

无
障
碍
读
经
典

礼记

【含
大学
中庸】

于涌 樊伟峻 付林鹏 译注

注音解词释疑
无障碍读经典



《无障碍读经

典》是一套真正意义

上的无障碍阅读丛

书，编撰者将原文中

生僻的字、词进行随

文注释，个别难以理

解的句子，典故及其

他相关知识则以“阅

读指导”的形式列于

相应的段落之后，原

文与译文以左右对应

的形式进行排版，最

大程度上保证读者阅

读的连续性和方便

性，实现无障碍快乐

阅读。

长春出版社
全国百佳图书出版单位

无障碍读经典

礼记

◎ 于 涌 樊伟峻 付林鹏 译注



长 春 出 版 社
全国百佳图书出版单位

图书在版编目 (CIP) 数据

礼记: 含大学、中庸/于涌, 樊伟峻, 付林鹏译注. —长春:
长春出版社, 2013.1

(无障碍读经典)

ISBN 978-7-5445-2717-0

I. ①礼… II. ①于…②樊…③付… III. ①礼仪—中国—古代 ②《礼记》—译文 ③《礼记》—注释 IV. ①K892.9

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2012) 第 291183 号

礼 记

责任编辑: 杜 菲

封面设计: 楠竹文化

封面画: 张 利

出版发行: 长春出版社

总编室电话: 0431-88563443

发行部电话: 0431-88561180

邮购零售电话: 0431-88561177

地 址: 吉林省长春市建设街 1377 号

邮 编: 130061

网 址: www.cccbs.net

制 版: 吉林省久慧文化有限公司

印 刷: 吉林省吉育印业有限公司

经 销: 新华书店

开 本: 700 毫米×980 毫米 1/16

字 数: 190 千字

印 张: 13.5

版 次: 2013 年 1 月第 1 版

印 次: 2013 年 1 月第 1 次印刷

定 价: 21.00 元

版权所有 盗版必究

如有印装质量问题, 请与印厂联系调换

印厂电话: 0431-81877777

编委会

主 编	于 涌	樊伟峻	付林鹏
编 委	张 旭	张希民	徐占城
	刘冬梅	宋雪峰	孙 磊
	王永书	陆 野	陈俊英
	王洪凯	曲 波	李洪普

前言

《礼记》是中国古代一部关于典章制度的重要文献，由西汉礼学家戴德及其侄戴圣所编定，在当时属于解释经书《仪礼》的资料汇编。戴德所编的《礼记》共八十五篇，被称为《大戴礼记》，戴圣所编的《礼记》共四十九篇，被称为《小戴礼记》，也就是今天我们所见到的《礼记》。这两个本子各有侧重和优劣，但在东汉经学家郑玄为《小戴礼记》进行了详细的注解后，四十九篇的《小戴礼记》受到普遍重视，它的地位也由解释经学的资料，逐渐上升到与经学并重的地位。唐代开始，将其列为“九经”，到宋代被列入“十三经”，成为经学经典，而《大戴礼记》则渐渐散佚了。

戴圣只是对《礼记》进行了整理和收编，而关于《礼记》的作者，一直没有定论。班固在《汉书·艺文志》中说，是“七十子后学者所记也”，七十子后学者这一范围极其广泛，大约战国以后一直到秦汉之际的儒生，陆续对《仪礼》一书进行解释，渐渐丰富了《礼记》中的篇章，在西汉形成了规模，才被戴德、戴圣叔侄进行了整编。至于书中提到的“子曰”、“孔子曰”、“子言之”等说法，有可能是后儒的附会，并不一定是孔子所言，正如梁启超先生所说：“《礼记》所说，悉认为儒家言则可，认为孔子言则须审择也。”

《礼记》的内容十分驳杂，四十九篇中，各个篇章之间没有必然联系，每个篇章也极少有明确的主旨，同一篇中的内容也有前后不相关现象，缺乏必然的逻辑关系，甚至有些篇章“始言一理，中散为万事”（朱熹《中庸集注》题解）。这是由于《礼记》并非一时一人所作，而是成于众人之手的缘故。但是为了方便阅读和研究，从整体上着手，还是能够将《礼记》的内容进行简单的归类。从郑玄开始，就不断有人对《礼记》的内容进行分类，包括魏徵、朱熹、吴澄、

