



李遐溪思想世界

· 张立文◎著

 人民出版社



李退溪思想世界

张立文◎著



人民出版社

责任编辑:方国根

图书在版编目(CIP)数据

李退溪思想世界/张立文 著. —北京:人民出版社,2013.3

ISBN 978-7-01-011126-1

I. ①李… II. ①张… III. ①李滉(1501~1570)—哲学思想—研究 IV. ①B312

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2012)第 179091 号

李退溪思想世界

LITUIXI SIXIANGSHIJIE

张立文 著

人民出版社 出版发行

(100706 北京市东城区隆福寺街 99 号)

环球印刷(北京)有限公司印刷 新华书店经销

2013 年 3 月第 1 版 2013 年 3 月北京第 1 次印刷

开本:880 毫米×1230 毫米 1/32 印张:12.625

字数:280 千字 印数:0,001-2,500 册

ISBN 978-7-01-011126-1 定价:36.00 元

邮购地址 100706 北京市东城区隆福寺街 99 号

人民东方图书销售中心 电话 (010)65250042 65289539

版权所有·侵权必究

凡购买本社图书,如有印制质量问题,我社负责调换。

服务电话:(010)65250042

修 订 版 序

每当朝鲜朝朱子学大家李退溪出现在我脑际时,就自然而然地想起 20 世纪 80 年代初与韩国学者交往的那热情、亲切待我的情境,那兴奋、愉快的氛围,那历届退溪学国际学术会议的盛况。它给我打开了一个崭新的学术领域,开阔了朱子学研究的视阈,拓展了儒学体认的新境界。正因为如此,我起始研究韩国儒学,也是我研究退溪学的缘起,才有了这微薄的、粗浅的本书。若没有历届退溪学国际学术会议学者们的交流、启发、帮助,就不可能有本书的完成,每一次学术会议的学术对话、论辩、理解,都像似送来阵阵学术的幽香,沁人心脾,都像似频频招手的退溪,向我们走来。

“心有灵犀一点通”。在一些话题上,我们在体认退溪思想中有了一点共鸣、共识;在一些事情上,我们在理解退溪情感中有了一点共命、共运。若能有了一点“此心同也,此理同也”的共同性的感受,就是对于时空差距所造成的传统诠释学上所说的隔膜的跨越。但由于传统诠释学所设定的时间差与空间差,以及其价值意识的殊异,而往往会出现共鸣而异鸣、共识而不识、共命而非命、共运而无运的尴尬,从而造成种种隔阂、误读、误解。然而,伽达默尔(Gadamer,1900—2002 年)认为时间间距不是理解的障碍,反是理解的条件,是人们进入陌生传统世界的

凭借。诠释理解的不是要客观地理解那实际做不到的诠释对象及文本,而是通过新的诠释扩充文本的意义,这才是正当的。所以每届退溪学国际学术会议,使得诠释者与被诠释者之间的隔阂、误读、误解的差距得以缩短、减弱,以至融合。诠释者群体的智慧,可以弥补诠释者个体的不足;诠释者群体从各个视角、层面对被诠释者的解读,是一种缩短体认差距的有效方法。

退溪思想世界之所以在朝鲜朝产生广泛地、深远地影响,有其内外因缘。高丽以佛教为“国教”,以佛教的价值思维为国家指导思想,新进士人反佛,指出佛教违弃人伦道德,浪费国家人力和财力。当时反佛的主力是成均馆的儒生,大司成金子粹上疏:“今又大起浮屠,烦兴土木之役。厥今农务方剧,而交州一道斫木输材,人畜尽悴,曾不小恤。欲以徼未可必得之演福,乃以貽现在生灵之实祸。”^①事佛不仅妨碍农业生产,而且浪费国家资源,恭让王二年设置经筵官,以沈德符、李成桂领经筵事,郑梦周、郑道传知经筵事,“请读大学衍义,以阐帝王之理”^②。后李成桂成为朝鲜李朝的开国君主,接续“排佛崇儒”思想,并以朱子学的立场,性理学的观点,作为其意识形态指导思想的理论基础,批判佛教,抑制道教,在这样的人文语境下,孕育了像李退溪、李栗谷这样一批性理学大家群体,适应了朝鲜朝社会政治、经济、文化、制度发展的现实需要。

