

老子的 法治思想

帛书《老子》里的文明真相

正本清源，重注《老子》。

华
十
军
著

全新解读，为道家正名。

老

子

的
治
思
想

帛书《老子》里的文明真相

正本清源，重注《老子》。

华
军
著

全新解读，为道家正名。

中国财富出版社
(原中国物资出版社)

图书在版编目 (CIP) 数据

老子的法治思想：帛书《老子》里的文明真相 / 华军著. —北京：
中国财富出版社，2012.6

ISBN 978-7-5047-4207-0

I. ①老… II. ①华… III. ①老子—法治—思想评论
IV. ①B223.15②D929.2

中国版本图书馆CIP数据核字 (2012) 第045509号

策划编辑 闵俊

责任印制 方朋远

责任编辑 闵俊

责任校对 孙会香 杨小静

出版发行 中国财富出版社 (原中国物资出版社)

社址 北京市丰台区南四环西路188号5区20楼 邮政编码：100070

电话 010-52227568 (发行部) 010-52227588转307 (总编室)

010-68589540 (读者服务部) 010-52227588转305 (质检部)

网址 <http://www.clph.cn>

经销 新华书店

印刷 三河市西华印务有限公司

书号 ISBN 978-7-5047-4207-0 / B·0419

开本 710mm×1000mm 1/16

印张 17.25

版次 2012年6月第1版

字数 248千字

印次 2012年6月第1次印刷

印数 0001—4000册

定价 34.50元

版权所有·侵权必究·印装差错·负责调换

前言



两千年来，《老子》这本道家经典不知道被多少思想家、政治家引据、注解过多少次，我也一直把它视为玄奥莫测却又晦涩难懂的一本天书。然而近年来在对百家经典的阅读、对各版本《老子》及注解的研习过程中，我对中华文明有了一个全新的了解，可以说有一种完全不同的认识。原来中华文明是如此的伟大，原来两千年前诸子百家源于道家，原来“黄老治国”的西汉与秦帝国一样都是以法治国……但与此同时我内心的迷惑日趋增加，为什么《老子》在众多注家口中，是一部出世退让的处世哲学？为什么管子这样伟大的法家政治家却是一个不折不扣的道家人物？为什么司马迁称韩非子喜好法家之学，却又归本于黄老？

带着这些疑问，我请教了我的良师益友，国内著名学者、新法家网总编程玉忠先生，没想到他语出惊人：“道法本是一家啊！”这不是与两千年来所有的《老子》注解者的思想相去甚远甚至背道而驰吗？玉忠先生看出我的疑惑，笑道：“你已经读了诸子百家不少经典了，如果再读了这两本书，我相信你的所有疑问都将得到解答，你将明白中华文明一以贯之啊！”我问：“是哪两本书？”“《黄帝内经》、帛书《老子》！马王堆本。”玉忠先生答。

通过对黄老帛书的解读，我的内心对老子的道家思想有了一种拨云见日、豁然开朗的感觉，暗暗为我华夏文明感叹和庆幸。虽然经历了千年的黑暗，文明火种几经险阻历尽苦难，但文明的正源——真正的黄老之学的核心理论，总算重见天日！

以前读《张家山汉简》《秦律》的时候，才知道西汉的政治制度与秦制完全相同，同时众所周知汉初是黄老治国，难道“黄老”即是“法治”？



在读了《黄帝四经》、帛书《老子》之后，所谓的汉初“黄老治国”思想的真面目一下子清晰明朗了。“无为”不是无所作为任其自然，《黄帝四经·道法》开篇即讲：“道生法。法者，引得失以绳，而明曲直者也。执道者，生法而弗敢犯也，法立而弗敢废也。能自引以绳，然后见知天下，而不惑矣。”

紧接着，《黄帝四经·道法》中又讲道：“见知之道，唯虚无有。虚无有，秋毫成之，必有形名。形名立，则黑白之分已。故执道者之观于天下也，无执也，无处也，无为也，无私也。”很明显，虚静无为，让事态露出形名，从而能加以治理，这就是治国的道理。“无执”“无处”“无为”“无私”这些词语在《老子》中亦很常见。

