

觉醒
赖永海
主编

为霖道霈禅学研究



宗教文化出版社

● 马海燕 著



觉群佛学博士文库



觉群佛学博士文库

为霖道霈禅学研究

● 马海燕
著



宗教文化出版社

图书在版编目(CIP)数据

为霖道需禅学研究/马海燕著. 觉醒, 赖永海主编. - 北京: 宗教文化出版社, 2012. 8

ISBN 978 - 7 - 80254 - 579 - 3

I. ①为… II. ①马…②觉…③赖… III. ①禅宗 - 研究 IV. ①B946.5

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2012)第 208210 号

为霖道需禅学研究

马海燕 著

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215(发行部) 64095265(编辑部)

责任编辑: 王志宏

版式设计: 范晓博

印 刷: 北京柯蓝博泰印务有限公司

版权专有 不得翻印

版本记录: 640×960 毫米 16 开本 19 印张 250 千字

2012 年 8 月第 1 版 2012 年 8 月第 1 次印刷

书 号: ISBN 978 - 7 - 80254 - 579 - 3

定 价: 48.00 元

《觉群佛学博士文库》编委名单

顾问:	方立天	黄心川	杨曾文	楼宇烈	高振农
主编:	觉 醒	赖永海			
编委:	王邦维	方广锡	王雷泉	业露华	圣 凯
	宋立道	严耀中	陈 兵	张风雷	觉 醒
	姚卫群	洪修平	徐小跃	徐东来	麻天祥
	曹曙红	黄夏年	赖永海	慧 觉	潘桂明
	魏道儒				

上海文化发展基金会
觉群佛教文化艺术基金资助项目

总 序

佛教的修行以戒、定、慧三学为核心,以教、理、行、证为修学次第。但是,修行者的根机、兴趣等各有不同,于是对佛法各有偏好。从根本上说,义理与实修是无法分离的,这也是中国佛教的优良传统。所以,《高僧传》将古代僧人分为十科,其中翻译、解义、读诵属于义解门;而习禅、明律、感通、遗身、护法、兴福,则归属实践门;最后一科“杂科”则是指出家人的外学修养,傍及世间经书、治世学问、礼乐文章等,无不兼通。

但是,传统意义的佛教义解,主要是注疏经、律、论,在“述而不作”中表达自己的理解与观点。历史上的义解僧们通常都是从自己的信仰与经验出发,通过注疏、撰著,来达到实践与弘法的目的。南北朝佛教的兴盛、隋唐佛教的辉煌,都与义解的繁荣分不开。而禅宗的发展则为中国佛教注入新的生命,强调主体的体认,注重身心的解脱;净土法门的流行,激发了佛教徒的信仰感情,为佛教走入社会提供了方便。但是,我们也应该看到,随着提倡“易行道”和“不立文字”的禅、净二宗的盛行,中国佛教徒逐渐失去探讨高深佛理、考察繁琐戒律的兴趣,于是,中国佛教重视义理研究的优良传统便丧失殆尽。

另一方面,佛学研究在佛教界之外却成为一门世界性



的学问。在“理性主义”、“科学主义”思想的影响下,世间学者开始注重对佛教思想的学术研究,并逐渐形成一种学术传统,于是佛教便成为一种学问——佛学。近代佛教学术研究的发展由于受到欧美治学风气的影响,文献学、考据学、思想史、语言学、社会学、人类学等方法被大量地使用,对佛教进行理性地分析,促使了人们对佛教认识更加深入。学术研究作为一种工具,用来剖析佛教的历史传承与思想意蕴,更凸显了佛教悠久的历史文化积淀。

因此,佛教学术研究的重要意义,不仅是了解存在于一定时空中的佛教发展形态,而且更是从现存的文献、文物中,去伪存真,探索其前后的历史延续和彼此的因果关联,从而更清楚地认识到佛法的本质及其历史发展,这对于人们的修习信行都是颇有助益的。

改革开放以来,我国已经培养了一大批以佛教为研究方向的博士,他们为我国佛教学术的繁荣做出巨大的贡献。对于一位研究者来说,攻读博士学位阶段大多正是精力最充沛、思想最活跃时期,而作为此一黄金时期学术思想结晶的博士论文,经常都有一些颇为耀眼的思想火花和超越前人的创新之处,因此,博士论文的出版是一件非常有意义的事情。