江永等著名学者，但这些分类或割裂原文，或更改篇次，俨然将《礼记》变成了另外一本书。直到梁启超，在《要籍解题及其读法》一文中，才作了比较合理的分类。

《礼记》的内容可以分为以下几个方面：第一，对于《仪礼》内容的解释。比如《冠义》、《昏义》、《乡饮酒义》、《射义》、《燕义》、《聘义》、《丧服》、《丧服四制》等篇章，就是对《仪礼》中各种复杂烦琐的礼仪程序，在义理和施行方面进行的解释；第二，对孔子及其弟子言论的记录。比如《表记》、《缁衣》、《仲尼燕居》、《孔子闲居》等篇章，体例和性质相当于《论语》。还有一些七十子的言论，比如《曾子问》等篇章。当然，这些内容并非全部是孔子及其弟子的言论，可能是七十子后学所附会；第三，对古代制度的介绍或解释。比如《王制》介绍古代理想的班爵、授禄、养老、王畿、任官等制度。《月令》是进行农业活动的参考；《礼器》介绍礼器的使用时间、规范以及对使用者德行的要求。《祭法》解释了对天神、地祇、人鬼等各种祭祀对象应如何展开祭祀；第四，对礼义的阐释以及儒家思想的阐发。比如《大学》、《中庸》、《表记》、《坊记》、《学记》、《乐记》、《儒行》、《礼运》等篇章。这一部分是《礼记》中的精华，因此我们在选编时，侧重了对这些篇章的收录。其中《大学》、《中庸》两篇，被宋代理学家朱熹列入《四书》之后，地位更加突出，其修齐治平的理念，心性的修炼，以及“三纲”、“八目”、“三达德”、“五达道”，成为世代儒生奉为圭臬的精神支柱。

我们今天读《礼记》，主要是吸收其中礼学的思想，以及其中蕴含的儒家学说和一些具体的礼仪规范。譬如《礼运》中提出了小康社会、大同社会，这种理想的境界历经千年都没有实现，需要我们接力为之奋斗。而儒家思想中的精华，如《大学》的经世精神，《中庸》的处世观念，《学记》对于学习的建议，《儒行》中的行为方式，对我们立身行事、提高修养、培养德行都具有积极的现实意义。而《礼记》中记录的一些基本的礼仪规范，更是我们当今社会所缺乏，却又是应该具备的行为规范。比如《曲礼》中讲，和别人吃饭，“共食不饱”，不要只顾着自己填饱肚子；和长辈喝酒时，“侍饮于长者，酒进则起，拜受于尊所”，长辈递酒给晚辈，晚辈要站起来行礼，然后接受；在家庭生活中，“外言

不入于梱，内言不出于梱”，男人在外面的事业，不要回家跟女人说，女人家里的琐事也不要叨扰男人；到别人家做客，要先发出声音，让别人知道，“将入堂，声必扬”，进入屋子要先低头，不要左顾右盼，“将入户，视必下”，等等。这些虽然看上去都是人尽皆知的常识，但正是这些常识，构成了中国作为“礼仪之邦”的精神内涵和人文意蕴。然而这些常识正随着社会进步、经济转型、时代发展，离我们越来越远。如何继承礼仪文化的优良传统，并将之发扬光大，这正是我们今天重温《礼记》的意义所在。

为了能无障碍地阅读此书，编撰者将原文中生僻的字、词进行随文注释，个别难以理解的句子、典故及其他相关知识则以“阅读指导”的形式列于相应的段落之后，原文与译文以左右对应的形式进行排版，最大程度上保证阅读的连续性和方便性，实现无障碍快乐阅读。

目录



大 学	001
中 庸	011
曲礼上	030
曲礼下	054
王 制	070
礼 运	097
学 记	112
乐 记	121
祭 统	148
经 解	163
孔子闲居	167
表 记	172
缙 衣	186
儒 行	196

