

人 | 間 | 佛 | 教 | 研 | 究 | 叢 | 書 ⑥

◎ 叢書主編：學愚 賴品超 譚偉倫

人間佛教的社會角色 及社會承擔

◎ 本書主編：學愚



中華書局



人|間|佛|教|研|究|叢|書 ⑥

◎叢書主編：學愚 賴品超 譚偉倫

人間佛教的社會角色 及社會承擔

◎本書主編：學愚



中華書局

□ 責任編輯：董秀娟
□ 裝幀設計：李婧琳

人間佛教的社會角色及社會承擔

□

本書主編

學愚

□

出版

中華書局（香港）有限公司

香港北角英皇道 499 號北角工業大廈一樓 B

電話：(852) 2137 2338 傳真：(852) 2713 8202

電子郵件：info@chungwabook.com.hk

網址：http://www.chungwabook.com.hk

□

發行

香港聯合書刊物流有限公司

香港新界大埔汀麗路 36 號

中華商務印刷大廈 3 字樓

電話：(852) 2150 2100 傳真：(852) 2407 3062

電子郵件：info@suplogistics.com.hk

□

印刷

深圳中華商務安全印務股份有限公司

深圳市龍崗區平湖鎮萬福工業區

□

版次

2012 年 10 月初版

© 2012 中華書局（香港）有限公司

□

規格

特 16 開 (230 mm × 153 mm)

□

ISBN：978-988-8181-35-3

中華書局
PDG

《人間佛教研究叢書》編輯委員會

策劃：

香港中文大學人間佛教研究中心

學術顧問：（按姓氏拼音序）

方立天教授 中國人民大學

郭麗英教授 法國遠東學院

賴永海教授 南京大學

黎惠倫教授 美國加州大學戴維斯分校

波威·威廉教授（Prof. William Powell） 美國加州大學聖塔巴巴
拉分校

保羅·威廉斯教授（Prof. Paul Williams） 英國布里斯托大學

于君方教授 美國哥倫比亞大學

主編：

學愚、賴品超、譚偉倫

執行主編：

學愚

編輯助理：

劉奕



總序

2005年4月18日，人間佛教研究中心在香港中文大學誕生了！星雲大師和劉遵義校長主持了開幕儀式，來自佛教界和學術界的二百多位嘉賓見證了這一歷史時刻。中心是由佛光山與香港中文大學聯合創辦，本着以文化弘揚佛教、以學術啟迪佛學研究、以佛教服務社會人生的宗旨，促進中西佛教界和學術界同仁思想溝通和學術交流，共同探討和開發人間佛教的新思想與新實踐。因此，中心的主要任務是從事與人間佛教相關的研究和出版工作。《人間佛教研究叢書》的推出就是此主要任務具體落實的表現之一，它的出版將標誌着人間佛教研究中心的工作已經進入了一個新的發展時期。

佛法，如同中國固有文化中的「道」，是通往解脫的道路，而此道路的終點就是解脫的證得，亦即是覺悟。因此，佛法既是解脫和覺悟之真理，又是覺悟和解脫的方法。方法和目的統一，成就了佛法應世的萬千法門，揭示了一切能實現最終覺悟解脫之（方）法，皆是佛法。作為方法的佛法，其價值在於應用中體現真理。佛法的價值就是不斷衍生出契應時代、社會、個人的方便法門，引導人們離苦得樂、覺悟真理。釋迦牟尼佛覺悟了宇宙人生之真理，契應當時的印度社會，創立了佛教；歷代佛弟子承先啟後，不斷地開發佛法新「道」，創立其應化「當時當地當人」的入世法門，造就了佛教文化的輝煌。在兩千五百多年的歷史長河中，佛法與時代俱進、與社會共振，分別以原始佛教、部派佛教、大乘佛教和金剛乘佛教的形式，契合各時空因緣，對

不同根機的眾生，傳播解脫之真理。二十世紀初，由於社會發展的轉型，佛法應世的方法和模式也相應地出現變化。一種新型佛教——人間佛教誕生了。它既是對傳統佛教的繼承和批評，又是對佛法的進一步開發和創新。它的「新」表現於契合了時代社會的發展，因而蘊含一股強盛的生命力。經過一個世紀的不斷耕耘，人間佛教已經成為佛教在世界各地發展的一大主流。