在《黄帝四经·十大》（“十大”亦称“名刑”）中讲道：“欲知得失情，必审名察形。形恒自定，是我愈静。事恒自施，是我无为。”形名之学历来代指法家之学，这里以审名察形的方法，定处理事务的原则，用今天的话说照章办事、依法决断就叫做“事恒自施”。今天治理一个企业乃至一个国家，不用法治能治理得好吗？

当然，不只是《黄帝四经》里才讲这些，诸子之书浩如烟海、博大精深，大道无所不在。如《管子》《韩非子》等都是经典中的经典，《管子》中有“明王在上，道法行于国”，《韩非子》中有“道法万全，智能多失”。道法不可分割的事实，变成了今天中华人迷失的记忆中少有人提起的往事。

既然黄老并称，为何两千年来注解《老子》的众多仁人志士、专家学者，只提及老庄、道教，却不提正根《黄帝书》呢？这与我们中国两千年来儒术独尊、百家尽废不无关系，如果不是黄老帛书在马王堆出土，我们还能一睹“黄老之术”的真面目吗？在黄老帛书已经重见天日的时候，我们还有哪一种注解方法会好过用黄老解读黄老呢？首先一个毫无疑问的事实就是，《黄帝四经》有着不可怀疑的法家气质和明白清楚的法家理念。当通读了黄老帛书，重读诸子百家经典，

思考了多年以后，我对先秦百家的渊源有了更深刻的理解。正基于此，我才产生了以法家思想为主线，重注《老子》的念头！

自儒术独尊以后，经世济民的大道——黄老之学日渐衰微，中华文明停滞衰落，尤其是近代二百年来，中华民族的历史更是一部屈辱的血泪史。

我们华夏民族曾经执世界文明之牛耳遥遥领先，以创造为动力开拓出一条通往文明的大道，与西方“文明”以掠夺为动力开拓出来的“文明”之路有着根本的区别。近现代的西方国家也已经认识到了，无节制的瓜分和掠夺，最终只能导致资源的耗尽和生命的灭绝，包括人类文明在内。只有与万物和谐共生的文明之路才可以长久，这也正是伟大的中国道家思想的精髓所在。

《老子》一书言语简洁，道理深奥，但它绝不是某些自恃聪明的人，突发奇想巧言辩解就可以理顺其思想的。黄老帛书已出土三十多年，然注述者多匡套今本，对于伟大的中华文明来说，实在是遗憾之至。鄙人愚注必然多有肤浅疏漏之处，唯有光我中华、兴我祖业、尊我往圣、继我绝学的一腔热血泼洒于纸上，只图抛砖引玉，望后世奇才将我中华之大道发扬光大。

作者

2012年3月

目 录

第一章	道恒无名 众妙之门	1
第二章	不言之教 美恶自定	3
第三章	虚心实腹 事无不治	6
第四章	道满天下 和光同尘	10
第五章	圣人不仁 天下为公	13
第六章	谷神不死 天地之根	17
第七章	天长地久 静退为宝	19
第八章	上善若水 清静无为	21
第九章	功遂身退 抱法处势	24
第十章	抱一去智 是谓玄德	27
第十一章	有之为利 无之为用	30
第十二章	去色去奢 圣人为腹	32
第十三章	贵生重身 可托天下	34
第十四章	执今之道 御今之有	37
第十五章	善为道者 敝而不成	40
第十六章	虚静无为 没身不殆	42
第十七章	成事述功 是我自然	44
第十八章	大道废弛 国家昏乱	47
第十九章	绝智弃辩 见素抱朴	50
第二十章	俗人察察 我独闷闷	53
第二十一章	孔德之容 唯道是从	56
第二十二章	圣人执一 以牧天下	58
第二十三章	希言自然 道亦德之	60
第二十四章	吹者不立 自视不彰	63