从思想演化的内在逻辑来看,高丽长期崇佛,已给社会政治、经济、文化、制度各方面带来祸害,已不适合社会发展和思想发展的需要,暴露了其理论的虚无荒诞,理论思维逻辑需要有一

① 《高丽史节要》卷35,“恭让王三年五月”条。

② 《高丽史节要》卷34,“恭让王二年正月”条。

种讲实理、重道义、尊德性的理论思维来替代佛教理论思维,促成了朝鲜朝性理学转生和兴盛,使被斥于“以倡无父无君之教、以成不忠不孝之俗”^①的佛教,从原占统治地位的宝座上走下来,让位于性理学,这是理论思维内在逻辑演化的必然趋势。

排除种种社会现象,归根到底是价值观的转变,而凸显了性理学,使其成为社会政治、经济、文化、制度指导思想的理论基础,体现时代精神之精华的核心话题。性理学的核心话题,简言之,便是理气心性。或探赜主理主气,或索隐人性物性,或论辩四端七情,或钩沉道心人心,或笃行礼仪人情,体现了朝鲜朝时代的意义追寻和价值创造,人世间的生命情结和安身立命。核心话题的时代转变,是对高丽时代佛教识心见性的佛性核心话题的转换,这一转换是哲学理论体系创新、观念创新、方法创新的标志,使朝鲜哲学理论思维达到历史上致广大、尽精微的高峰时期,或曰“造极”期。

体现时代精神之精华的哲学核心话题所依傍的经典诠释文本,随着高丽崇佛的佛性核心话题所依傍的佛教经典向性理学的理气心性核心话题的转变,相应的其所依傍的诠释文本,亦随之而转换。这是因为文本是思想言说的符号踪迹,是智慧觉解的文字报告,是主体精神超越自我的信息桥梁,是人类生活经验的升华,而具有普遍性的正当性。哲学家都是凭借对一定文本研思、诠释,提炼时代的核心话题,全面融入民族精神及其生命智慧的人文语境,而实现哲学理论思维的创新。性理学选择“四书”(《论语》、《孟子》、《大学》、《中庸》)作为其依傍的诠释文本,以替代佛经。这是因为“圣学不过‘四书’,士之志学者,

① 《高丽史节要》卷35,“恭让王三年六月”条。

舍是书何以哉”^①！他认为《大学》是入德之书；《中庸》是明道之书；《论语》是入道之书，而敦乎仁、博乎义；《孟子》是卫道之书，而遏人欲、存天理。这也是化解时代所面临的冲突和危机的价值资源与依据，是超凡入圣所必依之教化的不可欠缺的经典文本。因此，李退溪予以很高的评价：“尝谓明于天而不晦者，日月也；流于地而不息者，江河也。至若与日月而并明，如川流而不息者，圣贤之‘四书’也。”^②以为“四书”像日月、江河，是普适的世界生活经验的总结。他们特别注重朱熹的《四书章句集注》，及两宋道学家的注释，作为其依傍的诠释文本。

朝鲜哲学理论思维的核心话题随时代精神的与时偕行而转向，诠释文本随主体精神及其自由创造的选择而转换，人文语境随民族精神及其生命智慧的觉解而转移。以爱智为使命的朝鲜哲学，为道也屡迁，唯变所适，不可为典要。

拙著《李退溪思想研究》（今改为《李退溪思想世界》）思议以退溪思想为“话题故事”的中心，逆向反思其古代哲学理论思维的演化理路与特性，以明其继承性和发展性；顺向思议其流变与影响，以谋其预设性和导向性；横向探讨其与同时代学者哲学理论思维的比较和论辩，以阐各自、各家、各派哲学理论思维的特色、性质及其同异。各向度又汇聚为如何理解、诠释中华哲学理论思维，以及如何受容、融突中华哲学理论思维，并在与本国传统文化相融突而和合中，而使中华哲学理论思维本土化、朝鲜朝化，从而诞生了独具韩国特色的“韩国儒学”或“韩国朱子