大学

题解

《大学》本是《礼记》中的一篇，宋朝程颢、程颐兄弟把它从《礼记》中抽出，编次章句。朱熹将《大学》、《中庸》、《论语》、《孟子》合编，称为《四书》，后渐行于世。“大学”之意与“小学”（以礼、乐、射、御、书、数为基本技艺的入门之学）相对而言，贵族男子束发以后，“学大艺焉，履大节焉”（《大戴礼·保傅篇》）故称为“大学”。

《大学》在儒家思想发展过程中极为重要，因为《大学》是培养一个人形成独立人格、社会责任感和人生格局的前提，是建立个人与世界、与社会、与他人之间关系的基础，好比盖房子时所打的地基一样重要。因此古人特别强调对“三纲”、“八目”的认识和理解，明乎此，才能培养出具有主动承担社会义务，努力实现人生价值的理想人士。

原文

【一章】

大学_(博学)之道，在明_(动词，彰明，弘扬)明德_(光明的德行)，在亲_(又作“新”，革新)民，在止于至善_(最完善的境界)。知止_(知道目的地)而后有定，定而后能静，静而后能安，安而后能虑，虑而后能得。物有本_(根本)末_(枝末)，事有终始，知所先后，则近道矣。

译文

多多学习的宗旨，在于弘扬光明的德行和道理，在于使民众思想得到革新，在于使人达到最完善的境界。知道应该达到的境界后才能有意志坚定，意志坚定后才能心平气和，心平气和后才能性情安定，性情安定后才能思虑周详，思虑周详后才能有所收获。万物皆有本末，事情都有开头结尾，知道事物的先后次序，则接近了学习的目的。

【二章】

古之欲明明德于天下者，先治其国；欲治其国者，先齐其家（管理好自己的家族）；欲齐其家者，先修其身（修养自身的品性）；欲修其身者，先正其心；欲正其心者，先诚其意；欲诚其意者，先致其知（认识万事万物的道理）。致知在格（推究，判断）物，物格而后知至，知至而后意诚，意诚而后心正，心正而后身修，身修而后家齐，家齐而后国治，国治而后天下平。自天子以至于庶人（平民百姓），壹是（一律，全部）皆以修身为本（根本）。其本乱而未治者，否矣。其所厚者薄（该重视的不重视），而其所薄者厚（不该重视的反而重视），未之有（即“未有之”）也。此谓知本，此谓知之至也。

【三章】

所谓诚其意者，毋（wú，不要）自欺也。如恶（wù，动词，厌恶）恶臭，如好（hào，动词，喜爱）好色，此之谓自谦（通“谦”，qiè，满足）。故君子必慎其独也。小人闲居为不善，无所不至，见君子而后厌然（隐藏，遮掩），揜（通“掩”，遮掩）其不善而著其善。人之视己，如见其肺肝然，则何益矣！此谓诚于中，形于

古代想要将自己光明的德行推广于天下的人，必须要先治理好自己的国家；想要治理好自己的国家，必须要把家族管理好；想要管理好自己的家族，先要提升自己的修养；想要使修养得到提升，先要使自己的内心秉正；想要使内心得到秉正，先要让自己的意念真诚；想要使意念真诚，必须先要知道事物内在的道理。只有推究判断事物的现象，才能知道事物内在的道理；知道事物内在的道理后，才能使意念真诚；意念真诚后，才能使内心秉正；内心秉正后，才能提升自己的修养；修养提升后，才能管理好自己的家族；家庭管理好后，才能治理国家；国家治理好后，天下才能得到平定。从天子直到平民百姓，都应该把修身当作根本来追求。根本问题没有得到解决，而想要国家、天下得到治理，那是不可能的。将不该做的做了，而该做的没有做到，是不能成功的。这就叫做抓住事物的根本问题，这就是所谓的良知。

所谓使自己的意念真诚，就是不自欺欺人。就好像讨厌恶臭，喜欢美色而毫不伪善地表现出来一样，这就叫做自我满足。所以君子在独处的时候非常注意自己的行为。小人一个人的时候什么坏事都做得出，看到君子后隐藏起自己的本性，遮掩自己不善的行径而竭力炫耀好的行径。其实别人看他，就好像能看见他的肺肝一样明显，对自己没什么好处呀！这就是诚意在内心，表现在行为，

