

原上草书系

中华民族的哲学

吴清松 著

- 值得一读的智慧之书
- 前无古人的新太极图
- 全新视角的阴阳观
- 易经的数理揭示

内蒙古人民出版社

中华民族的哲学

图书在版编目 (CIP) 数据

原上草书系/吴清松卷

中华民族的哲学/刘毅主编;吴清松著·呼和浩特:内蒙古人民出版社,

1999.8

ISBN 7—204—04882—2

I ①原…②中 II. ①刘…②吴 III. 理论·作品集—中国—当代 IV.
1267

中国版本图书馆CIP数据核字(1999)第38491

中华民族的哲学

吴清松 著

内蒙古人民出版社出版发行

(呼和浩特市新城西街20号)

石家庄市龙星印务有限公司印刷

开本:850×1168 1/32 印张:14 字数:364千

1999年8月第一版

1999年11月第1次印刷

印数:1—1000册

ISBN7—204—04882—2/I·900

全十卷总定价:120.00元

本卷定价:24.00元

目 录

前 言	(7)
上篇 阴阳大法则的建立	(21)
第一章 “阴阳”、“八卦”、“六十四卦”的合理性	(23)
第一节 “阴阳”认识的合理性	(23)
第二节 “八卦”、“六十四卦”认识的合理性	(27)
第二章 关于《易经》解说的基本知识和要求	(33)
第一节 “阴阳”及“八卦”的指代意义	(33)
第二节 《易经》解说的基本知识和要求	(38)
[附] 关于《易经》与卜筮	(42)
中篇 阴阳大法则的体系	(48)
开头语	(48)
第一章 对立性	(52)
第一节 对立的实质	(52)
一 “阳”的本质特征	
[1] 乾 ☰	
二 “阴”的本质特征	
[2] 坤 ☷	
三 对立是“阳”与“阴”的互相排斥	
第二节 对立的过程及其表现形式、特点	(63)
一 对立双方“质”的互相排斥与“量”的互相排斥	
[3] 复 ☱ [4] 垢 ☶ [5] 夬 ☳ [6] 剥 ☶	
二 对立双方“斗争策略”的互相排斥——针锋相对的斗争	
[7] 师 ☶ [8] 同人 ☶ [9] 比 ☶ [10] 大有 ☱	
三 对立双方“时间、空间”存在的互相排斥	

[11] 豫䷏ [12] 小畜䷈

四 对立双方“本质与假象”的互相排斥

[13] 谦䷎ [14] 履䷉

本章总结 (103)

第二章 统一性 (107)

第一节 统一的实质 (107)

一 “阴”向“阳”的转化

[15] 泰䷊

二 “阳”向“阴”的转化

[16] 否䷋

三 统一是“阴”与“阳”的互相转化

第二节 统一的过程及其特点 (116)

一 统一是“质变”与“量变”（包括排列变化）的统一

[17] 损䷨ [18] 益䷩

二 统一是“运动与静止”的统一

[19] 咸䷞ [20] 恒䷟

三 统一是“反复性、曲折性”与“节奏性、阶段性”

的统一

（一）统一具有“反复性、曲折性”

[21] 归妹䷵ [22] 渐䷴

（二）统一是“节奏性、阶段性”与“反复性、曲折性”的统一

[23] 节䷻ [24] 涣䷺

四 统一是“方向性”与“目标目的性”的统一

（一）统一具有“方向性”

[25] 丰䷶ [26] 旅䷷

（二）统一是“目标目的性”与“方向性”的统一

[27] 随䷐ [28] 蛊䷑

五 统一是“艰巨性”与“斗争方式方法、目标目的正

确性”的统一

(一) 统一具有“艰巨性”——劳动性

[29] 噬嗑䷔ [30] 井䷯

(二) 统一是“斗争方式方法 目标目的正确性”与“艰巨性”的统一

[31] 贲䷖ [32] 困䷮

六 统一是“长期性、连续性”与“此岸彼岸”的统一

[33] 既济䷾ [34] 未济䷿

本章总结 (184)

第三章 现实性 (189)

第一节 现实的可能性 (189)

一 可能的必然性——“本质与现象”的对立统一

[35] 观䷓ [36] 大壮䷡ [37] 临䷒ [38] 遁䷗

二 可能的偶然性——“主观(内因)与客观(外因)”的对立统一

[39] 升䷭ [40] 无妄䷘ [41] 萃䷬ [42] 大畜䷙

三 可能的现实性——“行动与结果”的对立统一

[43] 小过䷽ [44] 中孚䷼

第二节 现实的历史性 (226)

