

# 中國禪學

CHAN STUDIES

第六卷

河北禪學研究所 主办



大象出版社

# 中國禪學

習功題端



第六卷

河北禪學研究所 主办

黃夏年 主编



NLIC2970868326

 大象出版社

## 图书在版编目(CIP)数据

中国禅学.第6卷/黄夏年主编. — 郑州:大象出版社,2012.11  
ISBN 978-7-5347-6178-2

I. ①中… II. ①黄… III. ①禅宗—中国—文集  
IV. ①B946.5-53

中国版本图书馆CIP数据核字(2012)第277357号

---

出版人 王刘纯  
责任编辑 卢海山 王 策  
责任校对 钟 骄  
封面设计 美 霖

---

出版发行 大象出版社(郑州市开元路18号 邮政编码450044)  
发行科 0371-63863551 总编室 0371-63863572

网 址 [www.daxiang.cn](http://www.daxiang.cn)

印 刷 河南省瑞光印务股份有限公司

经 销 各地新华书店经销

开 本 787×1092 1/16

印 张 38

字 数 949千字

版 次 2012年11月第1版 2012年11月第1次印刷

定 价 86.00元

若发现印、装质量问题,影响阅读,请与承印厂联系调换。

印厂地址 郑州市二环支路35号

邮政编码 450012

电话 (0371)63956290

# 中国禅学

## 第六卷

### 卷首语

中国佛教的第四个阶段 ( 1 )

### 特稿

传临济正宗第四十四世本焕长老传略 净慧( 3 )

### 禅宗研究

- 中日曹洞宗的血缘关系和日本曹洞宗的特色 杨曾文( 8 )
- 南宗禅与北宗禅之分判标准新论 陈立骧( 20 )
- 南宗禅法广泛传播的政治条件 苏树华( 37 )
- 从敦煌古写本《坛经》来看慧能与神秀禅法的区别 谭忠诚( 48 )
- 《金刚经》的教育思想 昌莲( 52 )
- 北魏灵辨的禅定思想 张文良( 62 )
- 马祖洪州宗与蜀地禅学关系论略 陈金凤( 74 )
- 试论南泉普愿对慧能顿悟禅的阐扬与发挥 伍先林( 86 )
- 仰山禅法简论 刘鹿鸣( 95 )
- 圆悟克勤“文字禅”诠释方式探微 魏建中( 111 )
- 圆悟克勤心性论研究 李万进( 123 )
- 鸟衔华落碧岩前:《碧岩录》作者圆悟克勤禅师佛学  
诠释学实践探微 金易明( 140 )
- 永明延寿出家地点考 黄公元( 158 )
- 论永明延寿禅师的空观思想 郭延成( 162 )
- 论永明延寿的“因果无差”观 陈全新( 184 )
- 宋代峨眉高僧祖觉禅师与《华严经》 陈靖华( 190 )
- 宋代峨眉山高僧别峰宝印禅师行年及交游考 万里( 198 )

## 仪式与公案

- 宋代禅宗形态的制度化 吴忠伟(217)
- 宋元禅宗清规中的丧葬活动 王大伟(224)
- 刘秉忠《藏春集》中的诗情禅意 谭洁(237)
- 楚山绍琦与德山翠峰关系研究 徐文明(245)
- 禅儒之辨:论阳明学者的儒佛调和论及其影响 陈永革(252)
- 姚广孝对程朱排佛论的批驳 韩焕忠(263)
- 三教合一视域下紫柏真可的心性论解析 刁细平(271)
- 佛教对儒家思想的妥协与变通
- 以契嵩的《辅教篇》为例 王公伟(279)
- 从《五灯严统》之诤看明末禅宗传承之新情况 张云江(286)
- 虚云和尚的看话禅理论浅析(上) 黄夏年(300)
- 虚云和尚与青原法脉 欧阳镇(316)
- 止于止处:潘耒的佛缘、佛学与佛诤 吴超(326)

## 禅学研究

- 溯源与开展:再探自由主义者胡适的初期禅学史研究问题 江灿腾(335)
- 铃木大拙与中国关系概说 邢东风(353)
- 人间佛教思潮下的禅宗开展
- 以圣严“中华禅”与净慧“生活禅”为视角的省察 姚彬彬(367)
- 圣严法师世界汉传禅法教学 释常谄(380)
- 般若禅心 化生妙境
- 晓云法师禅诗“妙境”说试析 张弓(389)
- 晓云法师的般若禅教育探微 曹郁美(397)
- “大死底人却活时如何”公案解读 孙国柱(405)
- 二苏兄弟“夜雨对眠”意象情结 达亮(414)
- 新罗元晓的“如来禅”刍议 敖英(423)
- 20世纪有关《坛经》作者问题的一桩公案 吴平(431)
- 虚云的禅修观与奥罗宾多的瑜伽论
- 中印文化比较研究 朱明忠(435)

