

宗教简史



李申 著



GUANGXI NORMAL UNIVERSITY PRESS

广西师范大学出版社

—— 宗教简史 ——

李 申 著

广西师范大学出版社

· 桂林 ·

图书在版编目(CIP)数据

宗教简史 / 李申 著. — 桂林: 广西师范大学出版社, 2012. 10

ISBN 978 - 7 - 5495 - 2464 - 8

I. ①宗… II. ①李… III. ①宗教史 - 世界
IV. ①B929. 1

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2012)第 184378 号

出 品 人: 刘广汉

策 划: 刘冬雪

责任编辑: 刘冬雪

装帧设计: 赵 瑾

广西师范大学出版社出版发行

(广西桂林市中华路 22 号 邮政编码: 541001)
(网址: <http://www.bbtpress.com>)

出版人: 何林夏

全国新华书店经销

销售热线: 021 - 31260822 - 882/883

山东临沂新华印刷物流集团印刷

(山东省临沂市高新技术开发区新华路东段 邮政编码: 276017)

开本: 890mm × 1 240mm 1/32

印张: 8 字数: 160 千字

2012 年 10 月第 1 版 2012 年 10 月第 1 次印刷

定价: 32.00 元

如发现印装质量问题,影响阅读,请与印刷厂联系调换。

自序

宗教,和其他一切社会现象一样,有自己兴亡盛衰的历史。本书的目的,就是揭示这个兴亡盛衰的过程。以史为鉴,是中国古人的心铭;读史使人聪明,是西方哲人的格言。一部真实的历史,会给后人以应有的启迪,是人类前进道路上的一支烛光。我们希望,宗教史的写作,也能给人们理解宗教问题提供一些帮助。

中外史书,其源头当是记事,后来成为追述往事的自觉行为。据说我国周代王室和诸侯,就都有专门的史官负责记录国家大事,后来就有了根据这些记述自觉撰写的史书。这就出现了《春秋》、《左传》等编年体史书和《国语》、《战国策》等记载某类专门问题的史书。在西方,则有希罗多德的《历史》,时间大约在公元前5世纪,当我国春秋战国之交,晚于《春秋》而大约和《左传》、《国语》同时。

史书作者有的说出了自己的创作目的,有的则没有说明。《春秋》、《左传》等就没有说明自己的创作目的。希罗多德说自己的创作目的是让前人的英雄事迹不致泯灭,司马迁的目的是“究天人之际、通古今之变”。至于后来,中国的史书大多以提供鉴戒为目的,以致司马光穷多年精力著成的史书被赐名“资治通鉴”,就是说,这是一部政治教科书。

创作目的自然要影响到作品的选材和内容,但未必就妨碍真实。

无目的的、为历史而历史的史书,其取材也不可能面面俱到。无论有目的与否,只要记述本身是真实的,都能适应各方面知晓历史的需求。所以,真实,是史书的生命。

本书的目的,就是展示宗教发生发展的历史,探讨宗教兴亡盛衰的原因,给人们认识宗教问题提供某些帮助。

史书的内容,大体可分为记述主流社会生活的一般史书和专以某类社会现象为记述对象的专史。随着社会生活和社会意识的发展,人们对一般史书的需求在增长,对专史的需求也在增长。社会生活的内容愈是丰富,社会生活意识的发展愈是先进,对专史的需求也愈是强烈。时至今日,记述社会生活主流的一般史书永远只有一种,而记述社会生活诸方面的专史的种类却难以数计。将来的趋势一定是,人类的社会生活有多少个方面,就会有多少种专史。