玉佛寺最近几年一直致力于佛教文化的弘扬,组织、编辑了《觉群》、《觉群佛学》、《觉群丛书》、《觉群佛学译丛》等书刊,为繁荣佛教文化作出了自己的贡献。《觉群佛学博士文库》的推出,更为我国的佛学研究开拓了一个新的园地。

这次《文库》的出版,还得到南京大学等相关高校及研

究机构的支持,许多青年才俊也奉献了自己的青春智慧,加入文库,值此《文库》付梓之际,编委会对所有曾为《文库》的组织、编撰和出版工作付出辛勤劳动和重要贡献的各界人士表示最诚挚的感谢,并衷心希望学界、教界乃至社会各界的一切有识之士今后给《文库》予更多的关注与扶持;愿见者、闻者,心生欢喜,让佛教文化更发扬光大。

《觉群佛学博士文库》编委会

2007年5月1日

目 录

总 序 /	1
-------	---

绪 论 /	1
-------	---

第一节 研究概况与具体方法 /	2
-----------------	---

第二节 明末清初佛教与禅宗 /	23
-----------------	----

第三节 鼓山涌泉寺及鼓山禅 /	30
-----------------	----

第四节 为霖道霈禅师的生平 /	42
-----------------	----

第一章 为霖道霈禅师禅修观 /	61
-----------------	----

第一节 前行筑基,成佛正道 /	63
-----------------	----

第二节 直穷理性,曲施方便 /	76
-----------------	----

第三节 顿悟正因,应用不缺 /	94
-----------------	----

第四节 识得生死,参学事毕 /	104
-----------------	-----

小 结 /	111
-------	-----

第二章 为霖道霈禅师禅教观 /	113
-----------------	-----

第一节 众生本觉,藉教悟宗 /	115
-----------------	-----

第二节 真空心体,直下顿见 /	124
-----------------	-----

第三节 圆顿大旨,疏论纂要 /	133
-----------------	-----

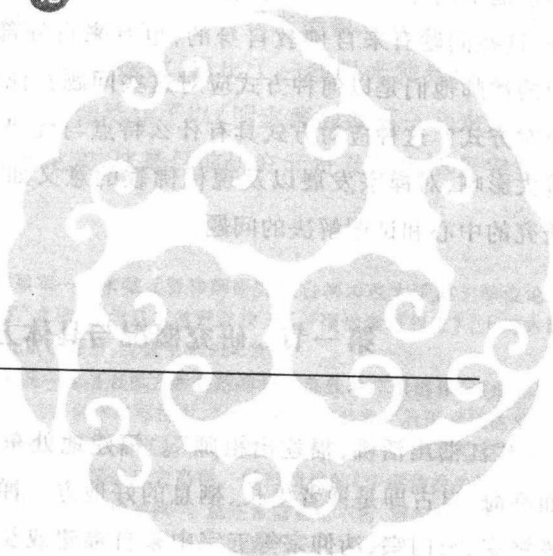
第四节 私淑智者,依经立忏 /	145
-----------------	-----



小 结 /	156
第三章 为霖道需禅师禅净观 /	157
第一节 净土修行,禅者金针 /	159
第二节 专心净土,方便念佛 /	169
第三节 究竟指归,无生而生 /	176
小 结 /	187
第四章 为霖道需禅师禅史观 /	189
第一节 述古崇祖,师心己心 /	192
第二节 辟谬救妄,考镜源流 /	201
第三节 不没古德,远述扶桑 /	212
小 结 /	220
第五章 为霖道需禅师三教观 /	221
第一节 学佛知儒,尽理尽性 /	223
第二节 世出世间,以孝为本 /	227
第三节 三教一心,归于至善 /	232
小 结 /	237
余 论 /	239
第一节 士大夫佛教与官方佛教 /	240
第二节 道需禅学的山林特征 /	248
第三节 结语 /	257
附 录 /	261
附录一 为霖道需禅师著作 /	262
附录二 为霖道需禅师年谱 /	271
参考文献 /	279
后 记 /	289

绪

论





佛教自两汉之际传入中国,历经发展演变,渐渐与中国文化相融合,产生了中国佛教的诸多宗派,其中,禅宗是影响最大、流传至今的宗派之一。禅宗标榜以心传心,重视传法谱系,形成了独特的祖师信仰,各个时代、各个区域的祖师都是中国禅宗史上不可缺失的一环,值得我们去深入挖掘与探究。