外，故君子必慎其独也。曾子曰：“十目所视，十手所指，其严乎_{（令人敬畏）}！”富润屋，德润身，心广体胖_{（pán，宽舒）}，故君子必诚其意。

所以君子在独处的时候非常谨慎于自己的行为。曾子说过：“众人在看着你，众人在指着你，这是令人敬畏的。”财富能够装饰房屋，道德能够美化身心，心胸宽广而身体宽舒，所以君子必须使自己的意念真诚。



曾子，名参，字子舆，春秋时鲁国人，比孔子小四十六岁，是孔子的重要弟子之一。相传《大学》和《孝经》都是他的作品。

【四章】

《诗》(引自《诗·卫风·淇奥》)云:“瞻彼淇(水名),澳(yù,水边),蓁(通“绿”,绿色)竹猗猗(yī yī,繁茂的样子)。有斐(富有文采的)君子,如切如磋,如琢如磨。瑟兮侗(xiàn,庄重)兮,赫兮喧(通“炫”,宽心)兮。有斐君子,终不可谄(xuǎn,忘怀)兮。”如切如磋者,道学也;如琢如磨者,自修也;瑟兮侗兮者,恂栗(xún lì,戒惧)也;赫兮喧兮者,威仪也;有斐君子,终不可谄兮者,道盛德至善,民之不能忘也。《诗》云:“於戏(同“呜呼”,叹词)!前王不忘。”君子贤(尊重)其贤而亲(爱戴)其亲,小人乐其乐而利其利,此以没世不忘也。

【五章】

《康诰》(及下《大甲》、《帝典》皆《尚书》篇名)曰:“克(能够)明德。”《大甲》曰:“顾(念)谟(即“是”)天之明命。”《帝典》曰:“克明峻德。”皆自明也。汤(商汤)之《盘(沐浴所用大盆)铭(铭文)》曰:“苟(如果)日新,日日新,又日新。”《康诰》曰:“作新民。”《诗》云:“周虽旧邦,其命惟(同“维”)新。”是故君子无所不用其极(尽)。

《诗经》上说:“看看那淇水岸边,绿色的竹子多么的美好繁茂啊。有一位文质彬彬的君子,在为学上就像做骨器一样,不断切磋,在做人上就像做玉器一样,不断琢磨。严肃而深沉,显赫而坦然。这样的君子啊,实在令人难以忘怀。”“如切如磋”是研讨学问的方法,“如琢如磨”是培养自我修养的方式;“瑟兮侗兮”是指君子戒惧的神态,“赫兮喧兮”是指君子威严的仪表。“有斐君子,终不可谄兮”是指君子道德达到至善的境界,人民是难以将其忘怀的。《诗经》上说:“哎呀,以前的君主真是令人难以忘怀啊!”君子能够尊重贤人,爱戴亲人,人民能够得到自己想要的快乐和利益。这就是先王虽去世也不被人忘记的原因。

《康诰》上说:“(文王)能够彰明德行。”《大甲》上说:“应该时刻关注上天赐予的光明德性。”《帝典》上说:“(尧)能够彰明上天给予的德性。”这些都是说君主要知道自己的职责所在。商汤的《盘铭》上说:“假如一天自新,就应天天自新,每天自新。”《康诰》上说:“要时刻鼓舞人民革新自己。”《诗经》上说:“周虽然是成立了很久的国家,但它的精神是新的。”所以君子要不断地革新自己。

【第六章】

《诗》(引自《诗·商颂·玄鸟》)云：“邦畿(都城及其近郊。畿，jī)千里，惟民所止(居住)。”《诗》(引自《诗·小雅·绵蛮》)云：“緡蛮(即“绵蛮”，鸟叫声。緡，mín)黄鸟，止于丘隅。”子曰：“于止，知其所止，可以(即“何以”)人而不如鸟乎？”《诗》(引自《大雅·文王》)云：“穆穆(端庄恭敬的样子)文王，於(wū，叹词)缉熙(光明正大)敬止！”为人君止于仁，为人臣止于敬，为人子止于孝，为人父止于慈，与国人交止于信。