宗教史是专史之一种。起初,它是一般史书的内容之一,有的史书也设有专章,比如中国古代正史中的《封禅书》、《礼乐志》等。不过一般说来,在古代社会,几乎没有专门记述宗教问题的专史。因为对于古代社会来说,宗教生活和政治生活一体,宗教方面的重大事件,就是一般历史的重大事件,这就很难把宗教问题和其他主流社会生活事件区分开来,或者说,当时的社会几乎没有这样的需求。那时的国家生活就是宗教生活,宗教生活也就是国家政治生活,所以没有必要在一般的历史之外单写宗教活动的历史。大约只有基督教,由于它们在国家组织系统之外单独建立了自己的组织,他们的许多活动是在一般主流社会生活之外进行的,所以他们才有了自己的“教会史”之类著作。佛教也有一点儿历史著作,但零散而不完整;至于僧传,只是佛教的名人录,算不上什么历史著作。

近代以来,宗教史发达起来。各种宗教的通史、专史纷纷出现。

一门宗教的历史,是了解这门宗教的入门书,也是研究某一宗教的开篇。这是宗教史类著作众多的重要原因。

从目前的情况看来,所谓宗教史,多是某一宗教的通史或专史,全面展示人类宗教进程的书,不仅数量寥寥,而且多数只可说是各宗教概况的介绍。其介绍详略不一,但在难以揭示人类宗教的发展进程方面,则大体一致。其中学术价值较高的,是由苏联学者集体撰写,克雷维列夫主编的《宗教史》。该书在揭示三大世界宗教自身的发生发展方面,做了许多有价值的工作,但在揭示全人类宗教的进程方面,其工作也不能令人满意。而且最重要的是,该书总共十四章,基督教部分就有八章;而对于迄今为止仍然影响着数亿、甚至数十亿人口的印度教、儒教,该书甚至没有专节。也就是说,它也是一部以基督教为中心的宗教学著作。这种情况,在过去以基督教为主要信仰的国度里,也是难以避免的现象。

因此,要全面展示宗教的历史发展,宗教学学者尚有许多工作要做。

至于研究比较深入、学术价值较高的宗教史著作,则多是某一宗教的专史。这些著作展示着某一宗教发展进程中的重大事件,展示着该宗教教义的变迁。从这些著作中,我们知道了该宗教历史上都发生过什么样的重大事件,但许多著作往往介绍了该宗教的这些方面,就算完成了自己的著作任务。从这些接续出现的事件中,能使我们感受到该宗教兴亡盛衰趋势的,尚不多见。至于要我们感受到整个人类宗教盛衰发展趋势的,就更不可能。

由于这些宗教史多是由历史学家或者哲学史家的著作,其关注的中心,往往是宗教进程中重大事件的社会的一般历史的意义,较少注意这些事件对于宗教发展本身的意义;往往是宗教教义的哲学

的、伦理的,而较少关注宗教史所最应该关注的宗教基本信仰的变迁,以及这些变迁对于该宗教的意义。

这本宗教简史,则企图揭示各不同历史时期宗教基本观念的变迁,揭示各个宗教中基本信仰的变迁,以及伴随基本信仰变迁的宗教群体兴亡盛衰的进程,以求从根本上理解宗教自身的发生发展,理解宗教对于人类的意义。

中国传统史书有一条不成文的规则,就是后人为前人修史。不过也不尽然。《春秋》和《左传》所记都有作者当代事迹。司马迁的《史记》,也写到“今上”。可见史书记到当代,乃是更加古老的传统。后世修史不及当代,乃是修史者难以秉笔直书的缘故。这部宗教史,将涉及宗教当代的状况,应不违背修史的一般原则。

本书是“简史”,是为了满足非专业读者想了解宗教知识的需要而作的。如果要详细了解,则需要看各种较为详细的专史,本人所著《宗教论》三卷以及儒教、道教的论著,也可为读者提供更多的材料。