明末清初是一段较为独特的历史时期,在这一时期,中国的社会政治、经济、文化各方面都发生了巨大的变化,作为中国佛教的禅宗也不例外。这一时期,佛教特别是禅宗面临着诸多棘手的问题,这些问题有来自佛教自身的,也有来自外部社会的,生活于其中的禅师他们是以何种方式应对这些问题?他们为何会选择这种应对方式?这种应对方式具有什么特点与优势?它们是否形成了重大影响,对禅宗发展以及现代佛教的意义如何?这些都是本书研究的中心和试图解决的问题。

第一节 研究概况与具体方法

“江浙出活佛,福建出祖师”。福建地处东南,远离中原,多山而临海,自古即是禅者生长、栖息的好地方。禅门曹洞宗、法眼宗、临济宗、云门宗、沩仰宗等五宗中来自福建或长期驻锡于福建的祖师比比皆是。^①更重要的是,自从南宋以后,文化中心逐渐南移,东南江浙福建一带已然成为学术文化与佛教的重心所在。^②

笔者所关注的是号称东南第一丛林——鼓山涌泉寺。明末清初时期的鼓山永觉元贤、为霖道需禅师是曹洞宗寿昌系的祖师,师徒二人前仆后继,在明末如火如荼的佛教改革浪潮中,立足宗门,

① 本性法师《福建历代高僧评传总序五》,《为霖道需禅师》,厦门大学出版社2010年9月。

② 范佳玲《明末曹洞殿军——永觉元贤禅师研究》,台湾师范大学博士论文2005年,第77页。

融合三教,著书立说,道风广播。元贤禅师因而还被学者尊为“明末曹洞殿军”。^① 为霖道霈是元贤唯一的嗣法弟子,曾两度住持鼓山涌泉寺,与其师元贤都毕生致力于兴复鼓山,他们使得曹洞鼓山禅在东南一带巍然屹立,居功甚伟。

永觉元贤开创的鼓山禅在佛教史上名声显赫,故而尚不乏关注者与研究者。^② 有关永觉元贤及鼓山禅的研究,以林子青《元贤禅师的“鼓山禅”与及其生平》一文为最早。^③ 1998年,《福建佛教》刊发了福建师范学院教授黄曾樾先生的手稿《永觉和尚广录探微》,作者运用鼓山珍贵文献,对元贤与明末清初之政治、社会等各个方面的关系进行了深入的探讨,提出了一些眼光独到的观点。^④ 2005年,台湾师范大学范佳玲作了以《明末曹洞殿军——永觉元贤禅师研究》为题的博士论文,这是目前研究元贤及鼓山禅最完整也

① 范佳玲《明末曹洞殿军——永觉元贤禅师研究》,台湾师范大学博士学位论文 2005 年。元贤为“曹洞殿军”之称,原为日本忽滑谷快天《中国禅学思想史》(上海古籍出版社 1994 年 5 月)中对元贤的评价,见该书第 824 页。

② 元贤在明末佛教界是一位具有极大影响的禅师。范佳玲广引诸作,评价元贤:“忽滑谷快天称元贤是‘有明三百余年之禅将中,为殿军而博驰名者。’杜继文说他是‘继元来之后曹洞最有影响的禅师。’王荣国以元贤为‘曹洞中兴宗匠’。刘光义说他是‘见有独到,不袭人说,能立己见,饱学多识之高僧。’镰田茂雄的《中国佛教史》,明末宗门禅师只提及元贤一人,说他‘大振曹洞宗风’。就连常以逻辑不清、窘况百出等尖锐字眼批判明末佛教的郭朋也说‘元贤的学风还是比较谨严的。’”见范佳玲《明末曹洞殿军——永觉元贤禅师研究》,台湾师范大学博士学位论文 2005 年,第 5 页。

③ 林子青《元贤禅师的“鼓山禅”及其生平》,载《现代佛学》,1958 年第 8 期。后收入张曼涛主编《现代佛教学术丛刊》第 15 册,《明清佛教教史篇》,大乘佛教文化出版社 1977 年。该文指出:“曹洞无明慧经的门下,出无异元来和永觉元贤,分为博山、鼓山二系。博山系元来传长庆(福州西禅长庆寺)宗宝道独,道独传丹霞(在广东南雄)天然函岳,开广东曹洞的渊源;鼓山系元贤传为霖道霈,续福建曹洞的法脉。元贤和博山的关系,在法门的辈分为兄弟,在戒学的授受为师资,由于这两系师资的大力宣传,使曹洞宗风在明末清初的江西、福建、广东三省呈现泼刺的生气,和江浙密云圆悟一系的临济禅形成对峙的形势。”见张曼涛主编《现代佛教学术丛刊》第 15 册,《明清佛教教史篇》,大乘佛教文化出版社 1977 年,第 79、80 页。