## 佛学研究

- 佛教教义的普世社会伦理 理 净(447)
- 平常心与理性化生活态度 赵 伟 邓子美(454)
- 佛教信仰与当代公民意识
- 以中国某省佛教企业家的研究为例 李向平(464)
- 论大乘佛教“以音声为佛事”的观念
- 佛教吟诵的理论基础研究之一 张培锋(470)

## 文献研究

- 旅博本《坛经》之实录及与英博本、敦博本亲疏关系之研究 白 光(475)
- 《金刚经》罗什译本的四个疑惑 李利安(501)
- 清凉文益《宗门十规论》考评 顾伟康(510)
- 谢灵运《辨宗论》发微 张雪松(520)
- 敦煌写卷《庐山远公话》校补 萧 旭(529)
- 西夏文“洪州”文献再考 (俄罗斯)索罗宁(534)
- 《五灯会元》点校疑误举例 乔立智(563)

## 信息与书评

- 近世以来的禅法实践与禅宗研究及其启示 夏金华(569)
- 《法海宝舟》序 净 慧(586)
- 禅宗史研究的重大收获
- 评贾晋华《古典禅研究 中唐至五代禅宗发展新探》 孙昌武(588)
- 禅宗研究的新探索
- 《法眼宗研究》序 洪修平(591)
- 《憨山德清与晚明士林》审读意见 黄夏年(594)
- 《六祖文化丛书》出版善莫大焉 铂 净(596)
- 编后记 (598)
- 《中国禅学》稿约 (600)
- 本期英文摘要 (601)

顾 问：净 慧

**学术委员会（按姓氏笔画排序）：**

方立天（中国人民大学）

洪修平（南京大学）

王雷泉（复旦大学）

荣新江（北京大学）

王邦维（北京大学）

黄心川（中国社会科学院）

业露华（上海社会科学院）

葛兆光（复旦大学）

孙昌武（南开大学）

楼宇烈（北京大学）

陈 兵（四川大学）

赖永海（南京大学）

杨曾文（中国佛教文化研究所）

魏道儒（中国社会科学院）

**编辑委员会：**

明 海 宗 性 明 奘 明 尧 明 杰 明 影 明 绍

吴言生 龚 隽 何燕生 黄夏年 温金玉 徐文明 杨锋兵

**主 办：**

河北禅学研究所

## 中国佛教的第四个阶段

《中国禅学》已经出版五卷，这是第六卷。这一卷除了在形式上仍然继承了原有的风格之外，还有所改动。中国佛教自从传入中国，有三个突出的阶段，第一个是隋唐之前的中国佛教吸收印度佛教，并加以消化的阶段。第二个是隋唐到宋代的中国佛教创宗立派的阶段。第三个是宋代以后禅宗成为主流的阶段。这三个阶段各有特点，代表了中国佛教发展的不同路径，同时也表明了中国佛教在完成中国化与民族化的时期，会有不同的需求与各自的诉求。这里尤其值得指出的是，在第三个阶段里，由于佛教的中国化道路已经走完，民族化的佛教宗派整合也基本完成，禅宗最终成为中国佛教的代表，在中国佛教里凸显了它的重要地位，并且一直流传到现在，所以我们在这个阶段以后，可以说中国佛教就是禅宗，中国佛学以禅宗为其最重要的标志。

中国改革开放之父邓小平先生曾经说过：“发展是硬道理。”中国禅学或中国佛学的发展其实就充分贯穿与体现了这个硬道理。佛教之所以能够在中国扎根并且发扬光大，其最主要的原因就是它是一个发展的宗教，因为有了发展，才有了宗派佛学；因为有了发展，才有了禅宗的大事因缘；因为有了发展，才有了近现代佛教改革的思潮。所以没有发展就不会有佛教今天的大好局面，没有发展就没有我们今天的繁荣佛学。任何时候我们都要牢记发展这个宗旨，要把发展作为佛教的动力，以此来建设未来的美好佛教。

在这个见识的指导下，《中国禅学》适度地做了一些更改，除了保持原有的主要禅学内容之外，我们有意识地将其他的佛学内容加以引入。其目的就是要把中国禅学作为中国佛学的代表而加以统一起来，如此更能较好地反映出中国佛学的发展历程，反映中国佛学的全貌，承担如来家业，不辱祖师的使命，让佛学能在今天这个社会里，重新显示其应有的价值，契理契机，将中国佛教推向更高的阶段。