第二十五章	天地同源 道法自然	65
第二十六章	重为轻根 静为躁君	69
第二十七章	善行无迹 善言无瑕	72
第二十八章	知雄守雌 恒德不离	76
第二十九章	天下神器 非可为也	79
第三十章	用兵之道 果而不强	82
第三十一章	兵者不祥 铍袭为上	86
第三十二章	道恒无名 万物自宾	91
第三十三章	知人者智 自知者明	95
第三十四章	大道汜呵 万物归焉	97
第三十五章	大道无味 用之不既	99
第三十六章	欲拾故张 欲弱故强	102
第三十七章	道恒无为 万物自为	106
第三十八章	上德不德 是以有德	110
第三十九章	侯王得一 为天下正	116
第四十章	天道往复 有无相生	122
第四十一章	明道如字 进道如退	126
第四十二章	损之而益 益之而损	131
第四十三章	不言之教 无为之益	136
第四十四章	知足不辱 知止不殆	139
第四十五章	大成若缺 其用不敝	143
第四十六章	知足为足 此恒足矣	146
第四十七章	不出于户 以知天下	149
第四十八章	为学日益 为道日损	151
第四十九章	圣人无心 得善得信	154
第五十章	善执生者 其无死地	157
第五十一章	生而弗有 长而弗宰	161
第五十二章	见小曰明 守柔曰强	164
第五十三章	大道甚夷 民甚好解	168

第五十四章	善建不拔 善抱不脱	171
第五十五章	含德厚者 比于赤子	175
第五十六章	知者弗言 言者弗知	178
第五十七章	以正治邦 以奇用兵	181
第五十八章	其政闷闷 其民淳淳	186
第五十九章	有国之母 可以长久	189
第六十章	道莅天下 其鬼不神	193
第六十一章	大邦下流 则取小邦	196
第六十二章	万物之注 善人之宝	198
第六十三章	圣人无为 故终无难	202
第六十四章	为之未有 治之未乱	205
第六十五章	以智治邦 邦之贼也	209
第六十六章	百谷王者 其善下之	212
第六十七章	恒守三宝 天将建之	214
第六十八章	不争之德 天古之极	218
第六十九章	抗兵相若 哀者胜矣	222
第七十章	知我者希 则我者贵	227
第七十一章	圣人不病 以其病病	229
第七十二章	民不畏威 大威至矣	231
第七十三章	天网恢恢 疏而不失	235
第七十四章	代大匠斲 无不伤手	238
第七十五章	无以生为 是贤贵生	242
第七十六章	兵强不胜 木强则恒	245
第七十七章	有余损之 不足补之	248
第七十八章	受邦之诟 社稷之主	251
第七十九章	天道无亲 恒与善人	254
第八十章	小邦寡民 不相往来	258
第八十一章	信言不美 美言不信	261

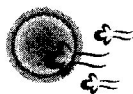
第一章 道恒无名 众妙之门

原文



道，可道，非恒^[1]道。名，可名，非恒名。无名，万物^[2]之始。有名，万物之母。故恒^[3]无欲，以观其妙。恒有欲，以观其徼^[4]。两者同出，异名同谓。玄之又玄，众妙之门。

译文



“道”，如果可以言说，那就不再是永恒的大“道”了。
“名”，如果可以定义，那就不再是永恒之“名”了。无名，是万物的本原。有名，是万物之母。所以常保持无欲的状态，以观察“道”的奥妙。常保持有欲的状态，以体会万物的特征。两者一同出现，名称不同，但它们是同一个对象。这真是玄而又玄，是一切奇妙世界的大门。

解说

人类的认识都来自内心思想的感受，只要有思想的存在，就不会



有永恒的真理存在，建立在思想之上的语言，就更不能表达出真正的真理了。

近代以来，由于受到西学东渐的强烈冲击，中国人的思维方式受到了西方二元思维的影响。比如说我们评价事物的时候，总是爱说“客观”“主观”，如果认为一个人的说法是客观的，这本身不就是一种主观吗？

中华文明的哲学方法却不是这样的，道家哲学认为，主与客是相互关系、相互转换的，《老子》在第二章里就举了很多例子，来说明有无、难易、长短、高下、音声、前后等事物都是相互的。没有永恒的，只有相互本身才是永恒的。

从物质的角度认识宇宙万物，现代量子力学实践证明，物质也同样不可准确地量化，因为任何测量方法，都会使被测物体变得不再是被测物体。

道是无法用语言表达它是什么东西的，所以它是无名的，无名的道，是万物的本原，而道产生了阴阳，阴阳和而万物生，有了阴阳才可以为万物命名，有了命名，才产生了我们所认识的万物。

大道的奥妙只有用心才能去领悟，而探索宇宙却要用行去实现，这蕴涵无欲和有欲的区别，认识事物的道理与在现实中运用此道理，是密不可分的。用王守仁的话说叫做“知行合一”。在人类的世界里还有什么能比道更玄妙的呢？