人間佛教的理念由太虛大師最早提出，主要是為了對治當時的鬼神佛教，旨在回歸正法，建立以人為本、以五戒十善為基礎、由人行菩薩道而成佛的思想和實踐體系。印順法師從理論上論證了「佛在人間」的真實性，強調佛陀是人間的佛陀，佛陀的「所說所行」都在人間。他批評了「天化」佛陀的異說，主張回歸「原始佛教」的純樸。星雲大師則認為，一切佛教皆是人間佛教。人間佛教起始於釋迦牟尼佛，也是歷代高僧大德繼承佛陀的實踐之道。雖然，他們對人間佛教的思想和實踐看法不同，但是，普遍地都認為人間佛教就是佛法，更是佛法在現代社會應世的最佳工具，也是佛教自身建設的最佳模式。人間佛教來自於佛法大海，它的價值在於把佛法傳播和運用到現實社會，在現實人生中體現佛法的真實性。因此，人間佛教的思想具有豐富多彩、博大精深的特徵，其實踐則貴在契應時空因緣，不斷改進。思想與實踐並重完整地體現了人間佛教的精神。

現今，人間佛教的發展已經遠遠超越了其在二十世紀初的思想和實踐，深入社會的各個層面、人生的每一個階段，在世界和平、社會和諧、人心安寧、慈善救護、生態環保、道德提升和信仰純淨等方面發揮着深遠的影響力。但是，隨着佛教入世步伐的加快，人間佛教的發展也面臨了一些新問題：例如佛法的去「聖」化、僧團的「摩登化」、緣起思想的邊緣化、慈悲的庸俗化、信仰的純理性化，以及佛教的商品化、信眾的功利化等。當前乃至今後佛教界和學術界共同關心和探討的新課題將是：如何在依法不依人的原則下，正確處理好入世與出

世、世俗與神聖、理智與信仰、佛教與科學、人性與佛性、僧團與居士等問題，如何進一步開發佛法應世法門、保證人間佛教的佛法性，以及如何把握佛教終極覺悟特色，以完成佛法化人間的使命。有關這些方面的研究正是人間佛教研究中心的工作重點，也將是《人間佛教研究叢書》的主題之一。我們將以佛教發展的歷史為借鏡，以經典佛教理論為基礎，以公正、客觀、批評的學術態度和方法，探討佛教與當代社會和人生的關係。

在思想和實踐方面，人間佛教與當前流行於東南亞、西方佛教界和學術界的參與佛教之間，有許多共同之處。但是，這些地區的佛教徒和學者一般不用「人間佛教」(Humanistic Buddhism)來表述佛教與人和社會的關係。這也許是因為他們對「人間」或 Humanistic 的含義有着不同的理解。英文的 Humanism 帶有以人為本的人文主義色彩，或稱人本主義、或人道主義。人文主義根源於古希臘哲學思想，十四世紀時成為西方文藝復興的主要特徵之一。它對西方人的世界觀和人生觀的建立，產生了深遠的影響，構成西方社會以人為本、追求個人主義的特徵。雖然人文主義對歐洲的宗教改革也產生了積極推動作用，但是，基督宗教並未因此被人文主義所同化，而是對人文主義作出批判性的吸納，保持了宗教的神聖性。同樣地，我們也應注意到，人間佛教雖然揚棄「神化」和「天化」的佛陀，但是並沒有否認佛陀的神聖性、佛法的出世性，以及僧團的高尚性；倡導「佛（法）在人間」，但是也不可忘卻人間的超越、做人與成佛的統一。人間佛教的實踐，不是單純地滿足人類自我主義和物欲主義的膨脹，而是以佛法緣起、無我、無常的智慧，來消弭和對治當代社會人生的「自私物欲」；以慈悲喜捨、四攝六度，來完成從人性到佛性、由人間至淨土的成就。如此，人間佛教才能永保其神聖性，發揮其人間性，實現佛法人間化和化人間的雙重功能。