本刊即将完成编辑时，时值第三次世界佛教论坛召开，这对本刊的编辑工作是一个重要的鼓舞。盛世修典是中国传统文化发展的一个重要标志，《中国禅学》愿意随着盛世的到来融入时代大潮，为发展与繁荣中国文化做出应有的努力。同时，盛世修典也提示了佛教会随着盛世到来进入一个新的阶段，而这个阶段也许会延续前三个阶段，自成一派，成为第四个发展阶段。至于这个新阶段是不是会到来，是不是与过去前三个阶段的佛教有一个根本性的变化，我们现在也只是处在讨论的过程中。我们希望所有关心佛教发展和关心佛学繁荣的朋友一起加入进来，用你们的智慧为未来的中国佛教发展和中国佛学繁荣开辟出一条新路，创新如来家业，光大传统文化。



今后我们将按照这个思路来编辑《中国禅学》，争取能够把发展佛教与繁荣佛学这两个主题做大做足。我们希望得到大家的支持，共同支持《中国禅学》的发展！

## 传临济正宗第四十四世本焕长老传略

净 慧

中国佛教协会名誉会长本焕长老是当代中国佛教著名高僧、佛门泰斗和禅门尊宿。长老法名心虔，法号本幻，亦名本焕。俗姓张，名志山，1907年9月21日生于湖北省武汉市新洲区（原黄冈县）李集西张湾村的一个穷苦农民家庭。7岁就读本村私塾学堂，勤奋好学，受孔孟儒学思想的熏陶，打下了坚实的文化基础。因父亲去世而辍学，到当地仓埠街一家杂货铺当学徒。老板娘虔诚信佛，经常带他到本埠的报恩寺拜佛烧香，并劝他信佛。同时，面对国家外侮内乱、政府腐败、社会黑暗、公理不张的现实，他遂萌出尘之志。1930年1月15日，他决志离尘，即在报恩寺传圣法师座下披剃得度，同年4月8日到武昌宝通寺持松长老座下圆具，从此开始长达80余年的出家生活。

作为当代佛教界的一代宗师，本焕长老一直以身垂范，作四众楷模。他熟悉中国传统文化，精通佛学，道心坚固，戒律精严，懂得管理，对自己要求严格，数十年如一日刻苦修行，深受四众尊崇。来果、虚云是当代佛教界两位著名禅师，本焕长老亲炙二位禅门大老，礼来老为亲教师，在虚老座下得法，为临济正宗第四十四代传人，亲受名师指点，博采众长集于一身，在禅宗心法上获得顿超亲证的受用，成就了本老一生道眼圆明、人格高尚的高贵品质。

1930年，本焕长老受具后，前往扬州高旻寺亲近来果禅师，求道心切，七年未出山门。来果禅师爱其禅心皎洁，定力功深，许为入室弟子，并历任侍者、维那、堂主等要职。

1937年2月，本焕长老朝礼山西五台山文殊菩萨道场，从保定起香，三步一拜，一天仅能拜完三里，整整拜了六个月，到了台怀镇，再拜五个台顶，又拜了半年。全程六百里，共礼二十二万多拜，忍苦耐劳，双膝跪出厚茧，亦在所不辞。长老在五台山碧山寺安住期间，阅藏诵经，谈禅论道，放千堂焰口，结万众法缘。其间，本焕长老发愿刺血写经，历时多年，寒暑不辍，血书《楞严经》一部十卷，《地藏经》一部三卷，以及《金刚经》、《普贤菩萨行愿品》、《文殊师利法王子经》等共十九卷，二十余万字，如今这些血经已成为教育信众和提升信仰的宝贵教材。1942年10月，本老辞去碧山寺监院一职，在五台山小西天寺闭关三年，阅读藏经四千多卷，大开慧眼，灵明顿悟，般若花开，菩提果熟。同时，坚持每晚放焰口一堂，三年共放千堂焰口，超度抗日阵亡将士。

1947年9月，本焕长老护送碧山寺所藏明朝书法家书写的金字《华严经》长卷到上海普济寺。1948年3月接家书，得知母亲病重，他遂由沪回鄂，照应老母病体，直至侍母

西归。同年11月，本焕长老南下广东南华寺亲近虚云长老，风仪道品，虔敬有加，深受虚老器重，纳为嗣法门徒。是时南华法席虚位，在虚老的摄受下，1949年农历正月十五，本焕长老于南华寺入方丈室，升法王座，虚老从云门寺徒步百里亲为送座。同年三月南华传戒，请虚老任得戒师，本焕长老自任开堂。从1953年至1957年本焕长老住持在南华寺期间，坚持每年弘传戒法，接引后学，续佛慧命。