一 历史的继承性(肯定性)——“批判与继承”、“盲目与自觉”、“被动与主动”的对立统一

[45] 震䷲ [46] 艮䷳ [47] 巽䷸ [48] 兑䷹

二 历史的创造性(否定性)——“保守与开创”、“肯定与否定”的对立统一

[49] 屯䷂ [50] 鼎䷱ [51] 蒙䷃ [52] 革䷰

三 历史的现实性——“积极与消极”、“光明与黑暗”的对立统一

[53] 明夷䷣ [54] 讼䷅ [55] 晋䷢ [56] 需䷄

第三节 现实的存在性 (268)

一 存在的“空间局限性”——“全局与局部”、“一般与个别”的对立统一

[57] 解䷧ [58] 家人䷤

二 存在的“时间局限性”——“阶段与历史”、“过去、现在、未来”的对立统一

[59] 蹇䷦ [60] 睽䷥

三 存在的“节奏性、阶段性”——“快速与慢速”、“阶段与历史”的对立统一

[61] 坎䷜ [62] 离䷄

第四节 现实的合理性 (293)

一 合理与现实的统一

[63] 颐䷚

二 现实与合理的对立

[64] 大过䷛

三 现实与合理的对立统一

本章总结 (303)

结束语 (305)

下篇 阴阳大法则的展开 (311)

第一章 “六十四卦”与“世界模型” (316)

第一节 “世界模型”的建立 (316)

第二节 “世界模型”的意义 (326)

第二章 阴阳大法则与世界 (333)

第一节 宇宙的“阴阳”对立统一运动 (333)

第二节 生物的“阴阳”对立统一运动 (352)

第三节 人类社会的“阴阳”对立统一运动 (361)

第四节 认识的“阴阳”对立统一运动 (384)

[附] 简单比较几种哲学思想与“阴阳大法则”
..... (400)

[附录Ⅰ] 六十四卦索引表	(410)
[附录Ⅱ] “本卦”、“反卦”、“倒卦”对照表	(410)
[附录Ⅲ]《易经》原文(引自《周易十翼》)	
.....	(412)
上经	
下经	
后记	(437)

(庚戎) ䷅ 讼 (乾上坎下)
讖曰：偃武修文，紫微星明，
匹夫有责，一言为评。

颂曰：无王无帝定乾坤，
来自田间第一人；
好把旧书多读到，
义言一出见英明。

——引自（唐）袁天纲、李淳风
《推背图》第四十七首

目 录

前 言	(7)
上篇 阴阳大法则的建立	(21)
第一章 “阴阳”、“八卦”、“六十四卦”的合理性	(23)
第一节 “阴阳”认识的合理性	(23)
第二节 “八卦”、“六十四卦”认识的合理性	(27)
第二章 关于《易经》解说的基本知识和要求	(33)
第一节 “阴阳”及“八卦”的指代意义	(33)
第二节 《易经》解说的基本知识和要求	(38)
[附] 关于《易经》与卜筮	(42)
中篇 阴阳大法则的体系	(48)
开头语	(48)
第一章 对立性	(52)
第一节 对立的实质	(52)
一 “阳”的本质特征	
[1] 乾 ☰	
二 “阴”的本质特征	
[2] 坤 ☷	
三 对立是“阳”与“阴”的互相排斥	
第二节 对立的过程及其表现形式、特点	(63)
一 对立双方“质”的互相排斥与“量”的互相排斥	
[3] 复 ☱ [4] 垢 ☳ [5] 夬 ☳ [6] 剥 ☶	
二 对立双方“斗争策略”的互相排斥——针锋相对的	
斗争	
[7] 师 ☶ [8] 同人 ☲ [9] 比 ☶ [10] 大有 ☲	
三 对立双方“时间、空间”存在的互相排斥	

[11] 豫䷏ [12] 小畜䷈

四 对立双方“本质与假象”的互相排斥

[13] 谦䷎ [14] 履䷉

本章总结 (103)

第二章 统一性 (107)

第一节 统一的实质 (107)

一 “阴”向“阳”的转化

[15] 泰䷊

二 “阳”向“阴”的转化

[16] 否䷋

三 统一是“阴”与“阳”的互相转化

第二节 统一的过程及其特点 (116)

一 统一是“质变”与“量变”(包括排列变化)的统一

[17] 损䷨ [18] 益䷩

二 统一是“运动与静止”的统一

[19] 咸䷞ [20] 恒䷟

三 统一是“反复性、曲折性”与“节奏性、阶段性”

的统一

(一) 统一具有“反复性、曲折性”

[21] 归妹䷵ [22] 渐䷴

(二) 统一是“节奏性、阶段性”与“反复性、曲折

性”的统一

[23] 节䷻ [24] 涣䷺

四 统一是“方向性”与“目标目的性”的统一

(一) 统一具有“方向性”