佛法是一切眾生的佛法，遍及大千世界，但主要是為了覺悟和解

脫人生，弘化的中心是在人間，其主要實踐者是人，故佛教是以人為本的宗教。佛教重視人和人間，不是認為，只要做好人就達到了學佛的終極目的；而是說，人有無限的覺悟潛力，並只有在人間才能徹底的開發。因此，只有人才能成佛。佛教重視人和人間，不是因為其主張人對其他眾生、乃至自然界有一種主宰和統治權，而是認為人類既具有智慧和慈悲，又有實踐這種智慧和慈悲的時空因緣。因此，佛教強調了每一個人對其他眾生、乃至自然界應負的責任；人類應在緣起性空原理的指導下，創造一個與其他眾生、乃至自然界和諧共生的淨土世界。因此，人間佛教的研究，就是探討佛教的社會人生使命，以佛教緣起法門，闡發人對社會、自然和生態的義務和職責。

《人間佛教研究叢書》將陸續出版人間佛教研究中心的一系列研究成果，希望以此來加深國內外學者和佛教界同仁對人間佛教的認識，相互交流人間佛教研究和實踐的經驗，加深佛教界與學術界的合作。本叢書將以多種層次和多方視野，從事這方面的工作。首先，我們將本着學術研究的精神，以多種宗教研究方法，如歷史學、詮釋學、現象學、社會學，乃至心理學和其他科學方法，論述人間佛教的理論和實踐。同時，我們將兼顧佛教的宗教性和人間關懷，做到八宗齊放、大乘和上座部佛教共融。第二，在宗教趨向於多元和入世的今天，我們也注意到，佛教有必要同其他宗教共同探討宗教與現代社會人生的問題，虛心學習其他宗教的研究與其入世的經驗和教訓。為此，本叢書也將展開宗教對話、探討宗教的社會本質和價值、研究佛教與其他宗教的關係，尋求宗教維護世界和平、社會和諧、人民幸福的「和而不同」之路。第三，隨着佛教不斷地深入社會民間，人們對佛教的理解進一步多樣化，佛教界和學術界有必要更廣泛地了解和探討佛教與中國傳統文化，以及與民間信仰的關係。因而，《人間佛教研究叢書》也將陸續出版有關這個方面的研究成果。第四，人間佛教研究中心計劃每年舉辦一次年輕佛教學者研討會，鼓勵與栽培國內外優秀的年輕

佛教學者共同參與及延續人間佛教的研究。為此，本叢書將為這些年輕佛教學者走上世界佛學論壇鋪設通道，專題出版他們對於人間佛教在倫理價值、社會關懷、政經發展、自然環保等議題的研究作品。

如果說，人間佛教研究中心的工作是推展人間佛教的理念，那麼《人間佛教研究叢書》將是這一理念的文字藍圖，它將成為人間佛教的論壇、中西佛學研究交流的平台。因此，我們誠邀十方賢德及各界有識之士，共同參與和支持人間佛教研究中心的成長，確保《人間佛教研究叢書》的質量和持續出版，共同關心和建設人間佛教的未來。

學 愚
2006 年 11 月
香港中文大學



目錄

總序

上篇 人間佛教的思想與現代模式

世俗世界的神聖帷幕

- 從社會控制角度看人間佛教的社會承擔 張 強 2

傳承・開放・多元

- 從現代化理論看星雲模式的社會承當 孫群安 19

從太虛人間淨土思想看佛教組織社會功能的二律背反

沈 庭 36

人間佛教在當代公民道德建設中的指導作用 任昭君 50

證嚴法師的「人間菩薩觀」及慈濟「行經」之特色

鄭凱文 66

人生・人心・人間

- 由弗洛姆到人間佛教的人本社會性關懷 鄧偉峰 81

《大智度論》中「人間佛教」探珍

林怡君 98

佛教文化的人間意蘊

- 以杭州飛來峰南宋布袋彌勒像為中心 司開國 125

唯識與人間淨土	袁經文 135
有宗人間佛教思想探析	繆方明 159
論一行禪師之「正念」	
——以聖·奧古斯丁之「懺悔錄」為對比的宗教對話	陳盈霓 172
論印順針砭佛法人間性的蛻變	歐陽鎮 189
呂澂對佛法實踐於人間社會的唯識學闡釋	袁宏禹 201