1958年2月参加中南地区佛教界社会主义教育运动，本焕受到不公正待遇，被错划为“右派”及“历史反革命”。同年5月4日本焕回到韶关，次日蒙冤入狱，历时一十五载，至1973年5月6日刑满释放，无寺可归，即于劳改农场就业。前后二十二年，他和光混俗，坦然面对，形同俗表，质是佛心，勤劳苦役，磨炼道心，日间劳作，随心摄念，夜深人静，趺坐安禅。直至1980年3月1日本焕离开劳改农场，由门徒接至韶关仁化县丹霞山别传寺，重返禅门，再着缁衣。一场噩梦，终于在改革开放、拨乱反正的春风吹拂下苏醒。1982年5月29日，广东省人民政府宣布对本焕长老平反昭雪，还本老一个清白。本焕长老心量广大，誓愿宏深，精进禅定，忍辱负重，心坚行苦，老而弥笃。从1980年下半年开始，他以七十四岁高龄，白天讲经说法，晚上趺坐参禅，常年精进不息，揭开了本老为振兴禅宗、中兴祖庭、广宣法教、利济群生做贡献的新的历史篇章。

本焕长老是佛法的实践者，以戒为师，以法为依，数十年来，坚持寺院修持生活，积累了丰富的寺院管理经验，养成宠辱不惊的淡定心态。在他一生的弘法事业中，重修祖庭、寺院近二十座，先后担任过南华寺、别传寺、光孝寺、弘法寺、四祖寺、莲开寺、大雄寺、报恩寺、斗方寺等多座寺院的方丈。这些寺院在他的管理下，井然有序、清净庄严、蓬勃向上、充满朝气。他以身作则，引导大众修行，坚持早晚课诵，冬参夏学，结夏安居。他在禅法上坚持祖师古训，又有新的发展。他提倡禅宗“参话头”的功夫，提持“念佛的是谁”、“我是谁”、“说话的是谁”、“吃饭的是谁”等话头，二六时中疑情不断，灵活运用，方便提撕，将禅修延伸到日常生活领域，使禅的智慧逐渐成为现实生活的精神支柱。他严于律己，生活淡泊，不图享受，即使是一张餐巾纸也要撕成两半来使用，于细微处着眼，于平凡中体现不平凡。一颗平常的心、一位觉悟的人，对佛教事业满腔热情，不计得失，只讲奉献，不图回报。他看到一些重要祖庭荒废，出家僧众缺少修学弘法场所，不便信教群众就地过宗教生活，发心重建寺院，广树法幢。他用了五年的时间，募集善款几千万元，恢复了禅宗名刹四祖寺，使这座在中国佛教禅宗史上有过突出贡献的祖庭得以中兴。他在深圳开山建造弘法寺，为我国改革开放前沿窗口城市的佛教信众创造修学佛法的道场。自20世纪80年代以来，随着宗教信仰自由政策的全面落实，本焕长老将大部分精力投入到佛教的恢复与寺院重建的事业之中，先后恢复或新建别传寺、光孝寺、报恩寺、弘法寺、四祖寺、大雄寺、莲开寺、百丈寺、慈恩寺等十四座寺院，如今这些寺院已经在佛教界发挥着重要作用，成为各地佛教弘法利生事业发展和对外友好交流的中心。

本焕长老襟怀坦荡，举重若轻，每建一座寺院，辛劳数载，随缘建立，随缘付托，为而不有，功成身退。他先后将广州光孝寺、黄梅四祖寺、南雄莲开寺、丹霞山别传寺、深圳弘法寺、新洲报恩寺等数座祖庭大刹，交付同门或门下弟子住持管理，保持寺院住持选贤任能的古制，使丛林住持能者当之，德者居之。本焕长老这种公而忘私、功成不居的精神，意义重大，影响深远，随着时轮的运转，将日益显示其瞻高而瞩远的禅者作略。尤其是2008年10月，本老将深圳弘法寺法席付托春秋鼎盛、众望所归之高足印顺大和尚住持，名山得主，衣钵有归，深孚众望，輿情同赞。

本焕长老善于将佛教教义与社会实践相结合，用与时俱进的眼光，带领广大信众积极走佛教与社会主义社会相适应的道路，践行中国佛教爱国爱教的优良传统，为佛教界树立了好的榜样。本焕长老曾先后当选中国佛教协会常务理事，中国佛教协会咨议委员会主席，中国佛教协会名誉会长，湖北省佛教协会名誉会长，深圳市佛教协会会长，韶关市佛教协会名誉会长及广东省、深圳市、仁化县等地的政协委员。他经历了清朝、中华民国和中华人民共和国三个不同时代，目睹新中国的巨变和崛起。百年的阅历，使他深深感受到没有一个强大的国家，就没有一个兴旺发展的佛教；没有一个为人民服务的政府，就没有一个充满活力的佛教；没有一个经济实力雄厚的社会，就没有一个可以对社会做出贡献的佛教；没有一个坚持正信正行的佛教僧团，就没有一个道风纯正的寺院；没有一个能让信徒归仰的佛门耆德，就没有一个紧密团结、蓬勃向上、觉悟奉献的信众群体。总之，佛教要发展，就一定要与时俱进，特别是在当前这个时代，佛教要发挥它对构建和谐社会的作用，就必须依靠政府的领导，依靠广大信教群众的同心协力，庄严国土，利乐有情，广修功德，利益人群。1941年，本焕长老在五台山不顾个人的生命安危营救八路军战士，又在寺院举办超度抗日阵亡将士的法会，以实际行动参与了中国人民保卫祖国、争取民族解放的事业。20世纪50年代末期，在“左”的思想影响下，本焕长老受到不公正的待遇，即使身陷囹圄，他仍信心坚定，把自己的信仰与当时的生活联系在一起，用宽大的胸怀纾解暂时的危难，最终迎来了改革开放、平反昭雪的春天。