[25] 丰䷶ [26] 旅䷷

(二) 统一是“目标目的性”与“方向性”的统一

[27] 随䷐ [28] 蛊䷑

五 统一是“艰巨性”与“斗争方式方法、目标目的正

确性”的统一

(一) 统一具有“艰巨性”——劳动性

[29] 噬嗑䷔ [30] 井䷯

(二) 统一是“斗争方式方法 目标目的正确性”与“艰巨性”的统一

[31] 贲䷖ [32] 困䷮

六 统一是“长期性、连续性”与“此岸彼岸”的统一

[33] 既济䷾ [34] 未济䷿

本章总结 (184)

第三章 现实性 (189)

第一节 现实的可能性 (189)

一 可能的必然性——“本质与现象”的对立统一

[35] 观䷓ [36] 大壮䷡ [37] 临䷒ [38] 遁䷗

二 可能的偶然性——“主观(内因)与客观(外因)”的对立统一

[39] 升䷭ [40] 无妄䷘ [41] 萃䷬ [42] 大畜䷙

三 可能的现实性——“行动与结果”的对立统一

[43] 小过䷽ [44] 中孚䷼

第二节 现实的历史性 (226)

一 历史的继承性(肯定性)——“批判与继承”、“盲目与自觉”、“被动与主动”的对立统一

[45] 震䷲ [46] 艮䷳ [47] 巽䷸ [48] 兑䷹

二 历史的创造性(否定性)——“保守与开创”、“肯定与否定”的对立统一

[49] 屯䷂ [50] 鼎䷱ [51] 蒙䷃ [52] 革䷰

三 历史的现实性——“积极与消极”、“光明与黑暗”的对立统一

[53] 明夷䷣ [54] 讼䷅ [55] 晋䷢ [56] 需䷄

第三节 现实的存在性 (268)

一 存在的“空间局限性”——“全局与局部”、“一般与个别”的对立统一

[57] 解䷧ [58] 家人䷤

二 存在的“时间局限性”——“阶段与历史”、“过去、现在、未来”的对立统一

[59] 蹇䷦ [60] 睽䷥

三 存在的“节奏性、阶段性”——“快速与慢速”、“阶段与历史”的对立统一

[61] 坎䷜ [62] 离䷝

第四节 现实的合理性 (293)

一 合理与现实的统一

[63] 颐䷚

二 现实与合理的对立

[64] 大过䷛

三 现实与合理的对立统一

本章总结 (303)

结束语 (305)

下篇 阴阳大法则的展开 (311)

第一章 “六十四卦”与“世界模型” (316)

第一节 “世界模型”的建立 (316)

第二节 “世界模型”的意义 (326)

第二章 阴阳大法则与世界 (333)

第一节 宇宙的“阴阳”对立统一运动 (333)

第二节 生物的“阴阳”对立统一运动 (352)

第三节 人类社会的“阴阳”对立统一运动 (361)

第四节 认识的“阴阳”对立统一运动 (384)

[附] 简单比较几种哲学思想与“阴阳大法则”

..... (400)

[附录Ⅰ] 六十四卦索引表	(410)
[附录Ⅱ] “本卦”、“反卦”、“倒卦”对照表	(410)
[附录Ⅲ]《易经》原文(引自《周易十翼》)	
.....	(412)
上经	
下经	
后记	(437)

前言

(一)

炎黄子孙几乎人人知道祖先遗留下一个神秘的宝贝——“阴阳八卦”。

走进道教观可以看到画有“阴阳八卦”的“太极图”，连道士的用具也有“太极八卦图”；一些老式建筑屋角或大厅中梁上也往往画有“太极八卦图”；有的传统手工艺装饰品也巧妙饰着“太极八卦图”；现代广告推销“秘方”之类保健医药用品常常伴有“太极八卦图”；日常生活中听算命卜卦先生讲解“阴阳八卦”，看病就诊时听老中医论述人体的“阳虚阴亏”，武术表演中的“太极拳”、“八卦掌”等更是令人大开眼界……“阴阳八卦”在中国简直无所不在、处处可见。

“阴阳八卦”究竟从何而来？“阴阳八卦”的真正含义是什么？

“阴阳八卦”如此神秘是否具备科学意义？这些问题除了研究《易经》（指六十四卦及其卦辞爻辞）的专家学者外，能够回答的人其实并不多。《易经》就是专门表现说明“阴阳八卦”及其变化规律的古代经典性文籍。

