水（今山西文水县）人（另据唐代僧人迦才所作的《净土论》卷下“引现得往生人相貌”中作并州晋阳人）。道绰生于北齐武帝（高湛）河清元年（公元五六二年），卒于唐贞观十九年（公元六四五年），享年八十有四。

道绰幼年时以能恭让而知名闾里。十四岁时（北齐后主武平六年，公元五七五年）弃俗出家，开始诵习佛教经典。

南北朝时，正是中国佛教涅槃佛性学十分流行之时，涅槃佛性学主要讲成佛的可能性，成佛的依据、条件以及佛的果位、境界等问题。对于这些问题，南北诸家所

传不同，各有师承。宋齐时北方僧人昙准到南方，听到南方涅槃师僧宗讲《涅槃经》，方审知此学南北各有特点。

北方的涅槃学流传可追溯到北凉的昙无讖译出大本《涅槃经》之时。北凉玄始十年（公元四二一年），昙无讖到姑臧（治所在今甘肃武威）应河西王沮渠蒙逊之请译出《大涅槃经》。此经宣说一切众生，包括断了善根的一阐提人，也都具有佛性。这一学说在中国佛教发展史上曾产生过重大影响。公元四三九年，北魏太武帝平凉州，将凉州经像法事悉数迁入平城（今山西大同），于是涅槃学开始在北地广泛流传。

孝文帝以后，北方传习《涅槃》者更多。如智嵩曾以新译经论在凉地传授《涅槃》义旨，并著《涅槃义记》。四分律大师慧光亦曾著《涅槃疏》，其门人法上为一代名师，在北齐时曾任僧统。法上的弟子净影慧远更是齐隋门一代名师，学《地论》而兼《涅槃》，亦曾著《涅槃疏》十卷，所作名著《大乘义章》，常归宗于《涅槃》旨义。

受这种环境熏染的道绰法师，当然对《涅槃经》的研究也特别重视。现在我们虽然没有足够的资料来证明他对涅槃学研究的程度，但道宣在《道绰传》中说，他自出家以后，跟着老师学习诸部经论，特别对于《大涅

槃经》尤为重视，重点弘传。他曾先后亲自开讲《大涅槃经》二十四遍，可见他对涅槃学之研究是花了很大的功夫。

除了《涅槃经》以外，他对大乘佛教的其他经论也有相当造诣。他所著的《安乐集》，为了劝引众生归向西方净土，曾广引诸部经论，以申明净土教义。据粗略统计，《安乐集》中所引的各种经律论释多达五十余部。除了专讲净土的《无量寿经》《观无量寿经》和《阿弥陀经》之外，诸如《法华》《般若》《华严》《涅槃》《大集》等经，以及《大智度论》《大乘起信论》《俱舍论》等论都曾加以引证，可见他佛学见识之广博。

道绰法师后来又在太原开化寺师从慧瓚禅师，慧瓚禅师为当时北方禅学名宿，清约雅素，慧悟开天，道名远播。道绰在其座下修习空理，颇得禅味。

道绰法师对佛教最重要的功绩还是在传播和弘扬净土往生教义。隋大业五年（公元六〇九年），他来到石壁玄中寺（在今山西省交城县境内），寺为北魏、北齐时昙鸾法师所立，昙鸾在当时号称“神鸾”，一生精修净业，致力于净土教学的研究，所作《净土往生论注》《赞阿弥陀佛偈》以及《略论安乐净土义》等，专门弘扬净土法门。他常在并州、汾州一带活动，得到许多信众的奉持和皈依。道绰在石壁玄中寺见到记载昙鸾法师事迹以及

显示其西方往生种种瑞应的碑文，心有感触，于是开始专修净业，大力弘扬愿求往生西方的净土法门。

在此之前，道绰法师就对净土教义及昙鸾大师的功绩给予相当的关注。他曾搜酌经论，加以融会贯通，以便甄别料简。自从在玄中寺见到记载昙鸾大师事迹的碑文后，便舍弃涅槃学及其他诸般讲习，一心修习净土法门，并专念西方阿弥陀佛。据《僧传》等史料记载，道绰法师后来声誉日著，远近闻名，道俗信众慕名而赴者日接不暇。