在本焕长老百年的修行生涯中，一直坚持出家而不厌世，出世不忘救世的大乘佛教精神。他是一位具有远大眼光的大德高僧。他思想敏锐，视角独特，经常阅报，了解时势，关心人生疾苦。他在晚年视力不佳的情况下，有时也向身边的人了解天下大事。他悲心广大，一片菩萨心肠，始终牢记佛教的宗旨，关心社会，回报众生，利益群生，报国家恩，报众生恩，为中国佛教徒树立了弘法利生的光辉典范。他积极奉行“不为自己求安乐，但愿众生得离苦”的菩萨愿力，牢记为众生服务的使命，扶贫济困，捐资助学，兴办医院，慈悲济世，利益众生。他从一点一滴的小事做起，要求身边的人待人要热情，不可嫌贫爱富，不要怕麻烦，有难必帮。即使百岁高龄，他依然热情接待前来看望他的每位信教群众。节假日期间，来寺拜访的信众成千上万，他仍慈容面对，广结善缘。每逢国家发生重大灾情，他总是心急如焚，寝食不安，全心投入，慷慨捐资。2003年中国“非典”流行，本焕长老与全国佛教界积极行动抗击“非典”，倡议举办法会，带头诵经祈福，捐款解难。他的崇高义举，受到胡锦涛主席、温家宝总理的高度赞扬，亲自写信向他表示感谢。2008年四川汶川大地震的消息传来，本焕长老立即指示门徒组织队伍奔赴灾区慰问救助，寺院开展募捐活动，举办祈福超度法会，表现了佛弟子拳拳爱国、不舍众生的一片悲心。他的爱国爱教的言行得到各方的尊重与肯定，教内教外尊崇效法。慈悲济世，普利群生，本焕长老堪称实践佛教与社会主义社会相适应的佛门表率。

本焕长老百年的曲折经历和深行大愿，他的高尚人格和佛学造诣，他对国家进步与佛教发展的深厚感情，对社会的积极奉献，赢得了整个社会的尊敬。本焕长老生病期间，江泽民、李鹏、李瑞环、李铁映等领导表示深切关心，询问治疗方案和治疗情况，嘱咐配备最好的医疗设备与人员，为确保本焕长老的身体健康作出最大的努力。深圳市委书记王荣、市长许晴，以及有关部门的领导，亲自到弘法寺看望，传达中央的慰问，各地的佛门弟子纷纷打电话或到寺院探望，表达了他们对本焕长老健康的良好祝愿。他晚年居住的深圳弘法寺，吸引了世界各地的佛门弟子和广大信教群众前来参拜，声名远播国内外。跟随

本焕长老出家受戒与接法弟子多达数千人，归依门下的居士二百多万人，其中很多弟子已经成为中国佛教界的中坚，他们秉承长老的教诲，在当今中国佛教界发挥着重要作用。总之，在本焕长老的影响和带动下，全体信教群众团结一心，共同努力，中国佛教正在步入黄金时代，前景光明美好。