【七章】

子曰(引自《论语·颜渊》)：“听讼(审理案件)，吾犹人(和别人一样)也，必也使无讼乎。”无情(实情)者不得尽其辞(辩解)，大畏(使人敬畏)民志，此谓知本(根本)。

【八章】

所谓修身在正其心者，身(指内心)有所忿懣(tèn zhì，愤怒)，则不得其正；有所恐惧，则不得其正；有所好乐(好，hào。偏好)，则不得其正；有所忧患，则不得其正。心不在焉，视而不见，听而不闻，食而不知其味。此谓修身在正其心。

《诗经》上说：“距天子的都城千里之地，都是百姓居住的地方。”《诗经》上又说：“啼叫着的黄鸟，栖息在山的一角。”孔子说：“对于居住的地方，鸟儿有它们自己的选择，为什么人却不如鸟呢？”《诗经》上说：“端庄严肃的文王，凭着他光明正大的德行，知道自己该做什么。”做国君的人，应该做到仁爱；做臣子的人，应该做到恭敬；做子女的人，要做到孝顺；做父亲的人，要做到慈爱；与国人交往，要做到守信用。

孔子说：“审理案件时，我和别人一样，希望能够消弭争端。”要让不说实情的人没有狡辩的机会，使民众看了后产生敬畏的心理，这就是知道事物的本末缘由。

所谓修身首先要端正自己的内心，是因为人如果有所愤怒，内心就得不到端正；有所恐惧，也得不到端正；有所偏好，也得不到端正；有所忧患，也得不到端正。如果心不在所做的事情上，对眼前的事物就好像没看见，对听到的东西也好像没听见，吃东西也会不知道滋味，这就是修身首先要端正内心的原因。

【九章】

所谓齐其家在修其身者，人之
(对于)其所亲爱而辟(偏颇，偏离)焉，之
其所贱恶而辟焉，之其所敬畏而辟
焉，之其所哀矜(同情。矜，jīn)而辟焉，
之其所敖(通“傲”，骄傲)情而辟焉。故
好而知其恶，恶而知其美者，天下
鲜(xiǎn，少)矣。故谚有之曰：“人莫知
其子之恶，莫知其苗之硕(硕大，茂
盛)。”此谓身不修，不可以齐其家。

【十章】

所谓治国必齐其家者，其家不
可教，而能教人者，无之。故君子
不出家而成就于国。孝者，所以事
君也；弟(同“悌”)者，所以事长也；慈
者，所以使众也。《康诰》曰：“如保
赤子(婴儿)。”心诚求之，虽不中(zhòng，
到达)，不远矣。未有学养子而后嫁
者也。一家仁，一国兴仁；一家让，
一国兴让；一人贪戾(lì，暴戾)，一国作
乱。其机(关键)如此。此谓“一言僨
(tèn，败坏)事，一人定国”。尧、舜率天
下以仁，而民从之；桀、纣率天下以
暴，而民从之。其所令反其所好，
而民不从。

所谓管理好家族的人要先提高自己的修
养，是由于人会因自己对亲属偏爱而影响自
己的判断，会因为自己所厌恶的人而影响自
己的判断，会因为自己所敬畏的人而影响自
己的判断，会因为自己所怜悯的人而影响自
己的判断，会因为自己所轻视的人而影响自
己的判断，所以喜欢一个人而能知道他的缺
点，厌恶一个人而能看到他的优点，天下很
少有这样的人。所以有句谚语说：“人没有知
道自己儿子的缺点的，没有知道自己的庄稼
长得多么好的。”这就是齐家首先要提高自身
修养的原因。

所谓治理国家必须要先管理好家族，是
因为家庭成员教导不好，而能教导别人，是
不可能的事。所以君子不出家门而能使自己
的教化行之于国。对父母的孝道，能够用来
侍奉君主；对兄弟的友爱，能够用来侍奉长
官；对子女的慈爱，能够用来管束民众。《尚
书·康诰》上说：“如同爱护婴儿那样(爱护
百姓)。”心中怀有诚意去追求，即使不能完
全达到，但也离得不远了。没有先学会教育
子女然后才出嫁的人。国君一人行仁道，一
国也跟着追求仁道；国君一人兴礼让，一国
也跟着追求礼让；国君一人贪婪暴戾，一国
也跟着产生暴乱。这就是所谓“一句话可以
坏事，一个人可以使国家安定”。尧、舜用仁
政来统治天下，所以民众也跟着仁爱；桀、
纣用暴政来统治天下，所以民众也跟着暴虐。
国君发出的政令与民众的爱好相反，他们是
不会遵从的。