他为信众讲解《观无量寿经》先后共约二百余遍，而且词旨明畅，比事引喻，对机应化，使听者都能各有所获。因此每当讲经结束，大众个个手掏念珠，口诵佛号，一时念佛之声，响弥林谷。即使偶有不信者，一旦接触道绰的风采，听了他深入浅出地讲解净土教义之后，也都为他的滔滔雄辩和仪貌风度所折服。

道绰劝人念佛，以口诵阿弥陀佛名号为主。他要求道俗信众称念阿弥陀佛名号，以麻豆等物计数，每念一声，便下一粒，如是念念相继，诵佛不辍，累积共得数百（万）斛。他又穿木栾子为数珠用以计数，并将这种自己穿制的念珠送给众人，教他们念佛。除了劝导教化道俗众生称名念佛之外，道绰自己也勤于净业，精进不断。

相传他自己经常面西而坐，六时笃敬，观想礼拜，从不缺绝。一有空暇，即口诵阿弥陀佛名号，据说他自己每天要念佛七万遍。由于他的身体力行及勤力教化，山西晋阳、太原一带的道俗男女，望风成习，七岁的小儿都会诵念阿弥陀佛名号。于是，净土教义在社会上很快地流传开来。中国佛教净土宗的形成和发展，与道绰法师及其弟子善导的功绩有很大关系，因此道宣也在《僧传》中赞叹说，寻求西方往生的净土法门能广泛流传，是由于道绰法师的缘故啊！

入唐以后，道绰声誉日隆，甚至远在京师的唐朝皇帝也听了他的名声，曾亲自驱车到玄中寺访问道绰，为文德皇后之病祈愿。道绰法师晚年仍然神清气朗，容光焕发，并不断以念佛求生西方之义教化众生，孜孜不倦。唐贞观十九年（公元六四五年）四月入寂于玄中寺。因其常年所住的玄中寺，属西河汶水之地，故后人又称他为“西河禅师”。

道绰直接继承了昙鸾一系的净土思想，以口称诵念阿弥陀佛名号，愿求西方往生为修行特点。受其教化者遍及并州、汾州等地。其入门弟子有道抚、僧衍、善导等人，而以善导最为杰出。后来善导在长安盛弘净土念佛法门，以称名念佛为主要修行手段，在社会上广行教化，成为中国净土教史上最重要的人物之一。

道绰自四十八岁改信净土教后，唯以弘扬净土念佛法门为己任。他一生重念佛修行，所以他的著述留下的并不多，道宣在《僧传》中说他曾著《净土论》二卷，统谈龙树、天亲，迹及僧鸾、慧远，并遵崇净土。此《净土论》即是现存藏中的《安乐集》二卷。《唐书·艺文志》记道绰的著作，有《净土论》二卷，及《行图》一卷。此外，日本《东域传灯目录》卷下记道绰另著《观经玄义》一卷，然这些著作，除《安乐集》外，现都不传，因此《安乐集》一书成为我们研究道绰的佛教思想，以及研究中国佛教净土宗发展史的重要资料。

版本和内容

《安乐集》一书问世后，引起了广泛的注意。唐代道宣法师评论此书是“明示昌言，文旨该要，详诸化范”（见《续高僧传·道绰传》），因此在唐代甚为流行。宋代以后则不见著录。近代南京金陵刻经处曾有单刻本行世。一九八三年中华书局出版的《中国佛教思想资料选编》第二卷第三册中也收集了这本书。唐代以后，《安乐集》传到日本，引起日本净土教徒的重视，纷纷进行研究，并有多种注疏本出现。日本《大正新修大藏经》亦将本书收集于第四十七卷（No.1958）。

《安乐集》上下两卷，共分十二大门，每一门又分若干部分加以立论辨析，称为“料简”，所以全书共有三十八番料简构成。中心思想是将佛的一代说教，分为圣道门和净土门，以圣道门为难行道，以净土门为易行道，劝谕众生信归弥陀，愿求往生安乐世界。全书以《观无量寿经》义旨统以贯之，着重于破除异义，弘扬净土教义。

《安乐集》上卷共有三大门。

第一门从所处的时代和众生的根机来说明净土法门易修易行。书中说，假如教义与时机相应，就容易修行证悟，反之则难以入门。书中认为现时众生，因离佛陀时代久远，故而正应当忏悔修福、称念佛号，才能灭罪得福，求得净土往生。