2012年4月2日12时36分，本焕长老在深圳弘法寺圆寂。广大佛教弟子痛悼本焕长老的逝去，每天前往寺院向本焕长老的遗体告别的信众达数十万人。4月5日上午9时，本焕长老追思会在弘法寺举行，国家宗教局局长王作安、中央统战部二局局长赵学义、广东省委副书记朱明国、广东省副省长雷于蓝、深圳市委副书记王穗明等领导同志，以及本焕长老生前好友及佛弟子数万人参加追思会。许多党政相关部门负责人、港澳台地区佛教界、泰国总理英拉和僧王颂德帕朴塔赞等海内外各界团体和人士纷纷发来唁电、唁函，致送花圈、挽联，他们通过各种形式表示深切悼念。全国政协主席贾庆林唁电称赞：“本焕长老修行严谨，悲心济世，是我国佛教界爱国爱教的典范，希望佛教界人士和广大佛教信众以他为榜样，庄严国土，利乐众生，为国家昌盛和社会和谐做出积极贡献。”全国政协副主席、中央统战部部长杜青林唁电指出：“本焕长老年少发愿，秉承临济宗法脉，兴寺办学，勤修戒律，梵行高远，堪为佛门一代宗师。本焕长老一生爱国爱教，弘法利生，行善四方，德化南北，赢得海内外及社会各方赞誉。本焕长老百年阅历，崇尚佛教报四恩理念，以出世情怀行入世之愿，广结善缘，是党的统一战线肝胆相照的亲密朋友。”中央政治局委员、广东省委书记汪洋唁电强调：“本焕长老爱国爱教，拥护中国共产党的领导，热爱社会主义，为我省佛教事业的健康发展做出了积极贡献。本焕长老的逝世，是我省佛教界的重大损失。愿本焕长老千古。”中央政治局委员、湖北省委书记李鸿忠唁电：“本老示寂，僧俗两众失去一盏心灵明灯，中国佛教界失去一位高僧大德。本老一生信仰弥坚，承禅门宗风，扬佛陀本怀，弟子众多，法门隆兴，衣钵真传，后继有人。哲人已逝，但风范长存，永怀思念！”中央政治局委员、天津市委书记张高丽也发来唁电。广东省省长朱小丹唁电：“本焕长老一生爱国爱教，拥护党和政府的领导，始终坚持出家而不厌世，出世不忘救世的佛教精神，坚定践行‘不为自己求安乐，但愿众生得离苦’的修行准则，积极贯彻落实宗教政策法规，大力推动社会慈善公益事业发展，道心坚定，勤修精进，心忧天下，护国利民，建寺安僧，培育僧才，慈悲为怀，弘法利生，为我省乃至全国佛教事业发展和社会和谐做出了卓越贡献。”王作安局长的发言充分肯定了本焕长老对中国佛教做出的贡献，指出本焕长老的去世，“党和政府失去了一位亲密朋友，佛教界失去了一位慈悲导师。今天，我们在这里追思本焕长老，由大敬而生大恸”。“他始终秉持佛教知恩报恩的宝训，励志苦行，精勤办道，慈悲济世，戒行精严，其悲心宏愿和一生行谊堪称中国佛教界的一面旗帜。”“本焕长老是爱国爱教的典范，他热爱祖国，拥护中国共产党的领导，坚持走与社会主义社会相适应的道路，他率先垂范，出家不忘公民责任，严格遵守国家法律，认真贯彻宗教政策，竭力促进社会和谐，成为党和政府肝胆相照的真诚朋友。”“本焕长老修行80余载，足迹遍布海内外，行化南北，花开天下，为阐扬佛法、推广中华优秀传统文化做出杰出贡献，受到海内外佛教信众的崇敬和爱戴，成就了禅门尊宿的地位。本焕长老的圆寂是中国佛教事业的重大损失。”上午10时，本焕长老荼毗仪式开始，中国佛教协会会长传印长老举火曰：“人天眼灭，佛日潜辉，本焕长老所作已办，离我们而去，四众弟子失去了法门砥柱。此时此刻，风景依旧而斯人已渺，令人无比沉痛，无限哀思！”

“西望红霞白日轮，仰观宝座紫金身。一方土净方方净，当念心真念念真。生极乐城

终不退，尽虚空界了无尘。虚空无尽愿无尽，乘愿再来度世人。”本焕长老终身以“不为自己求安乐，但愿众生得离苦”的大乘精神严格要求自己，不求名闻利养，不计个人恩怨得失，平时所得供养，悉数用于寺院建设事业和社会慈善公益事业，从无私人积蓄。本焕长老一生为中国佛教事业的发展做出了卓越贡献，是当代中国佛教界的楷模，是四众弟子学习的榜样。我们要学习他持戒精严、刻苦修行、终身不渝的精神，学习他爱国爱教、为国争光、融入社会的品德，学习他慈悲为怀、心系众生、与人为乐的胸怀，学习他生活朴素、坦然淡定、不计得失的心态，学习他禅悦法喜、精进不息、老而弥坚的人生境界，学习他广结人缘、广结善缘、摄受大众的广大心量！

# 中日曹洞宗的血缘关系和日本曹洞宗的特色

杨曾文

**提 要** 文章首先概略介绍中国曹洞宗的发展概况和宋代以天童正觉、真歇清了为代表的默照禅，然后对日本道元入宋从真歇清了下三世长翁如净受法而归，创立日本曹洞宗及日本曹洞宗的主要特色，进行考察论述。

**关键词** 曹洞宗 天童正觉 真歇清了 道元 只管打坐 修证一如

**作 者** 杨曾文，生于1939年12月7日，山东省即墨市人，1964年毕业于北京大学历史系中国古代史专业，现为中国社会科学院荣誉学部委员、世界宗教研究所教授、博士生导师，著有《日本佛教史》、《唐五代禅宗史》、《宋元禅宗史》等。

在12、13世纪的日本著名禅僧中，道元是继荣西之后第二位入宋求法回国弘传禅宗的人。不过，荣西所传的是临济宗，道元则将中国曹洞宗传入日本。前者被日本临济宗奉为“禅门之大祖”，后者是日本曹洞宗的创始人、“高祖”。

