



观经开悟



（观无量寿经般若解）

觉云居士 著

不舍圣道

归於净土

报恩法宝 世间明灯

护持正法 功德无量

观经开悟

印行者:上海佛学书局

地址:上海常德路418号

电话:(021)62470515 62891836

邮编:200040

开本:889mm×1198mm 32开

印张:10.25

印数:5000册

印刷者:上海天华印刷厂

出版日期:2008年2月第1版第1次印刷

准印证:上海市新闻出版局内部资料

准印证2007第305号

南无阿弥陀佛

愿生西方极乐国
上品上生速闻法



回入娑婆度有情
同证无上正等觉

净土法门总持咒

信愿行证求生彼国，
具足三心归命弥陀。
观想忆念执持名号，
五阴十八界真如心。
大乘般若应勤修学，
熄灭贪瞋烦恼诸业。
广集净业三福善根，
六度万行功德智慧。
依此修习决定往生，
乃至上品中上莲位；
华开见佛一生补处，
净土法门应如是学。

觉云 颂于随云居

2007.9.5

目 录

一、自序	1	
二、经题解释	5	目
三、经文解释	9	
1. 日观	81	
2. 水观	88	录
3. 地观	97	
4. 树观	102	
5. 水想观	106	
6. 总观	112	
7. 华座观	115	
8. 佛菩萨像观	130	
9. 佛身观	149	
10 观音观	167	
11 势至观	180	
12 普往生观	188	

13 杂明佛菩萨观	193
14 上品生观	200
15 中品生观	247
16 下品生观	269
四、附录：如何从《观无量寿经》开悟?	325

目 序

佛法即是成佛之法，唯成佛之法甚深妙，甚难证入。尤其佛菩提道之种种智慧修证，更非一蹴可即，必须经过三大无量数劫之努力，如此勤苦修行，始有成就佛道之可能。佛法既如此深妙，欲求修证并不容易，何况佛地之境界，更非是一般众生所能臆测。是故修学佛法，必须具有长远心，脚踏实地，如实如法地修学，始能渐次迈向成佛之路。

大乘佛教在中国有八大宗派，每一宗派皆由时节以及因缘之需要而成立，此正足以反应、显示，佛法之甚深甚难修证之事实。净土宗只是八大宗派之一，在末法时代，亦是佛弟子修学之主流。修学净土宗之广大同修，多以发愿求生西方极乐世界为目的，是故在修学上仍以净土三经为主要经典。《往生论》亦是众多同修所重视之一部净土法门论著，三经一论成为长久以来众多同修，在修学上之重要依靠。

唯长久以来，净土法门之弘传和修学，多有偏离净土三经真实法义之情形，是故修学效果极其有限。譬如误解净土经典，乃至其它经典上所说“念佛”二字之意思，误以为“念佛”二字，即是指持念阿弥陀佛名号之持名念佛。

● 唯经典上,尤其是净土三经所说之“念佛”二字,多非指持名念佛,而分别是指忆想念佛、观想念佛、观像念佛,乃至实相念佛。

由此缘故,遂有净土五经之主张。然《楞严经大势至菩萨念佛圆通章》,并非是教授持名念佛之法门,而大势至菩萨在因地时,亦非称念阿弥陀佛名号,非是修持名念佛法门。是故大势至菩萨所说《大势至菩萨念佛圆通章》,并不能归于往生西方极乐世界之净土经典。

《大势至菩萨念佛圆通章》既非净土经典,是故不能说有净土五经,唯说净土三经比较妥当。由此缘故,大势至菩萨亦不应被列为净土宗之始祖,无有合理根据故。由于长久以来净土法门之弘传和修学,多有把净土宗和持名念佛划上等号之情形,然持念阿弥陀佛名号一法,并非即能代表整个净土法门,亦不能代表净土三经。又净土三经亦非唯说持名念佛一法,净土法门非只是持念阿弥陀佛名号,此是一切净土法门之修学者,所必须了知之法义。