本书初撰于2007年,原是一部大型丛书的导言。现单独先期出版,接受读者批评,以便以后以此类研究中,不断修正和改进。

李 申
2011年2月

自序

第一章 宗教的起源和原始宗教 / 1

第一节 神祇观念的起源 … 1

1. 初期的人类没有宗教 … 1
2. “万物有灵论”是不正确的 … 2
3. 神祇起源于崇拜 … 4
4. 动物是人类创造的第一批神祇 … 6

第二节 原始神祇观念的演变 … 7

1. 人类并不都按自己的形象造神 … 7
2. 神祇是错误认识的产物 … 9
3. 纠错的必然和困难 … 11
4. 兽神向人神的转变 … 13

第三节 原始神祇的功能和原始人的事神方式 … 15

1. 原始宗教一般没有主神或至上神 … 15
2. 力量型的原始神祇 … 16
3. 献祭是原始宗教事神的基本手段 … 17

4. 原始的社会状况和力量型神祇 … 19
5. 神人的杂处和分离 … 20

第二章 国家宗教 / 23

第一节 国家宗教和至上神的出现 … 23

1. 至上神和国王的出现大体同步 … 23
2. 古埃及、古希腊和古罗马的至上神 … 23
3. 古印度和波斯人的至上神 … 26
4. 犹太教的至上神 … 27
5. 儒教的至上神 … 28

第二节 祭祀权力的集中 … 29

1. 古埃及、古希腊和古罗马祭祀权力的集中化 … 29
2. 古印度祭祀权力的集中化 … 32
3. 祭祀权力高度集中的犹太教 … 33
4. 儒教是祭祀权力集中的典型 … 34

第三节 神祇观念中新加的道德因素 … 35

1. 国家赋予神祇道德因素 … 35
2. 犹太教神祇的道德 … 38
3. 琐罗亚斯德教神祇的道德 … 39
4. 印度教神祇的道德 … 40
5. 儒教神祇的道德 … 41
6. 仁慈的神祇更有力量 … 43

第四节 对以前神祇的否定 … 44

1. 神祇的进步和第一代无神论观念 … 44
2. 第二代无神论观念 … 45
3. 儒教对传统神祇的否定 … 46
4. 神主宰人和人主宰神 … 49

第五节 国家宗教的祭祀场所和祭司人员 … 51

1. 祭祀场所的逐渐固定化 … 51
2. 国家宗教固定祭祀场所鸟瞰 … 52
3. 国家宗教的组织就是国家组织 … 54
4. 儒教国家组织和宗教组织的统一 … 56
5. 国家宗教中国家和宗教的一体性 … 58

第六节 国家宗教的献祭和礼仪 … 59

1. 尚德和献祭并存的国家宗教 … 59
2. 儒教的尚德与献祭 … 62
3. 礼仪是献祭的形式需要 … 64
4. 国家宗教否定人祭是人类的巨大进步 … 67

第七节 民族征服时的国家宗教 … 68

1. 征服者处理宗教问题的三种政策 … 68
2. 国家宗教的宗教政策决定于宗教观念是否先进 … 70
3. 先进宗教观念替代落后宗教观念是历史的进步 … 73

第八节 国家宗教的宽容本性 … 75

1. 宽容外来神祇是为了国家利益 … 75
2. 印度教和儒教的宽容 … 76
3. 犹太教本来的宽容 … 79
4. 古罗马国教对基督教的宽容 … 81

第九节 国家宗教的经典和经学 … 86

1. 国家宗教经典是传统文献的汇编 … 86
2. 儒教经典被认为是天意的表达 … 89
3. 其他国家宗教经典鸟瞰 … 91
4. 宗教经典的出现具有划时代的进步意义 … 92

第十节 国家宗教时期的文化 … 94

1. 国家宗教对造像艺术的发展与局限 … 94
2. 国家宗教对诗歌艺术的发展与局限 … 95
3. 国家宗教给予科学技术发展的空间 … 96
4. 国家宗教与哲学 … 99

第三章 世界宗教 / 104

第一节 世界宗教的创始及其平等观念 … 104

1. 佛教的教义与平等观念 … 104
2. 基督教的教义与平等观念 … 107
3. 伊斯兰教的教义与平等观念 … 109
4. 平等观念使世界宗教广泛传播 … 110
5. 儒教、印度教从对平等的排斥到有限容纳 … 111