注释：

- [1] 通行本作“常”，下句同。
- [2] 帛书为“万物”，通行本作“天地”。
- [3] 通行本作“常”，下句同。
- [4] 徽，边界。亦引申为“轮廓”“特征”。

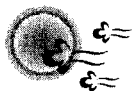
第二章 不言之教 美恶自定

原文



天下皆知美之为美，斯恶已。皆知善之为善，斯不善已。有无相生，难易相成，长短相形，高下相盈，音声相和，前后相随。恒也。是以圣人处无为之事，行不言之教。万物作而弗始，为而弗志^[1]，功成而弗居。夫唯弗居，是以不去。

译文



天下人都知道什么样的美是真正的美之时，丑恶的观念也就出现了。天下人都知道什么样的善是真正的善之时，那么不善的观念也就随之出现。有形的事物与无形的事物相互生成，难做的事情与易做的事情相互关联、相互成全，长与短是相互对比下的结果，高与下是相互比较的结果，音与声相互组合，前与后相互跟随。这些都是相对的，只有“相对”本身才是永恒的。所以圣人从事无为之事，遵行不言之教。圣人兴作万物而不以创始者自居，有所作为而不记述其事迹，功业成就时也不居功。只有不居功，他的功业才不会被抹杀。

解说

天下人知道什么叫“美”“善”，是因为朝廷天天宣传忠孝仁义，这样，伪装的仁义美德就出现了。这种美，只是假象，不是真正的美。这也是《老子》全文中多次提到反对仁义、行不言之教的原因。

因为美不美、善不善、有与无、难与易、长与短、高与下、音与声、前与后都是相对相互的，所以君主无法靠自己的能力与好恶来正确区分这些，老子认为君主应当无为而治。那么什么才是无为而治呢？《黄帝四经》这样讲道：欲了解国家的祸福得失，一定要核查名与形^[2]。事物之形总是由自身确定，因此我愈加清静。事情都（按照法制）自己运行，于是我就可以做到无为而治^[3]。这已经清清楚楚地为我们说明了无为的基础是法治。君主应当以法为教，少说空话，多做实事。《商君书》讲道：圣明的人也不能通晓一切，所以君主治国，只要抓住要领就能通达万物，所以不用许多教化就能建立许多功业^[4]。而治国的要领就是无为，无为的要领就是法治，以法为教，故称为行不言之教。

百姓皆循法制而自为、自富、自化、自正、自朴，看不出圣人为他们做了开端（作而弗始），所以成事述功，百姓都说：这是我自己干出来的。不求百姓记述他的事迹（为而弗志），功成而不居功，这样他的功业反而不会失去。

注释：

[1] 楚简本和帛书甲本皆为“志”，因此与流行本“恃”字不同声，不是同声假借。意为意志、向慕、期望或通“誌”，记也。

[2] 法家之学在先秦又称为形（刑）名之学。

[3] 《黄帝四经·十大》：“欲知得失情，必审名察形。形恒自定，



是我愈静。事恒自施，是我无为……”

[4] 《商君书·赏刑》：“……圣人非能通知万物之要也。故其治国，举要以致万物，故寡教而多功。”

第三章 虚心实腹 事无不治



原文

不上贤，使民不争。不贵难得之货，使民不为盗。不见可欲，使民^[1]不乱。是以圣人之治，虚其心，实其腹，弱其志^[2]，强其骨。常使民无知无欲，使夫知不敢，弗为而已，则无不治矣^[3]。

译文



不以尚贤的方法来选拔官吏，这样百姓就不会在君主面前争宠。不看重贵重的物品，这样百姓就不会来盗窃。不显现激发名利的欲望，这样百姓就不会迷乱。所以圣人治国，应当内心虚静，只求腹内充实，降低自己的志向，只求强健自己的筋骨，保障自己的身体健康。常使百姓不知道君主的想法和欲求，使百姓懂得不敢的道理，百姓不妄为，那么天下就没有治理不好的。