① 《退溪先生言行通录》，《增补退溪全书》（四），第26上页。首尔：成均馆大学校大东文化研究院1958年版。

② 《四书总论条目》，《陶山全书》（四），第324上页，首尔：韩国精神研究院1980年版。

学”。换言之,是韩国化了儒学或朱子学,她以其独立性、殊胜性而挺立于世界儒教之林或朱子学之林。《李退溪思想世界》经此探赜索隐,而呈现李退溪思想的历史价值、现实意义和影响效用。

我从1983年撰写《朱子与退溪易学思想比较研究》,为美国哈佛大学召开的第六届退溪学国际学术会议提供论文,至今已近30年,到1997年出版《李退溪思想研究》,亦已十又五年,其间近300本书早已赠送一空,连自存本也给了人,这次修订只得向方国根编审要书。有幸在方国根编审的支持和努力下,人民出版社准备出版该书,给了我重新修订该书的机会,于是我对书中错字、漏字等做了改正,对引用原文做了核对,出处做了补充等。尽管如此,但疏漏仍有,万望读者指正,最后我衷心感谢出版社领导和方国根编审,以及帮助过我的读者。

张 立 文

于中国人民大学孔子研究院

2011年7月5日

自序

余与退溪学结缘,虽属偶然,实非偶然。自1960年大学毕业留校任教,我被哲学系哲学史教学研究室分配为重点研究宋元明清理学。因此,除了教授中国哲学史通史以外,便把主要精力放在朱熹思想研究以及宋明理学家所特别关注的《周易》思想研究上。即使在“打倒封、资、修”,“扫四旧”,“烧古书”的时代,亦未间断。

余在“文革”之前之中写成了《周易思想研究》和《朱熹思想研究》的草稿。这两个草稿“文革”后修改出版,便是大陆“文革”后第一本研究《周易》(《周易思想研究》湖北人民出版社1980年8月版)和朱熹(《朱熹思想研究》中国社会科学出版社1981年9月版)的书。当时我真的没有想到后来会出现《周易》研究热和朱熹研究热。

1980年6月在浙江杭州召开宋明理学研讨会,作为1981年宋明理学国际会议的筹备会。当时我的《朱熹思想研究》书稿已完成,并已由人民出版社的金春峰先生列入出版计划。在这个会议上我认识了热情的黄德志先生,她是中国社会科学出版社的编辑,并希望《朱熹思想研究》由她们出版社出版。当时我觉得本书已给金春峰先生,不好意思转给中国社科出版社。黄德志先生说:“此事你不要管,由我来与金春峰先生谈。”不

久,黄德志先生通知我,已与金春峰谈妥,叫我将书稿交给她们出版社。后来我才知道,黄先生与金先生达成这样的协议:我的朱书让给中国社科出版社,保证在1982年杭州宋明理学国际会议前出书;黄先生答应为金春峰先生在中国社科出版社出一本书,这便是后来出版的金著的《汉代思想史》。

1981年10月15日至21日在杭州新新饭店召开宋明理学国际会议,美国的陈荣捷、狄百瑞,日本的山井涌,加拿大的秦嘉懿,西德的余倍荷、香港的刘述先等教授参加了会议。陈荣捷教授看了我的《周易思想研究》和《朱熹思想研究》两书,建议我写一篇《朱熹易学思想辨析》的论文,作为参加1982年7月美国朱子国际研讨会的论文。此文我在大会上作了演讲,担任我的论文评论的是日本著名的岛田虔次教授。他认为,我的论文把魔鬼都搞不清的问题搞清楚了。这个会议不仅使我认识了各国学者,而且也使我开拓了眼界,知道了朱子学对日本、朝鲜、越南等国的影响,开始关注朱子学在各国的传播及与其本土传统文化结合等问题。

1983年美国哈佛大学召开第六届退溪学国际学术会议,并邀我参加。我撰写了《朱子与退溪的易学思想比较研究》,可以说是《朱熹易学思想辨析》的续篇,但由于客观原因,未被批准参加该次会议。1984年9月,我作为中国大陆唯一的代表,参加了在德国汉堡大学召开的第七届退溪学国际学术会议。后承蒙历届国际退溪学会会长、理事长和退溪学研究院院长、理事长张忠植、琴震镐、金永生、李家源、李东俊、安炳周、李龙兑等先生及友好的帮助,参加了第六届以后的各届退溪学国际学术会议。于是我便拟定了退溪思想研究的计划,从各个角度、层面有计划的撰写论文。这些文章绝大部分都是应退溪学国际学术会议所