6. 宗教平等与现实不平等的矛盾 … 113

第二节 世界宗教神祇的进一步集中化 … 114

1. 国家宗教神祇的能力仍然是有限的 … 114

2. 能力无限的佛 … 116

3. 基督教能力无限的上帝 … 118

4. 全知、万能的真主 … 119

5. 世界宗教不是只有一个神 … 120

第三节 世界宗教更高的追求目标 … 121

1. 个人永生永福是世界宗教的追求 … 121

2. 成佛的追求和无限美妙的前景 … 121

3. 基督教的复活与永生永福 … 126

4. 伊斯兰教追求的乐园 … 129

5. 更高的目标是世界宗教吸引信众的重要条件 … 130

第四节 世界宗教中更严厉的惩罚手段 … 130

1. 国家宗教中惩罚的有限性 … 130

2. 佛教无限残酷的地狱 … 133

3. 基督教“未经预料”的地狱恐怖 … 135

4. 伊斯兰教的火狱 … 137

5. 对于遭受地狱惩罚者的嘲笑 … 138

6. 惩罚过当的复仇心理 … 139

第五节 对献祭和礼仪的否定 … 141

1. 否定献祭是世界宗教的重大进步 … 141
2. 世界宗教原则上不需要礼仪 … 144
3. 和世俗礼仪相当的世界宗教礼仪 … 149

第六节 特殊的德行和特殊的事神行为 … 152

1. 超越世俗道德的宗教道德 … 152
2. 佛教特有的道德 … 153
3. 基督教特有的道德 … 157
4. 伊斯兰教特有的道德 … 159

第七节 游离于一般社会群体之外的宗教群体 … 160

1. 宗教组织是世界宗教的特殊需要 … 160
2. 佛教团体的建立过程与状况 … 160
3. 基督教会的建立过程与状况 … 165
4. 伊斯兰教特殊的组织状况 … 167

第八节 世界宗教和国家权力 … 168

1. 世界宗教对国家权力的渴望 … 168
2. 政治成就最少的佛教 … 170
3. 基督教对国家权力的渴望与成就 … 171
4. 政治成就最高的伊斯兰教 … 173

第九节 世界宗教与国家建设 … 174

1. 世界宗教本质上不关心国家建设 … 174

2. 佛教对世俗生活的轻蔑 … 175
3. 基督教与国家权力的分与合 … 177
4. 伊斯兰教与国家权力关系的特殊性 … 182

第十节 世界宗教与科学发展 … 183

1. 神意与知识可靠性的矛盾 … 183
2. 神意与知识的主仆关系 … 185
3. 基督教与旧知识和新知识的冲突 … 188
4. 佛教对科学知识的疏离 … 190
5. 伊斯兰教与发展程度不高的新知识 … 191

第十一节 世界宗教与哲学发展 … 191

1. 国家宗教时期的哲学是宗教哲学 … 191
2. 服务于成佛目的的佛教哲学 … 193
3. 作为神学奴婢的基督教哲学 … 194
4. 伊斯兰教对哲学的需要和遏制 … 198
5. 哲学独立是人类意识发展的大势 … 198

第十二节 神祇观念的发展和世界宗教 … 199

1. 国家宗教逐渐把神祇精灵化 … 199
2. 彻底精灵化的佛教神祇 … 202
3. 基督教和伊斯兰教的精灵化神祇 … 204
4. 曾被称为无神论的基督教 … 205
5. 其他宗教对传统神祇的否定 … 207
6. 对神祇的质疑和精灵神的被否定 … 208

7. 超精灵神的出现和神祇存在的彻底被否定 … 209

第十三节 世界宗教对异教的排斥和教派的分化 … 212

1. 佛教对外道的排斥和不得已的容忍 … 212
2. 基督教对异端的严厉排斥 … 214
3. 世界宗教排斥异端和教派的分化 … 217
4. 世界宗教与超越地域的利益集团 … 218