● 又长久以来,在净土法门之弘传上,亦多有偏重《无量寿经》及《阿弥陀经》之情形。譬如在早晚课诵当中,多以此二部为课诵之主要经典,反而忽略了《观无量寿经》之重要性。若有讲说《观无量寿经》,亦多偏重于强调持名念佛一法,而忽略此经其它重要法义之情形。尤其关于上品三种生之法义,常有忽略,或以几句话带过之情

形,乃至作不正确之解说,如此并不能真正利益为数众多净土法门之修学者,反而影响其修学方向,不能得到应有之利益。又譬如《观无量寿经》中所说之十六想观,尤其是第八、九、十、十一观之法义,皆极为重要,却并非说持名念佛之法。

譬如在《观无量寿经》十六种想观中,是以观想为主,并非持名念佛。此部经有明心见性之法,说了很多第一义谛之大乘菩萨法知见。此诸法义能令修学者明心见性,能令学人上品往生,乃至上品上生,并非传统弘法上所说,只是持名念佛求往生而已。

明心见性之法,并非只在禅门里才有,净土宗亦有明心见性之法,在《观无量寿经》里,世尊早已详细宣说。在长久以来弘传上,祖师大德多考虑净土法门之修学者,仍以求生西方极乐世界为第一目标和心愿,是故多强调持名念佛,以持名念佛为主要行门。因为持名念佛一法,可谓三根普被,此是为顺应时空环境使然。

唯时至末法之今日,在弘传上亦多继续以持名念佛来代替净土法门,误以为持名念佛是净土三经之唯一法门,以此代表净土三经之法义。如此弘传之结果,遂使众多之修学者,逐渐偏离净土三经之真实法义而修。此严重者,乃至欲以称念此一句阿弥陀佛名号到底而成佛,进而主张“舍弃圣道门”。唯若公开主张“舍弃圣道门”,形同否定世尊说法四十九年之意义和必要性,不异于谤佛

● 谤法。如此毁谤正法者，弥陀世尊并不摄受、接引，如此又如何往生西方呢？往生都有困难，又如何谈得上提高品位呢？

坊间有部分弘传上，主张“称念一句阿弥陀佛名号到底，即可转移阿弥陀佛之功德成为自己之功德，由此而成佛”；然此一说法确实严重违背净土三经之意旨，亦不合乎三乘佛法之教理。由于此一背景，遂使长久以来净土法门之弘传，多以“呼口号”似地推销此一句佛号，却不能为修学者正确解说净土三经之真实法义，不能与人净土正法，令人惋惜。

开悟 《观无量寿经》有大乘菩萨了义正法，能令修学者明心见性，是故修学此法者，能上品往生，甚至上品上生。高品位往生，并不能以持名之深浅来决定，而是以修集三福净业所得之功德智慧来决定。而高品位往生所需之三福净业资粮，即是从修学大乘菩萨了义正法中所获得，这才是上品往生，乃至上品上生之主因。以上品往生为目标而努力修学《观无量寿经》所说了义正法，才是确保往生西方之策略，甚至可得上品生。《观无量寿经》有开悟之法，能令人上品往生，乃至上品上生，值得众多学人努力修学。

末法佛弟子 觉云 序

2007. 3. 10

于随云居

经题解释

本书乃藉解释《佛说观无量寿经》所说法义方式，详述此经之特殊行门。由于传统弘传净土法门之方式，多以强调持名念佛为主，然此并不能彰显净土三经之真实法义，令为数众多之修学者，不能从净土三经中熏习、修学胜妙法义。如此结果，非但不能建立正确净土三经知见，不能修集高品位往生之资粮，亦失去高品位往生之机会。

往生之信心，虽和持名工夫之深浅有关，更和对净土三经法义之了知有关。若不能对净土三经之法义有正确了知，则必缺少如来威德力加持，如此之信心必不能具足。净土三经之法义，可以互相贯通无碍，无有矛盾。唯长久以来之弘传，在此方面虽有古今大德作诸努力，然效果仍旧有限。尤其是《观无量寿经》之胜妙法义和行门，极为特殊而可行，值得有心人加以阐扬、推广，成为净土宗弘传、修学上之另一重要行门。