作的论文,以及李佑成教授和安炳周教授停年纪念的论文,并在退溪学研究院主办的《退溪学报》及其他杂志上发表。这次成书我作了修改和调整,使其更具系统性和整体性。

在第七届退溪学国际学术会议上,有学者问我,你为什么研究退溪学?我的回答是对朱子学在东亚各国的传播和影响的关注,朱子学之所以在东亚得以传播和发展,是因为与东亚各国的传统文化思想既冲突又融合,并在冲突中适应了各国社会发展的需要。就此而言,朝鲜有朝鲜的朱子学,日本有日本的朱子学,越南有越南的朱子学,已不是中国原有意义的朱子学。我们不能执著中国的朱子学来评价各国朱子学的是非、纯杂,这样就会把朱子学置于静态的、僵死的、不变的局限上,窒息了朱子学的生命智慧,而应该把朱子学看作是动态的、灵活的、发展的、生生不息的,这才是朱子学生命智慧的体现。退溪的贡献,就在于把朱子学与朝鲜传统思想冲突和合起来,并与当时一些学者一起,创造、发展了朝鲜性理学,适应了朝鲜社会的需要,而获得在李朝的扎根和发展。

有鉴于此,我在撰写《李退溪思想研究》时,既与朱子思想进行了比较,亦与李朝的李珥(李栗谷)思想进行了比较。通过前者的比较,可以体认朝鲜是怎样和从哪些方面吸收朱子学,而与其实际相融合,并在融合中使朱子学获得新生命;也可以体验朱子学的普遍性和特殊性,即哪些方面在传播中得到发展?哪些方面在传播中丧失其生命力?通过后者的比较,可以领悟朝鲜同一时期不同思想家由于价值取向的不同,对朱子学作了不同的理解与解释。这种不同的诠释,而形成了朱子学的不同学派。可进而体认朱子学的多元性和复杂性。

这种不同的诠释,都是对朱子学的严肃的体悟和选择。在

体悟和选择中,不免出现形形色色的分歧,这种分歧的产生不仅同学者个人生活的地域、社会文化氛围,以及性格学养、心理素质、思维方法、价值观念、行为方式以及社会经济、政治地位等等,均有联系。它会潜移默化地对传播者和吸收者构成内在的影响,这种影响无疑涉及传播者和吸收者对本国传统文化思想的再体认,以及对朱子学的再体认、再解释。

从这个意义上来理解朱子学,朱子学是指以朱子思想为核心话题,融汇和合各国传统文化思想,并依据各国的各自传统文化思想的实际与特点,运用各种方法,以获取不同效果的研究朱子学的总称。这样朱子学就是一种开放的(敞开的)、多元的、发展的朱子学。退溪学在其历史发展中,也是活生生的、充满生命智慧的退溪学。这种生命智慧根源于现实社会的人的交往实践活动,并与现实社会交往活动相适应。

在此 20 世纪与 21 世纪相互交替和千年相交之际,她对于每个文明、宗教、哲学、经济而言,都是一次莫大的激励,人们也将更加觉醒。20 世纪的七八十年代,随着东亚经济的腾飞,“四小龙”的出现,接踵而来的是中国大陆的改革开放,经济持续增长,引起了世人的震惊和刮目相看,以及东亚学者的自我反省和探究。世界和东亚学者都在思考东亚经济起飞背后的无形的精神力量究竟是什么?追究经济现代化或事业成功后面的精神文化因素时,提出了为马克斯·韦伯(Max Weber 1864—1920 年)所反对的“韦伯式”的问题;并开始摆脱以西方价值尺度为尺度、以西方真理为真理、以西方范式为范式的思议方法;开始关注东亚自身传统文化身份背景和社会现实的实际,以及自身传统文化与经济起飞的关系,等等。