解说

治理国家最实际的问题就是如何选拔官吏，真正为国家做事的就

是官吏，君主如果根据个人的判断来举荐人才，人们就会伪饰贤能、沽名钓誉。东汉时期，朝廷推崇举孝廉制度，于是，已经废除了三百年的守孝制度又复活了。山东有个叫赵宣的人，据说他是个大孝子，曾在墓道内为死去的双亲服丧二十余年。根据礼教，在守孝期间必须斋戒沐浴，独居静处，绝对不许过夫妻生活。人们见他久处墓室，认为孝心可嘉，便有许多人宣扬他的孝行。乡邑及州郡皆礼请表彰，赵宣因而名声大振。后来乐安太守陈蕃亲自查访，这才发现赵宣在墓道内守丧期间不但与妻子同居，而且已经生了五个孩子。陈蕃认为赵宣在服丧期间同房孕子实属男盗女娼、大逆不道，于是把赵宣治罪并加以惩罚^[4]。

韩非子说：倘若任用贤人，那么臣下就会假借贤名来胁迫君主；倘若随意乱用人才，事情就会败坏而不成功。因此君主爱好贤才，群臣便会掩饰自己的行为而迎合君主的喜好，这样群臣的真实情况就无法分辨出来^[5]。

所以，君主的好恶不显露于形色，才能见到臣子们真实的一面，君主掩饰个人的智巧与成见，臣子们就会谨慎地工作，不敢作乱了。群臣各尽其职，百官都有固定的法度，君主根据臣子的功劳与能力使用他们，这就叫做遵守常规办事。所以说，君主在上无为而治，大臣们在下面诚惶诚恐地尽职^[6]。如此，天下怎么会治理不好呢？

《商君书·禁史》讲道：“遗贤去智，治之数也。”这里的“遗贤”与老子的“不上贤”是相同的意思，“去智”与老子的“绝智”也是一样的道理。

我在这里不得不谈一下《宋徽宗御注道德经》，读到此章，真令人感到震惊。在注解“不尚贤，使民不争”一句时，宋徽宗写道：“尚贤则多知（智），至于天下大骇，儒墨毕起。”让我想起韩非子那句名言：“儒以文乱法，侠以武范禁。”倘若尚贤，法治何在？徽宗皇帝的见解简直在唐玄宗与明太祖所注《道德经》之上，而令人不解的是，他却落得一个家国不保、身陷囹圄的境地。看来光有认



识还是不行的，还要有很强的行动能力，正如王守仁所说的“知行合一”。

“不贵难得之货，使民不为盗。”君主不看重难得之货，下边的人就不偷东西了，这似乎有点不着边际，其实老子反对的是假借为领导做事，盗窃国家的物品。臣下妄为，都要得到君主的庇护，要想得到君主的庇护就得投其所好，哪来的东西“投”？只有“偷”国家的了。君主不爱好“难得之货”，臣下就无从下手了。

所谓虚心实腹，弱志强骨，很显然是针对君主而说的。有些注家认为是针对百姓，这是经不起推敲的。前面“不上贤”“不贵难得之货”“不见可欲”是指君主，因为与之相对的是“使民不争”“使民不为盗”“使民不乱”。后面“是以圣人之治……”显然是总结前面，“虚其心”对应“不上贤”“不贵难得之货”，“弱其志”是对应“不见可欲”。君主“不见可欲”，才“使民无知无欲”，才“使夫知不敢，弗为而已”。在《老子》第十二章有“是以圣人为腹不为目”，也证明“实腹”指的是圣人自己而不是百姓。

注释：

[1] 通行本此处多一“心”，甲乙本均无。从帛书本。

[2] 志，指意愿、理想、志向、志趣。

[3] 甲本残缺，据乙本补。通行本作“使夫知者，不敢为也。为无为，则无不治”。

[4] 《后汉书·陈蕃传》：“民有赵宣葬亲而不闭埏隧，因居其中，行服二十余年，乡邑称孝，州郡数礼请之。郡内以荐（陈）蕃，蕃与相见，问及妻子，而宣五子皆服中所生。蕃大怒曰：‘圣人制礼，圣者俯就，不肖企及。且祭不欲数，以其易蹙故也。况乃寝宿冢藏，而孕育其中，诳时惑众，诬污鬼神乎？’遂致其罪。”

[5] 《韩非子·二柄》：“任贤，则臣将乘于贤以劫其君；妄举，则