佛

“佛”是指本师释迦牟尼佛，梵语称为“佛陀耶”，译为“觉者”。由于佛已究竟证得一切种智，“觉悟”含有自觉、

觉他、觉行圆满等诸义，故多不翻，而名为“佛”。凡夫之人，唯是迷而不觉，故名凡夫。二乘声闻、缘觉，唯能觉悟解脱道之法，不知法界实相之境界，是故虽能自觉求解脱，而不能觉他。菩萨虽具诸法实相智慧，能自觉，亦能觉他，唯觉行并不圆满。一切诸佛皆自觉、觉他、觉行圆满，是大觉悟者，故名为佛。

佛有三身，即是法身、报身、化身，此处之佛是指应化身佛，即是在二千多年前示现在印度之应化身。法身佛是理体，即是佛之无垢识，此无垢识无形无相，却有真实心体。佛之无垢识，在因地又名如来藏，必须在因地时先证得如来藏，渐次修行直至佛地，始改名为无垢识。报身佛不能离于无垢识而有，众生由因地修行至于佛地，获得佛地之果报，即是报身佛。化身佛是由报身变化出来，佛为度众生故常千百亿化身。

化身从报身而有，报身由法身所生，名为三身，实为一身。法身若在因地，即是第八识，报身可说即是第七识，化身即是第六识，由于有此三个识，故有法身、报身、化身。声闻人所能见者，唯是应化身；菩萨非但能见应化身，亦得见报身佛。

说

“说”，是指说法，意指此经是由释迦牟尼佛所说。佛说法四十九年，说了十二部类经典，涵盖三乘之法，是故

经典即是佛所说。

观

此经名为《观无量寿经》，从经名即可得知，此经之行门即是观想、观念西方极乐世界、阿弥陀佛。以此观想之方式，来修学净土法门，求生西方极乐世界。修学此法门，不但得以往生，亦影响品位之高低。从《观无量寿经》之法义得知，净土法门之修习，并非唯以持名念佛为行门，更有殊胜之观想法门，能令人往生，而且是高品位。

观想西方极乐世界、阿弥陀佛，不但必能往生，而且亦可藉修此法门得明心见性，此才是《观无量寿经》殊胜之所在。由此亦可得知，长久以来净土法门之弘传，多把持念佛名和净土三经划上等号，以为净土三经皆在说持名念佛一法，如此说法并不正确。从《观无量寿经》之经名，即知观想、观念、观照西方极乐世界，为净土宗极重要之行门。

观想法门被忽视之另一原因，乃由于弘法上多谓：“末法时代，人类障重心粗，故观难成就。”观想法门比持名念佛困难是事实，唯若有人教导，此一法门特别殊胜。若能成就观想之工夫，则于往生西方，必更具足信心，甚且能于此明心见性，此正是佛说此经之重要意旨。

无量寿佛

“无量寿佛”，梵语称为阿弥陀佛，是西方极乐世界之

● 佛国世尊。阿弥陀佛在因地时，名为法藏比丘，由于法藏比丘发了四十八大愿，欲成就西方极乐世界，接引十方佛国众生，往生彼国。阿弥陀佛又名无量寿佛，又名无量光佛……有众多名号。无量寿佛是此经所教观想、观念之对象，借由观佛而见自性佛，即是明心开悟。

从观无量寿佛而见自性弥陀，是《观无量寿经》中，佛之善巧方便，是故净土经典亦有开悟之法。从修学观经中，不但能灭罪，往生西方，亦能入无生忍，此是观经极殊胜之处。观无量寿佛，虽是观佛之色身相，为观有相之报身佛，却是个令众生开悟之善巧方便。从观有相之圆满报身佛来着手，形成工夫之后，自可进一步去观那无形无相之法身佛。