## 一、宋代曹洞宗和默照禅

曹洞宗由唐代洞山良价（807～869）和他的弟子曹山本寂（840～901）相继成立。唐末在江浙两湖一带曾相当盛行，然而进入五代以后逐渐衰微。北宋时期，在禅宗中最早兴盛的是云门宗，其次是临济宗，最后才是曹洞宗。

洞山良价的嗣法弟子中有较大影响的有抚州曹山本寂、洪州云居山道膺等人。曹山本寂长期以江西临川（即抚州）荷玉山曹山寺（在今江西宜黄县北）为中心传法，因受到江西藩镇钟传（？～906）的支持，一度影响很大。道膺（？～902）长期在江西云居山（在今江西永修县）传法，因受到藩镇钟传和荆州藩镇成汭的尊奉和支持，门下弟子很多，著名的有杭州佛日、苏州永光院真禅师、洪州同安道丕禅师等人。然而本寂法系在传承三四代之后便衰微不传，而将曹洞宗传至后世的是属于云居道膺——同安道丕——同安观志——梁山缘观的法系。

五代至宋初，在鼎州（治今湖南常德）梁山寺传法的缘观，有弟子大阳警玄（后避讳改名警延，943～1027）长期在郢州（治今湖北钟祥）大阳寺传法，然而生前一直没有找到可以依赖的得力嗣法弟子，不得已托付临济宗的浮山法远（991～1067）代为寻找。在警玄死后，法远选择投子义青（1032～1083）为警玄的嗣法弟子，传授曹洞宗旨，并将

警玄生前所托转授的顶相（画像）、皮履、直裰、偈颂等交给他，作为付法的证明。从实际情况看，宋代曹洞宗的振兴正是从义青开始的。在他的嗣法弟子中，以芙蓉道楷、大洪报恩二人最有名。道楷奉诏入京（今河南开封）传法，报恩则应诏住持随州大洪山，从而使曹洞宗迅速得到振兴。

芙蓉道楷（1013~1118）离开义青后，应各地政府要员士大夫之请相继住持沂州仙洞寺、洛阳龙门招提寺、郢州大阳山寺、随州大洪山寺，门下弟子日多，极大地推进了曹洞宗在更广泛地区传播。宋徽宗崇宁三年（1104），道楷奉诏进东京住持十方净因禅寺，开始将曹洞宗引进京城，标志着曹洞宗进入兴盛时期。四年后，宋徽宗大观元年（1107）诏命道楷住持东京天宁万寿寺。道楷在说法中贯彻般若空观，提倡“直须旨外明宗，莫向言中取则”，并且提倡“自休”、“自歇”，从而开启后世“默照禅”之源。

随州（治今湖北随州）西南的大洪山是宋代曹洞宗重要的传法中心。此山有原建于唐的灵峰寺，宋哲宗元祐二年（1087）诏将按传统戒律管理的灵峰寺改为遵奉禅宗清规运营的禅寺，宋徽宗时又改寺名为崇宁保寿禅院。宋哲宗绍圣元年（1094），义青弟子报恩（1058~1111）奉诏住持此寺。此后，道楷及其弟子子淳、子淳的弟子庆预、报恩的弟子守遂、守遂的弟子庆显，皆曾在大洪山住持传法，从而使大洪山成为曹洞宗振兴的重要基地。

在道楷弟子中，以丹霞子淳（1054~1117）最有名。道楷、子淳二代相继提倡的“休歇”禅法，是以后曹洞宗默照禅的重要源头。子淳的弟子宏智正觉、真歇清了在南宋以提倡默照禅著名。

宏智正觉（1091~1157），宏智是南宋高宗所赐谥号，俗姓李，隰州隰川（今山西隰县）人。从丹霞子淳受法后，曾住持舒州太平兴国禅院、庐山圆通崇胜禅院、真州长芦崇福禅院等寺，后住持明州天童寺（在今浙江宁波鄞州区）近三十年，以提倡的“默照禅”著称。据《宏智禅师广录》等记载，正觉的“默照禅”是以心性为本，强调“天地同根，万物一体”的宇宙论为重要理论依据的，主要内容包括：（1）认为人人皆具“本来之性”，可通过“明心”自己成佛；（2）通过坐禅“休歇身心”，抑制和停止对内外的追求和思维分辨活动，以体悟先天本有的清净空寂之性；（3）所谓“休歇”是休歇身心，通过精神高度集中的禅定状态，进入观察、审虑的“默照”过程，体认清净空寂的真如佛性或自己“本来之性”所具有的世界万物本原本体的地位和作用；（4）修持“默照禅”的过程，也是一个确立诸法性空的理念，舍弃一切由“无明”（痴）、贪引起的“妄念”烦恼和区别彼此是非善恶等的观念，进行心理调适和清理的过程。