④ 黄曾樾《永觉和尚广录探微》,《福建佛教》1998 年第 2 期、第 3 期。按:该文主要探讨在明末清初这一特殊时代元贤的民族立场,对后人很有启发意义。因为收入续藏的元贤、道霈著作大都被删改过,无法窥见作者本意,而鼓山文献则较为完整。



最重要的一篇论文。^① 大陆学者纪华传有《永觉元贤〈鼓山志〉及其文献价值》一文,对元贤及其《鼓山志》做了较为精细的研究。^② 因元贤与道需系师徒关系,以上这些论文值得重视。此外,笔者于2007年也以《鼓山禅研究》(福建师范大学硕士学位论文)为题,对鼓山法系作了初步的探讨。

为霖道需与其师永觉元贤一样,著作繁富,他精通天台学、华严学,并有巨著问世,加上鼓山涌泉寺自元贤以来即一直有自行刻印经籍的传统,道需传世的文献很多,在民间有着广泛深远的影响。加之,福建在明末清初一直是明朝流亡政府的重要据点以及明朝遗民义士举行反清复明活动的重要根据地之一,在这种复杂的社会环境中,道需作为东南第一名刹涌泉寺的住持,也是各方拉拢的重要对象,如福州当地的士绅、官僚特别是靖南王等,就与道需有着非同寻常的关系,以至于在反映闽都地方文化的杰作——清代小说《闽都别记》中就有关于道需与靖南王的传说。^③

但不相称的是,目前学界关于道需特别是作为禅师身份的道需的研究还比较薄弱。诚如庄昆木先生所言:“道需的相关研究似乎还很少,使得他的形象好像变成了两个不相干的人物似的,一个是华严祖师的形象,一个是禅师的形象,其实后者才应是道需的主

① 该论文观点精辟,解析透彻,是笔者开展此项研究的重要参考。其主要内容为:前后二章分别是绪论、结论,第二章为元贤生平与著作;第三章论述元贤的宗教事业,即鼓山寺院的经营、僧团的整治、社会教化与慈善事业的开展;第四、五、六、七章探讨元贤的思想内容,从核心的禅法思想、经教思想到三教问题的讨论。第五章中,论述了元贤对于曹洞、临济宗旨的认识,并就禅宗传法系统、慧洪的历史定位等问题做了研究。第六章讨论元贤的经教思想,主要从戒思想、净土思想、注经思想三个方面展开论述。另外,该论文第二章第三节第四部分(第71—76页)介绍为霖道需生平,主要依据道需《旅泊幻迹》及庄昆木《为霖道需禅师生平与著作》一文。

② 原载《世界宗教研究》2008年第2期,后收入纪华传《中国佛教与禅宗》,宗教文化出版社,第153—179页。按:元贤《鼓山志》系珍贵文献,以该文献在清初的遭遇可以反映出元贤思想在清初的困境。

③ 里人何求《闽都别记》,福建人民出版社2008年1月,第371、374、376、377、378回。按:辑文另见笔者《为霖道需禅师》附录三《〈闽都别记〉中关于道需禅师的传说》,厦门大学出版社2010年9月,第212—219页。

要特征,但是我们对于道需大师的这一面,可以说了解的非常少。”^①现有中文禅学研究著作中(包括译著)涉及道需研究的最早而且影响最大的是日本人忽滑谷快天的《中国禅学思想史》。该书对道需的生平、禅学有较大篇幅的研究,但其对道需禅学的总体评价不高,认为道需之禅学皆如前辈之说,了无新意。^②其它著作如王荣国《福建佛教史》、^③洪修平《中国禅学思想史》、^④杜继文、魏道儒《中国禅宗通史》、麻天祥《中国禅宗思想史略》^⑤、潘桂明《中国

① 庄昆木《为霖道需禅师的生平与著作》,《正观杂志》第22期,2002年9月25日,第111页。

② 忽滑谷快天评价道需之禅学说:“需之思想没却于时代潮流,毫无出头之分,以识得生死二字为大事,如前辈之说,故云:‘不用参禅,不须学佛法,但识得生死二字,一生参学事毕……’”【日】忽滑谷快天《中国禅学思想史》,收入《朱谦之文集》第十卷,福建教育出版社2002年9月,第587页。