经

“经”，梵语称为修多罗，也译为契经，简称为“经”。契者，上契诸佛之理，下契众生之机。每部经皆有其契理契机之处，然欲契众生之机，能三根普被，往生西方，若就法义而言，《观无量寿经》之法义，亦是三根普被。持名念佛适合上、中、下根之人修习，持戒亦适合上、中、下三根之人持行；观想念佛求开悟，则适合上等根器者修学，是故观经之法义亦是三根普被。

佛说观无量寿佛经

“如是我闻：一时，佛在王舍城，耆闍崛山中，与大比丘众，千二百五十人俱。菩萨三万二千，文殊师利法王子而为上首”。

直译——

“我是这样听佛说法的：在某一个时候，佛在王舍城的耆闍崛山中说法，随行听法者，有大比丘弟子众，共一千二百五十人。菩萨众有三万二千人，以文殊师利法王子为首座。”

解释——

“如是我闻”——“我”，是阿难成为佛灭后集结经典之主角；由于阿难广学多闻，记忆特好，故能把佛之咐嘱诵出来；又于诵出每一部经之初，皆必宣称“如是我闻：一时，佛在某某地点，与某某大众等若干人俱”，然后宣说该部经之内容。此经文经过集结经典之大众通过认可之后，就记录在更多罗树叶上，成为佛教经典最

原始结集之教法。

“一时”是指某一个时候。由于佛说法有时在欲界天官，而人间和天上之时间有极大之差别，是故不能依人间之历法，来记载某年某月某日。譬如《地藏经》是在忉利天官所说，忉利天一日为人间一千年，如此在历法上即无法明确记载，佛说法之年月日。又佛说法是在印度，而印度之历法和中国并不相同，故不能记载其年月日，反而对弘法无有帮助。研究经典者，必会浪费许多时间、人力去作考证之工作，故不能详载时间。

“一时”，只是一个方便之说法，可以涵盖任何时间。又时间亦是众生所施設之方便，若就诸法实相之义理来说，又何有时间可言？从说一部经开始到结束，都不能离开时间、空间，是故以“一时”来代表“时成就”。

“王舍城”是古印度摩竭陀国之国都，为印度第一大城。“耆闍崛山”是梵语，又称为灵鹫山。此座山之形状，就像鹫鸟的头一般，故又称为鹫头山，灵鹫山是佛说法之重要地点，虽然在山中说法，却仍有成千上万之比丘弟子众、菩萨众前往听法，可见佛之威德不可思议。

在佛说法大会中，由于听法者众，故多有一人为上首。上首，即是最上、第一之首领，是一种尊称；此次法会之上首，为文殊师利法王子。“法王”，是指佛，一切佛法皆由佛所宣说，故称佛为“法王”。“法王子”，意指法王之子，故称为法王子。法王子，通常为等觉菩萨，才能称为

法王子,至少亦须十地以上之菩萨才可称为法王子。由于有声闻众、菩萨众来听法,又有文殊师利法王子为首,故此经为大乘经典。

“尔时,王舍大城有一太子,名阿闍世。随顺调达恶友之教,收执父王频婆娑罗,幽闭置于七重室内,制诸群臣,一不得往”。

直译——

“释迦世尊在灵鹫山说法的时候,王舍城有一位太子,名叫阿闍世。他跟随信顺一个名叫调达的恶友之教导,就把父王频婆娑罗收拾执藏起来,幽禁在有七重门禁之室内,并禁制群臣,任何一人不得前往探视。”

解释——

“王舍大城”,是古印度第一大国——摩竭陀国的首都,由于此城很大,故称为“王舍大城”,阿闍世为摩竭陀国之太子,将来即会继承王位。“阿闍世”,意思是指“未生怨”,就是未出生即是冤家之意。

“调达”,是指提婆达多之异译,也译为天热,因为他出生之日,天气很热,故称为“天热”。这个名字也隐含他出生之时,天人心中充满热恼,实非吉祥之兆。调达是阿难的亲哥,随佛出家后,由于名利心极重,想学神通,接受