中篇 佛教文化及教育

從學問僧到宗教師	
——論香光尼僧團的教育志業	黃詩茹 222
佛教經典課程與通識教育	
——以「經典人生」課程設計為例	周柔含 239
以居士教育實踐「人間佛教」	
——對「北京市佛教文化研究所佛學培訓班」的調查分析	行 空 263
龍泉孤兒院的教養實踐	張 佳 289
敦煌願文所見中古民間佛教祈財信仰研究	張富春 312

下篇 佛教與當代社會

揚起自渡渡人的風帆	
——論忍辱波羅蜜與自殺防治	蕭 玫 332
佛教與環保	
——一個德性倫理的進路	黃廣昌 353

以文化的視角看現代社會中的佛學困境與應對

郭繼承 382

當代中國內地比丘尼寺院發展探析

——以西安地區為例

周玉茹 395

佛教平等思想的現代意義

——從唐代詩僧王梵志詩談起

楊菁菁 408





人間佛教的思想與現代模式

新學
社
PDG

世俗世界的神聖帷幕

——從社會控制角度看人間佛教的社會承擔

張強

南京大學哲學系·宗教學系博士生

彼得·伯格曾將宗教喻為「神聖的帷幕」，並以宗教與人類活動的關係作為其宗教社會學思想體系的主要線索，探討宗教對於人類「建造世界」和「維繫世界」的作用。宗教被理解為一種「用神聖的方式來進行秩序化的人類活動」¹。從功能的角度研究宗教是宗教社會學長久以來持有的基本學術立場，彼得·伯格無疑延續並強化了這種方法。本文無意重複彼得·伯格的思想，也不想評價其得失，而是試圖從「維繫世界」的角度認識宗教的社會控制功能，並在此基礎上對當代中國人間佛教的社會承擔進行初步的梳理。

一、宗教與社會控制

作為歷時最為久遠、分佈最為廣泛的人類文化現象，宗教對人類生活影響的深廣程度是不言而喻的。人類的精神活動、信仰模式、心理狀態、行為舉止、倫理道德、風俗習慣中隨處可見宗教的痕跡。作為一種根植於人性的存在，宗教對於人類文明的任

何時代、任何社會無一例外地發揮着獨特的作用。

英國學者肯尼斯·湯普森在考察英國近代史時指出，英國自 18 世紀中葉到 19 世紀中葉這段歷史的最顯著特徵是重大的社會變革和激烈的意識形態鬥爭，但是終究沒能發展成推翻貴族統治的革命，主要是因為在這一期間，宗教充當了社會控制的「代理人」。馬克思說「宗教是人民的鴉片」，大概就是基於這樣的考慮。宗教像是一種社會凝結劑，把不同的社會階級聯結在一套共同的信仰之上。² 宗教既使社會中上層階級的優越地位合法化，同時又安慰了下層無產階級，轉移並消除了他們潛在的革命衝動。其實，就社會功能而言，宗教既可以成為統治階級建立和維持其統治的工具，也同樣能為從屬階級提供不滿和抵抗的途徑，歷史的發展已經不止一次地證明了這點。

「所謂社會控制，就是社會對作為社會行為主體的個體或群體的行為的各個方面予以約束。」³ 人類社會要保持穩定的局面和健康的發展有賴於正常的社會秩序，而正常的社會秩序建立在有效的社會控制基礎之上。美國社會學家羅斯將社會控制視為一種優於自然秩序的人工秩序，⁴ 由具有民族特色的社會組織充當控制主體，運用法律、輿論、信仰、藝術、禮儀、社會宗教、社會暗示、社會價值觀、倫理法則等多種手段，對團體或個人實施控制。宗教在社會控制體系中擁有特殊的地位，它將人類的生活和行為神聖化，從而變成最強有力的一種社會控制。一般來說，宗教集中表達了現實世界的苦難，幻化出理想的彼岸世界，將有共同宗教信仰的人團結在一起，以特殊的方式增強了人類社會的群體認同感和凝聚力，因而具有強大的社會控制作用。實際上，以彼得·伯格為代表的宗教社會學者一直以來都致力於揭示宗教在產生集體意識、倫理意識、社會意識的過程中所起的作用，從而得出宗教的主要功能在於維護社會一致性的結論。