第十四节 世界宗教统治下的宗教自由运动 … 219

1. 宗教自由起初只是信仰不同宗教的自由 … 219
2. 从宗教自由到人的自由权利 … 222
3. 从人的自由权利到不信仰宗教的自由 … 222

第四章 新兴宗教与宗教发展的大势 / 225

第一节 新兴宗教 … 225

1. 宗教不间断的兴衰存亡交响曲 … 225
2. 近一二百年的新兴宗教 … 226
3. 两极之间形形色色的新兴宗教 … 228
4. 生活于传统宗教的空闲地带 … 230

第二节 宗教发展大势 … 232

1. 宗教观念的发展与对神祇的否定 … 232
2. 彻底无神论的历史意义和宗教的衰落 … 233
3. 某些宗教的局部复兴改变不了宗教整体衰落的大势 … 234
4. 宗教的长久性和非永恒性 … 235

第一章 宗教的起源和原始宗教

第一节 神祇观念的起源

1. 初期的人类没有宗教

对于宗教信仰者来说,宗教是没有所谓“产生”的。有的宗教认为宇宙或者说世界是神创造的;有的宗教认为世界可以处于不断的生灭之中,但神是永恒存在的。因此,宗教,是永恒的东西。认为宗教是“产生”的,乃是没有宗教信仰的学者们提出的问题,也是一个合乎历史事实的判断。宗教,确实是人类发展到一定阶段产生的社会现象。在这个阶段以前,人类没有宗教。

人是由动物进化来的。这个结论无论还有多少细节需要进一步揭示,无论还有多少说法需要校正,它都是目前人类所知的唯一合理的结论。这个结论,也是我们在揭示宗教起源问题上的重要立论基础。在这个问题上,我们和仍然坚持神创论的信仰者,只能相互尊重。

人是由动物进化来的,动物没有宗教,所以初期的人也没有宗教。这是理论的推论,也是近现代人类用尽各种可能的手段所揭示的历史事实。

2. “万物有灵论”是不正确的

按照宗教起源问题上的“万物有灵论”所揭示的宗教的源头,大约在十几、二十万年之前的尼安德特人时期,埋葬死者就有了一定的规则,比如死者整齐排列,头部有一定的朝向。在北京山顶洞人和西伯利亚旧石器时代的墓葬中,考古都发现了伴随死者的红色粉末。他们埋葬死者的方式,被认为是灵魂观念的表现。

不论这种埋葬死者的方式是不是人类产生灵魂观念的标志,把这些考古发现作为宗教的源头,表明研究者是把灵魂观念的产生当做宗教的起源。把灵魂观念的产生当做宗教的起源,表明在研究者看来,神祇,一定是精神性的存在。而把神祇当做精神性的存在,也是在宗教起源问题上“万物有灵论”的思想基础。

然而,迄今为止,人们所知道的原始神祇,并不是精神性的存在。在希罗多德的《历史》中,埃及人是把鳄鱼、河马、蛇、水獭以及某些鱼、鸟,甚至鸭子都当做神祇的。在中国的《山海经》里,山海的神祇多是兽或变形的兽。这样的情况,甚至保留到很晚的时代。春秋时代,鲁国大夫臧文仲让国人祭祀海鸟;在儒经《礼记》中记载,每年年末,国家要祭祀猫、虎甚至昆虫等神祇。而为大家所熟知的,则是中国人普遍信仰的“麟、凤、龟、龙,谓之四灵”。所谓“四灵”,就是四种神祇。但没有任何证据说明,当时的人们认为这些神祇具有和人一样的灵魂,更没有证据表明这些神祇是精神性的存在。至于印度人把牛、猴子都当做神祇,则是直到今天仍然大量存在的事实。但没有证据表明,印度人认为他们的这些神祇是精神性的存在。

相反,我们发现,这些处于原始状态的神祇,都是非常物质的存在。其典型代表,则是古希腊奥林匹斯山上以宙斯为首的神祇。这