接着书中又详细说明了阿弥陀佛及其西方净土的果位功德。道绰判定，阿弥陀佛是报身佛，他所教化的极乐庄严西方净土，是由阿弥陀佛所行功德感应受报而成就的报土。故而西方极乐世界的果位上通诸佛、菩萨，下达世俗凡夫。智浅机劣之徒，只要信奉弥陀佛愿力，一心称念佛的名号，必能往生西方净土。

第二大门主要告诫凡是希望将来往生西方净土的众生，必须先发菩提心。所谓“菩提心”就是指欲上求佛道、下度众生的大愿心。道绰认为只有先发此菩提大心，

才有可能修得往生。因为菩提是无上佛道之名，因而此心广大、究竟、长远、普备。道绰在此门中还批评了大乘佛教其他一些派别对净土门的异见，最后又着重强调称名念佛的方法和效用。

第三大门再次明确指出净土法门是时教相应的方便法门，是末法时期的易行之道。书中以龙树《往生论》为依据，认为在末法时期若想以自力修成佛道，有如陆路行走，比较辛苦，故是难行之道。若依佛的愿力，修习各种净业，愿求净土往生，好像舟行水中，较为易行，故称易行道。他说在当今末法时期，唯有净土一门可通入路。他还宣称，即使曾经造恶之人，只要能够系意专精，常能念佛，就会消除各种障碍，定然得到往生。这一门是全书的重点，是《安乐集》净土思想的要旨。下卷各门几乎都是围绕着这一门所说的内容进行反复论证，并加以多方发挥的。

下卷共分九大门，主要内容是紧紧环绕第三门中提出的思想，大量引证中国佛教历代高僧的事迹以及佛教经论加以说明。

第四大门主要叙述自北魏至北齐的六位高僧所行劝修净土法门之事。并引证《华严》《涅槃》《般舟》等大乘经论来说明念佛三昧为修道人圣之要门，以及修习念佛三昧的种种不可思议之功德利益。

第五大门反复比较难行、易行二道之优劣，强调说明秽浊之世，唯有念佛修行，求生净土，才能早证无上菩提。

第六大门引诸经论，说明十方世界诸佛净土以西方净土最为殊胜。因为西方净土教主阿弥陀佛以及观世音、大势至菩萨与此土众生特别有缘之故。唯释迦佛怜悯末法众生，所以特令此净土经典住世，故凡夫众生应当一心向往求生西方。

第七、八、九诸门主要从修道功用、果报之真伪、众生的苦乐、善恶及寿命的长短等角度，将娑婆世界与安乐世界加以反复比较，以说明往生西方净土比在此土修行具有更大的功德利益。

第十大门以十方诸佛劝归净土来说明安乐国土的不可思议。

最后两门再次劝导一切众生应依善知识发心向西，求生安乐净土，并引《十往生经》以叙述念佛往生的种种行业。最后作偈普劝同归，共成佛道。

中国佛教史上的地位及价值

在众多佛教经论中，《安乐集》一书篇幅并不大，但本书弘扬净土教义，提出了一系列关于净土信仰和往生

方法的理论，并大量引证经论，不断破除不利于净土教义发展的各种思想障碍，使得净土法门在社会上广泛流行，深入到社会各阶层中，为净土宗的创立和发展做了思想理论上的准备。后来，道绰的弟子善导作《观经疏》（即《观经四帖疏》，也作《四帖疏》），就是以《安乐集》的净土思想作为理论基础。因此《安乐集》一书在中国净土宗思想发展史上具有一定的重要性。

此书的最大缺点是体系比较零乱，缺乏内在的逻辑性和系统性。唐代另一位净土教僧人迦才评论此书“虽广引众经，略申道理，其文义参杂，章品混淆，后之读者亦踌躇未决”（见迦才《净土论序》）。尽管如此，由于本书是一部由中国僧人所著的，较早的专门弘扬净土教义的著作，因此在宣扬净土思想、推广净土教义的流传和发展方面所起的作用还是很大的。后来此书传入日本，受到日本净土宗和净土真宗的重视，成为一宗圣典。



1 卷上

原典

《安乐集》卷上

释^①道绰撰

此《安乐集》一部之内，总有十二大门，皆引经论证明，劝信求往。

今先就第一大门内，文义虽众，略作九门料简^②，然后造文。

第一，明教兴所由，约时被机，劝归净土。

第二，据诸部大乘，显说听方轨^③。

第三，据大乘圣教，明诸众生发心久近，供佛多少，