尽管研究《易经》的人不太多，但人们自觉或不自觉地接触到“阴阳八卦”，并且自觉或不自觉地经常使用到《易经》当中的一些词句。比如成语“虎视眈眈”，连小学生也会使用这个成语造句，可是并不一定知道这个成语就是从《易经》“颐卦”的爻辞中引用出来；“无妄之灾”、“匪夷所思”、“夫妻反目”、“突如其来”、“不速之客”等等这些经常接触使用的成语，分别引自《易经》的“无妄”卦、“涣”卦、“小畜”卦、“离”卦、“需”卦的卦辞爻辞；还有“否极泰来”是从“否”卦和“泰”卦概括引申出来，“革故鼎新”是从“革”卦和“鼎”卦概括引申出来……。取地方名称也有使用《易经》当中的卦名，如北京郊区有个“大有庄”据说是某个皇帝根据“大有”卦来命名的。取名字

引用《易经》的更多，比如“蒋介石”的名字由他的老师给取的，名“介石”引自《易经》“豫”卦的六二爻“介于石，不终日，贞吉”，意思表示“坚介如石不轻易动摇”；又因为《周易十翼》“象传”对这句爻辞注解为“以中正也”，所以取字为“中正”，表示“又要适当松驰，不可终日紧张，应不偏不倚”。……可见，《易经》的“阴阳”观对中国人的影响至广至深。

研究《易经》如果以春秋战国时期的《周易十翼》为开始，那么迄今已有两三千年的历史了。从十七世纪以后《易经》又被翻译为多种外文而广泛流传于世界各国。目前，不仅国内掀起《易经》研究热潮，而且国外《易经》研究也方兴未艾。纵观古今中外学者对《易经》的研究，基本上可分为三大类型：

一类是“训诂注疏型”：就是以训诂学为基本工具，注解、考订《易经》的字、词、句含义。这类编著以儒家学者为主，包括“集解”类著作流传甚多，据有人考证仅次于编印有关杜甫的诗集而高居历代出书榜首。目前对《易经》研究的“考古学派”也属于这种类型。

一类是“白话解释型”：这是近几十年兴起的用现代语言解说《易经》的著述，主要以台湾、港澳学者为主。古代学者的注疏目的也在于解说《易经》，只是属于文言文还难于读懂。以白话文解说《易经》是时代发展的必然产物，有利于让更多的人读懂《易经》。

一类是“论述发掘型”：主要注重于领会《易经》的合理内核——哲学思想以及试图将《易经》的“秘义”变为“实用”的研究发展。这类研究明显朝着背道而驰的方向发展：一个向发掘《易经》辩证法的哲学研究方向发展，一个向术数“预测学”方向发展。目前的“马列学派”、“科学学派”、“预测学派”等都可归属于这类研究。

以上不同类型的《易经》研究各自占有不同的历史地位和作用。“训诂注疏类型”是研究《易经》的基础。因为《易经》成

书年代久远（如果确认为商末周初，那么迄今最少也有三千年了），古代汉语的“通假字”较多，卦爻辞文字十分简洁，又没有断句标点，加上古代用“竹简”书写，很容易在长期流传过程中造成“错简”而导致卦序或卦辞、爻辞句序的混乱等情况，给后人正确认识《易经》带来许多困难。不用说现在，就是二千五百年前孔子研究《易经》也“韦编三绝”（穿竹简的丝绳磨断三次），因此要真正弄懂《易经》谈何容易！当然，对《易经》的训诂、考订（包括考古）工作十分重要。经过历代几千年成千上万学者长期的不懈努力，特别是历代儒家学者的不断注疏，使得《易经》的文字训诂、考订工作基本上完成、成熟了。尽管研究者对个别字、词、句及断句标点，仍存在大同小异的见解，但大部分卦辞、爻辞的含义已基本得到确认。“训诂注疏类型”的研究工作为“白话解释类型”和“论述发掘类型”的研究工作打下了基础。

“白话解释类型”研究《易经》就是在“训诂注疏”研究的基础上，以古汉语的字、词基本含义为依据，以史实为材料，用现代的语言解说《易经》。这项研究工作的完成，使过去历代将《易经》放在高深莫测的“书院阁楼”里走到大庭广众的面前，成为上至国家元首下至中学生也能读懂的“现代文”，从而为进一步揭示《易经》的真正含义打开通道。

“论述发掘类型”属于对《易经》高屋建瓴式的研究，也是研究《易经》的最终目的。人们读《易经》，将《易经》当成“天书”加以研究，不仅仅为着弄懂其内容，更主要是为挖掘出包含在《易经》当中深邃的“哲理”或者其“秘义”对人类认识世界的某种“启发”作用。这才是古今中外学者对《易经》孜孜不倦探索研究追求的真正目标。如果失去对这个目标的追求，或者《易经》根本不包含任何“哲理”，也没有什么“秘义”，对人们认识世界毫无启发作用，那么，《易经》可能早已失传，甚至很可能在秦始皇“焚书坑儒”的“秦火”中或更早期就失传了。