【十一章】

是故君子有诸己而后求诸人，无诸己而后非诸人。所藏乎身不恕（宽恕），而能喻诸人者，未之有也。故治国在齐其家。《诗》（引自《诗·周南·桃夭》）云：“桃之夭夭（美好），其叶蓁蓁（zhēn zhēn，茂盛）。之子（这个好）于归（出嫁），宜（使和睦）其家人。”宜其家人，而后可以教国人。《诗》（引自《诗·小雅·蓼萧》）云：“宜兄宜弟。”宜兄宜弟，而后可以教国人。《诗》（引自《诗·曹风·鸛鸣》）云：“其仪（仪容举止）不忒（tè，出错），正是四国。”其为父子、兄弟足法，而后民法之也。此谓治国在齐其家。

【十二章】

所谓平天下在治其国者，上老（动词，敬爱）老（名词，老者）而民兴孝，上长（动词，尊敬）长（名词，长辈）而民兴弟（通“悌”），上恤孤而民不倍（通“背”），是以君子有挈（xié，度量）矩之道也。所恶（wù，厌恶）于上，毋以使下；所恶于下，毋以事上；所恶于前，毋以先后；所恶于后，毋以从前；所恶于右，毋以交于左；所恶于左，毋以交于右，此之谓挈矩之道。

因此君子先认识到自己的优点然后才去要求别人，自己没有这种缺点才会去纠正别人。对自己的缺点都不能宽恕的人，却要求别人宽恕自己，没有这样的事。所以说想要治理好国家先要管理好家族。《诗经》上说：“桃花开得妖艳，桃叶开得茂盛，这个女子嫁出去，一定使这家人幸福和睦。”使家人和睦美满才能教育国人。《诗经》上说：“使兄弟和睦。”使兄弟和睦以后，才能教育国人。《诗经》上说：“他的言行不出错，就能使四方国家得到治理。”为父子兄弟做表率，这样民众才能效法他的行为。所以说要想治理好国家首先要管理好家族。

所谓平治天下首先要治理好自己的国家，是因为君王敬爱老者才能使民众兴起孝道，君王尊敬长者才能使民众兴起悌道，君主体恤孤寡才能使民众不互相背弃，所以君子有规范自己行为的方法。不喜欢上级的行为，就不要用这种方式对待下级；不喜欢下级的行为，就不要用这种方式对待上级；不喜欢前辈的行为，就不要用这种方式对待后辈；不喜欢后辈的行为，就不要用这种方式对待前辈。不喜欢右边人的行为，就不要用这种方式与左边的人交往；不喜欢左边人的行为，就不要用这种方式与右边的人交往，这就是所谓的规范自己的行为。

【十三章】

《诗》(引自《诗·小雅·南山有台》)云：“乐只_(语气词)君子，民之父母。”民之所好好之，民之所恶恶之，此之谓民之父母。《诗》(引自《诗·小雅·节南山》)云：“节_(高耸)彼南山，维石岩岩_(高峰)。赫赫师尹_(大师尹氏)，民具尔瞻。”有国者不可以不慎，辟_(不正派)则为天下僇_(通“戮”，心，诛杀)矣。

【十四章】

《诗》(引自《诗·大雅·文王》)云：“殷之未丧师_(众人)，克配上帝。仪_(通，“宜”，应该)监_(借鉴)于殷，峻命_(指天命)不易。”道得众则得国，失众则失国。是故君子先慎乎德，有德此_(才会)有人，有人此有土，有土此有财，有财此有用。德者本也，财者末也。外_(轻视)本内_(重视)末，争民施夺。是故财聚则民散，财散则民聚。是故言悖_(违反)而出者，亦悖而入；货悖而入者，亦悖而出。《康诰》曰：“惟命不于常。”道善则得之，不善则失之矣。《楚书》(指《国语》中的《楚语》)曰：“楚国无以为宝，惟善以为宝。”舅犯_(晋国大臣)曰：“亡_(流亡)人无以为宝，仁亲以为宝。”