③ 王荣国对道需禅学涉及较少,主要介绍道需之生平(第308、309页),只在讨论元明清律宗、天台宗、华严宗、净土宗在福建的情况时提及道需,片言只语,没有深入进行探讨(第314、315页。)。王荣国《福建佛教史》,厦门大学出版社1997年。

④ 洪修平先生仅以一句话评论道需:“其(元贤)弟子中最重要的法嗣为道需(1615—1702),继元贤之后在福州鼓山大弘曹洞宗风,形成了寿昌一支下与博山系并列的鼓山系。”见洪修平《中国禅学思想史》,中国人民大学出版社2009年11月,第319页。另见洪修平《中国禅学思想史略》,南京大学出版社1994年。

⑤ 麻天祥对道需的评价主要有:1. 道需对清初禅门之弊,也是有切肤之痛,他反对门户之见,表现了他的革新精神以及禅者的洒脱;2. 道需之禅学受元贤之启迪,视人性本觉,着重发挥反观自心,见性成佛的内在超越精神,即他说的“一着子”;3. 强调悟境,突出禅的超越精神,显然不能说是是对禅宗思想的创造,然而在当时法门纷争不断的情况下,坚守禅的超越观念是难能可贵的,正因为对禅宗思想的坚持不渝,道需才能终生不辍地依文解经,著书立说,弘扬禅学;4. 道需也主张禅净双修,但他否定彼岸净土和外在的阿弥陀佛,而向唯心净土思想回归,凸显人生佛学的时代精神;5. 道需还融合儒释,即以敬、静统合儒释;6. 道需也未摆脱清初僧净的影响。见麻天祥《中国禅宗思想史略》,中国人民大学出版社2007年3月,第362—366页。按:麻天祥的很多论断具有启发意义,但也有一些值得商榷,如关于道需的净土观,笔者认为与麻天祥所述恰恰相反,道需是肯定净土的实有,强调不能过分执著于“唯心净土、自性弥陀”之说(见笔者《为霖道需禅师》一书,第188页)。



禅宗思想历程》、^①吴信如《禅宗宗派源流》、邱高兴《一枝独秀：清代禅宗的隆兴》、^②蔡日新《南宋元明清初曹洞禅》、^③于海波《清代净土宗著述研究》、^④魏道儒《中国华严宗通史》、^⑤潘桂明、吴忠伟《中国天台宗通史》、望月信亨《中国净土教理史》^⑥、牟钟鉴、张践

^① 潘桂明先生认为：“清代曹洞禅当以为霖道需为代表。”道需禅学吸收了临济的某些思想，提出了若干解救时弊的见解，在当时有相对的价值；与同时代一般禅师相比，道需的禅学没有完全忽视或放弃对意识主体的肯定，重视发挥禅宗的本觉思想，有与通秀始觉说相对抗的意义；在禅法实践（修行）方面，道需发对仅注重形式的参究，主张针对不同对象的方便；道需禅学同样难以摆脱时下儒佛调和、三教圆融的影响；综上所述，道需的禅学虽没有突出的建树，但在当时特定社会环境和客观条件下，也已堪称上乘了。见潘桂明《中国禅宗发展历程》，今日中国出版社1992年，第622—626页。

^② 邱高兴《一枝独秀：清代禅宗的隆兴》，辽宁人民出版社1997年8月。

^③ 蔡日新先生认为：道需著作等身，对佛教文化有很大贡献，但又说其中有价值的文字实在不多；鼓山系是寿昌系法嗣最长的一支；道需禅观驳杂而且缺少条理；道需《禅海十珍》中的评述没有深度与广度，许多文字类同游戏，并无任何建树；道需并未深入曹洞本体探讨，出言往往不地道，可见他只是在文墨方面有其长，禅学思辨方面是其短，他的理论水平只是半桶水；道需对禅法的弘扬不专一，对净土法门同样热衷；道需的思想比较驳杂，他本人的禅观也是前后极不统一，思想显得比较肤浅杂乱；道需认为由太极而派生三教，这样论述显示了他思想的浅薄，还显得他的信仰不太虔诚；道需平等接待大众，引导他们一起参与丛林建设，共同主持僧人的日常生活，因而对于个体僧人的接引就显得薄弱一些；道需在法嗣观上如乃师一样精审。具体见蔡日新《南宋元明清初曹洞禅》，甘肃民族出版社2009年5月，第260—269页。