宗教作為社會控制手段有其不同於其他社會控制手段的顯著特徵，即「終極性」。「宗教，就該詞最寬泛、最基本的意義而論，就是終極關切。」⁵原因在於宗教（信仰）所探究的是人類精神生活中終極的、無限的、無條件的方面。蒂利希的觀點重新確立了宗教（信仰）在整個人類精神生活中的重要地位，將一切人類精神活動領域中反映出來的終極關切狀態歸結為宗教性。「宗教是人類精神生活的本體、基礎和根基。人類精神中的宗教方面就是指此而言的。」⁶終極關懷理論不但闡明了宗教對於人類精神生活的底限價值，更以恰當的方式表達了人類自身固有的「宗教訴求」，使宗教作為社會控制手段發揮作用成為可能。

宗教在相當程度上反映了人在面對自然和社會中方方面面異己力量時的特殊心理狀態、認知方法和行為模式。宗教展現了人類為克服這種客觀的異己力量曾經付出的努力和換來的結果，同時也代表了人類試圖把握主觀自我意識過程中一度選擇的方向和達到的高度。儘管宗教作為科學的對立面，在人類社會步入信息時代的今天漸趨衰退，但它曾長期作為人類認識世界和改造世界的主要方式而在人類發展史上佔有重要地位的事實是不容置疑的。它既指向人之外的客觀世界，同時也指向人自身的內心世界。「因此，宗教是維繫着一種對於生命和生存的態度的思維方式和行為方式，不僅對世界具有認識和說明作用，是一種特殊的觀念解釋模式，為人類提供了一整套區別於其他社會意識形式的思想認識和價值評價，而且是對待生活的一種人生觀，它賦予了個人與群體的生活一種意義和目的，為人們提供了一整套價值標準和行為規範的系統，對實踐具有指導和規範作用。」⁷宗教在現實中具有各種解釋和實踐功能，使之與社會穩定形成一種牢固的「特殊關係」；而正是這種「特殊關係」，使宗教足以勝任社會控制的角色。宗教依據一定的社會力量，以恰當的方式對社會運行的

各個環節施加影響，發揮獨特的優勢，協調個人與個人之間、個人與群體之間、群體與群體之間的關係，確保社會的相對穩定與和諧發展。從歷史上看，儘管對於社會穩定的作用既有正面積極的，也有負面消極的，但無論怎樣，宗教的社會控制功能都是獨一無二、難以替代的。

彼得·伯格認為，宗教是世界歷史上流傳最廣並且最有效的維繫社會穩定的手段。宗教維繫社會的功能表現為宗教對社會制度和社會角色之合理性的論證以及宗教對無秩序現象提供的合理化解釋。⁸這實際上說明了，宗教的社會控制主要是以觀念控制的形式表現出來，即宗教主要是通過對人的思想和觀念的影響實現對個體或群體行為各個方面的約束。總體上看，大致可以從價值引導、倫理約束、心理慰藉三個方面加以考察。當然，對於具體宗教的社會控制功能，還要結合具體的時代、具體的社會，進行具體的分析。

二、佛教的社會控制功能

作為最早興起的世界性宗教，佛教迄今已逾 2500 年。在漫長的發展過程中，佛教在不同的時代、不同的社會發揮着社會控制作用，呈現出鮮明的特點。

需要明確的是，佛教作為宗教，必須直面出世（超人間性）與入世（人間性）的關係問題。⁹從基本理論和實踐體系的角度來看，佛教的超人間性與人間性是相互圓融統一的。一方面，只有超人間性才能使這種人間性變成宗教性的人間性；另一方面，也只有人間性才能使這種超人間性具有現實的基礎和真正的價值。¹⁰