这就是说,当人们沿着韦伯的思路寻求东亚经济起飞的

原因时,找到了与韦伯相悖的儒家伦理,虽然学者对儒家伦理与东亚经济起飞的联系方式、价值、地位、作用的评价见仁见智,但这种联系却获得了一些学者的认同,同时也萌芽了“东亚意识”。

所谓东亚意识,是中国、日本、韩国等东亚地区的,以儒学为核心的文化意识。这里所说的儒学是指孔、孟、荀的元典儒学,汉唐经学儒学以及宋明新儒学(即理学儒学)。就东亚而言,包括朝鲜的性理学(主理派、主气派、折衷派、实学派),日本的朱子学、阳明学和古学派等。儒学对这个地区的社会结构、典章制度、伦理道德、风俗习惯、心理结构、行为模式以及价值观念等都有极其重要的影响,并在这种影响下形成以东亚地区为主的一种意识,它是同建立在该地区经济实力不断增长基础上的东亚人要求改变世界不均衡、不公正、不平等状况相适应的一种意识。

东亚意识是东亚地区各国人民自我觉醒的意识。它意蕴着主体意识(或曰独立自主意识)、忧患意识、危机意识、经世意识、批判意识和反省意识。面对世纪之交的世界多元文化意识的复杂局面,“东亚意识”以其独特的特质而显现其社会功能和效应。虽然东亚经济迅速发展,但在发展过程中各层面的制度、规章、结构、观念的调整都跟不上发展的需要,而不断出现失衡的现象。最近出现的东亚金融危机,暴露了东亚经济模式的内在的弊端。因此,必须时时正视现实政治、经济、文化、制度的冲突,并及时地加以协调、平衡,即融合,而产生新的和合体,以求适应发展的需要。

李退溪作为朝鲜朱子学大家,“东方百世之师”,是东亚传统文化中的瑰宝,是东亚意识的源头活水之一,在现代研究、弘

扬、发展东亚传统文化和退溪学中,具有重要的现实意义和理论价值。

张立文

中国人民大学哲学系

1997年6月28日

目 录

修订版序.....	1
自 序.....	1
第一章 绪 论.....	1
一、性理学及其分系.....	1
二、死理向活理的转化.....	6
三、理气四端七情之辨	10
四、中韩性理学之互动	16
附：中韩性理学互动的对话	25
第二章 立太极与立人极	31
一、《朱子书节要》与《退溪书节要》	31
二、《圣学十图》与《启蒙传疑》	35
三、内圣外王与求贤图治	45
四、心性体用与人性物性	52
五、性世界与情世界	57
第三章 理气与“四七”的逻辑结构	69
一、理、气、五行的范畴体系	70
二、“四七”、心、善恶的范畴演变	81

第四章 身心与自然	93
一、人与自然	93
二、体、性、心	97
三、心性与意情	100
第五章 心知、穷理、践行	107
一、心的内涵与功能	108
二、格致与穷理	112
三、知行相互发明	118
第六章 动静、死活、变化	129
一、理的动与静	130
二、死理与活理	135
三、合与分	138
四、变与化	143
第七章 常变数与交变易	151
一、义理与象数	151
二、常数与变数	154
三、变易与交易	165
四、求卦之法与四象变数	175
五、地位与影响	178
第八章 理与数思维	185
一、理数之学	185
二、对待行合与流行次第	189
三、阴阳变易与体用一源	203

第九章 义理与功利价值·····	219
一、人的价值与层次·····	219
二、义理价值与功利价值·····	225
三、理一分殊与天人合一·····	232
第十章 道心与人心·····	241
一、道心与性命·····	241
二、人心与形气·····	248
三、道心与人心的对待融合·····	255
第十一章 理欲、居敬和涵养·····	263
一、天理与人欲·····	264
二、公私与义利·····	271
三、持敬与涵养·····	274
四、修己与正诚·····	282
第十二章 孝悌忠信与仁民爱物·····	291
一、道与德·····	291
二、孝悌与忠信·····	298
三、正家与为政·····	305
四、仁爱与仁政·····	309
五、爱之理与心之德·····	312
第十三章 教育目的、阶段和方法·····	321
一、明人伦与适躬行·····	321
二、小学与大学教育·····	327
三、教学方法·····	334
四、古代与现代教育·····	338