《诗经》上说：“这样一个快乐的君子，他是民众的父母啊。”民众喜欢的东西他喜欢，民众厌恶的东西他也厌恶，这就是民众的父母。《诗经》上说：“高高耸立的南山上，岩石险峻陡峭。显赫的师尹啊，人民都在看着你。”治理国家的人不可以不慎重，行为不正派则会被天下所诛讨。

《诗经》上说：“殷人在未亡国时，尚能与上天之德相配。应该拿殷商作为借鉴，知道天命的来之不易。”治理国家的方法是能得到民众就能得到国家，失去民众就会失去国家。所以君子要先谨慎地培养道德，有德行才会有人依附，有了人民才会有土地，有了土地才会有财物，有了财物才可以有国之用度。道德是根本，财物是枝末。轻本重末就会使民众产生争夺。所以敛财就会失去人民，施散财物才能得到人民。所以说出悖逆民众的话，也会遭到民众违逆的回报。用不正当手段得到的财物，也会被人以不正当手段夺走。《尚书·康诰》上说：“天命不会永远不变。”行善道就会得到回报，不行善道就会失去所得。《楚书》上说：“楚国没有什么宝贝，只有把善德当做宝贝。”舅犯说道：“流亡的人没有什么宝贝，只有把仁爱当做宝贝。”

【十五章】

《秦誓》(《尚书》篇名)曰:“若有一个(通“介”)臣,断断兮(诚恳的样子)无他技,其心休休(宽容的样子)焉,其如有容焉。人之有技,若己有之;人之彦圣(德才兼备),其心好之,不啻(chì,只是)若自其口出。实能容之,以能保我子孙黎民,尚亦有利哉!人之有技,媚嫉(嫉妒。媚,mào)以恶之;人之彦圣,而违(压制)之俾(bǐ,使)不通。实不能容,以不能保我子孙黎民,亦曰殆(危险)哉!”唯仁人放流之,迸(驱逐)诸四夷,不与同中国(中原)。此谓唯仁人为能爱人,能恶(wù)人。

【十六章】

见贤而不能举,举而不能先,命(当作“慢”,轻慢)也。见不善而不能退,退而不能远,过也。好人之所恶,恶人之所好,是谓拂(悖逆)人之性,菑(通“灾”)必逮(及)夫身。是故君子有大道,必忠信以得之,骄泰(傲慢)以失之。

【十七章】

生财有大道(原则):生之者众,食之者寡,为之者疾(迅速),用之者舒(舒缓),则财恒足矣。仁者以财发

《秦誓》上说:“假如有一个臣子,老实诚恳,而没其他什么才能,但是内心宽厚,能够容纳别人。别人有才能,就像他自己有一样;有德才兼备的贤者,他内心里喜爱他,而不仅仅是嘴上说说。只有这样的人才能被容纳,因为他能保护我的子孙和人民,而且对国家也是有利的。别人有才能,嫉妒并且厌恶他;有德才兼备的贤者,而压制着,使他不能和国君交往。这种人实在不能容纳他,因为他不能保护我的子孙和人民,这就危险了。”所以只有仁德之君才能将这种不能容人的人放逐,驱逐到四夷之地,禁止其与中原之人交往。这就是只有仁人才知道喜爱什么人,厌恶什么人。

看到贤人而不能举荐,举荐了而不能重用,是怠慢的行为。看到不善的人而不能屏退,屏退却不疏远,是过错的行为。喜欢人民所厌恶的,厌恶人民所喜欢的,这就是所谓的悖逆人性,灾祸必然会降临到他身上。所以说君子的治国大道,必须要严守忠信才能得到,骄傲放纵就会失去它。

增加财富有大原则:生产的人多,使用的人少,生产的人迅速,使用的人缓慢,那么财富就会源源不断。仁者用财富来提高自