^④ 于海波先生该书第三章第三节论述道需的《续净土生无生论》，并且认为该论最能代表道需禅净观的著述（见《清代净土宗著述研究》，巴蜀书社，第124—127页）。按：不知何故，于先生未论及道需的《净土旨诀》，该书一卷，除鼓山刊本外，也收入《卮字新纂续藏经》第62册，应该说这部书与《续净土生无生论》同样重要，它是道需净土修行的具体内容。

^⑤ 魏道儒先生对道需的华严学作出的评价是：“道需虽然编了如此卷帙浩繁的华严类著作，但华严学在他所整理的佛教总体系的地位是十分可怜的。”魏道儒《中国华严宗通史》，江苏古籍出版社2001年5月，第294页。按：此评价亦难免有所偏颇，尽管道需天台学、净土宗等都兼习并弘，但其论禅、论净土，处处都可以见到他受华严学的深刻影响。

^⑥ 该书涉及道需的净土观，该书认为：道需常言志在宗门、行在净土，求生西方，精修净业。此外，还论述了道需《餐香录》、《净土旨诀》的净土观。见【日】望月信亨著，印海译《中国净土教理史》，台湾慧日讲堂1974年，第349—351页。按：该书所述道需净土观甚为简明扼要，值得参考，其中有两处小误差，顺便提及：一是道需之号是“旅泊”而非“旅泊庵”；二是“石潮宁公”而非“石湖宁公”。见该书第349页、第350页。

《中国宗教通史》、^①吴立民编录《净土奥义》^②等也都提及道需,但很多著作系概要性叙述,撰写者本人不可能对道需作具体深入的研究,所以不免有所偏误,这主要表现在两个方面:

一是深受忽滑谷快天《中国禅学思想史》的影响,因袭其评价思路,缺乏对明清佛教人物的同情与了解,以至于对道需禅学的评价偏低。忽滑谷快天曾评论道需自修《大悲忏》云:“当四海鼎沸之秋,不举一手,不投一足,欲以拱坐持咒以救生民涂炭,非愚则狂也,是岂大悲菩萨之心哉?”^③杜继文、魏道儒《中国禅宗通史》评价道需说:“道需重视忏法和法事仪规,宣扬征应……但是到了道需的时候,禅僧已经理所当然地担负起应赴僧的职务,在他的笔下,连历史上的反对者也变成了弘扬者。”^④邱高兴《一枝独秀:清代禅宗的隆兴》说:“道需还一反祖师无明慧经农禅作风,十分重视忏法和法事仪轨,他曾作多篇《感应记》,宣扬念佛、诵经等各种法事能够拯救亡灵。他积极提倡禅僧去担负应付僧的职务,为他人做道场,消灾驱祸。道需的师祖无明慧经十分反对这种行为,但道需却不顾事实,把慧经说成是此事的一个提倡者。”^⑤以上这些观点都大致相同。应该说,我们不能苛责僧人不参与反清复明的政治斗争,因为这本来就不是出家人之本分。道需的修忏完全出自其宗教的

① 该书提及元贤道需,仅云:“元贤传曹洞禅法于福建鼓山,门下为繁道需,讲学刻经,为曹洞增色不少。”见《中国宗教通史》下册,中国社会科学出版社2003年2月,第890页。按:该书以“寿昌”在今浙江黎川(见该书第890页),误。“寿昌”应是指江西新城寿昌寺。曹洞寿昌系的主道场在江西而非浙江。

② 该书论及道需的净土观,亦以《净土旨诀》为主。举道需念佛特点为九:1. 三身念佛;2. 四字教诏;3. 看破身心;4. 念诵双修;5. 不管理事;6. 不应食肉;7. 自作对治;8. 填圈记数;9. 念佛放生。见吴信如编著《净土奥义》,中国藏学出版社2004年8月,第429—432页。

③ 忽滑谷快天《中国禅学思想史》,收入《朱谦之文集》第十卷,福建教育出版社2002年9月,第588页。

④ 杜继文、魏道儒《中国禅宗通史》,江苏人民出版社2007年,第616页。

⑤ 邱高兴《一枝独秀:清代禅宗的隆兴》,辽宁人民出版社1997年8月,第182页。