真歇清了（1090~1151），真歇是号，俗姓雍，左绵安昌（在今四川绵阳）人。离开丹霞子淳后，曾先后住持长芦崇福寺、四明阿育王山广利寺（在今浙江宁波鄞州区）、临安径山能仁禅院等寺，在禅法上以提倡“大休大歇”、“达本忘情”的所谓“劫外禅”<sup>①</sup>著称。据其《劫外录》，清了主张在日常“行住坐卧”中深入参究自己，直至参究到超越于身心之外的本来面目时，以领悟“劫前”的自我与真如佛性相契合的无思无欲，无是非、好恶、取舍等动机观念的精神境界。清了虽没有用“默照”这个词语，然而他的禅法与其

<sup>①</sup> “劫外”，或“劫前”，与“空劫以前”大体同义，是用来描述想象中的天地万物形成之前的空旷无际、寂寥混沌的状态，也用来表述无思无欲，没有是非、好恶、取舍等动机观念的自然无为的精神境界。



师弟正觉鲜明地提倡的“默照禅”在内容上是一致的。<sup>①</sup>

长翁如净（1163～1228），属真歇清了下三世，自称净长，越州（治今浙江绍兴）人，出家后曾学南山律学和天台宗教义，后从清了的再传弟子足庵智鉴（1105～1192）学曹洞禅法，也曾参学于临济宗虎丘派的松源崇岳，大慧派的无用净全、拙庵德光、遁庵宗演等人，先后应请住持建康清凉寺、台州瑞岩寺、临安净慈寺、明州瑞岩寺、明州天童寺等。<sup>②</sup>如净上承正觉和清了的禅法，提倡“默照禅”，有《如净和尚语录》二卷及《如净禅师续语录》一卷传世。

曹洞宗的“默照禅”与临济宗的“看话禅”是宋元以后丛林间并行的两大禅法。从实质上，两者虽修持方法有别，然而皆以引导修行者达到“明心见性”为目的。

中国曹洞宗在宋元时期传入日本。日本僧道元在南宋嘉定十六年（1223）入宋求法，在天童寺从长翁如净受曹洞“默照禅”法，回国创立日本曹洞宗。

## 二、道元入宋求法和日本曹洞宗

### （一）道元生平

道元（1200～1253），原名希玄，号佛法房，俗姓源，京都人。父亲是曾任内大臣的久我通亲，母亲是摄政藤原基房之女。道元三岁丧父，八岁丧母，后为舅藤原师家的养子。道元自幼受汉学教育，四岁读唐李峤的《百咏》，七岁开始读《毛诗》、《左传》等儒家经书。建历二年（1212），道元年仅十三岁，离家到比睿山找到外舅良观，自称秉承母亲遗愿执意出家。良观将道元留下，第二年请天台座主公圆僧正为他剃度授菩萨戒。道元从此正式为僧，“习天台之宗风，兼南天之秘教，大小义理、显密之奥旨，无不习学”（《永平寺三祖行业记·道元传》）。道元在日本天台宗的中心道场比睿山，对天台宗、密教（台密）及其他大小乘经典进行系统的学习。

随着道元对佛教经典和各种宗派学说的深入学习和思考，逐渐对一些问题产生疑问。据永平寺第十三代住持建撕和尚编撰的《道元禅师行状建撕记》<sup>③</sup>（以下简称《建撕记》）的记载，在道元十五岁时，当反复看到显教（指天台宗）、密教（指真言宗）皆主张“本来本法性，天然自性身”以及与此相关的说法，便提出疑问：“三世诸佛依甚更发心求菩提耶？”意思是说，如果众生本具法性（佛性），本来与佛无别，那么三世诸佛为什么还要发菩提心（立誓达到觉悟之心），要去修行追求觉悟呢？……道元曾向周围学僧询问，然而无人能作出回答。以修正观著称的三井寺的公胤僧正告诉他，仅靠天台教义难以圆满解释，劝他渡海入宋找禅宗学僧解答此疑，说：“传闻大宋有传佛心印之正宗，宜入宋求觅。”（《永平寺三祖行业记·道元传》）

据《建撕记》记载，道元此后曾到京都建仁寺请教荣西禅师。荣西没有正面回答，却

<sup>①</sup> 以上关于唐宋曹洞宗的介绍，请详见拙著《唐五代禅宗史》第八章第三节，中国社会科学出版社，1999年；《宋元禅宗史》第六章第一节和第二节，中国社会科学出版社，2006年。

<sup>②</sup> 参考日本镜岛元隆据《如净和尚语录》和中日禅史资料所著《天童如净禅师之研究》，春秋社，1983年；石井修道：《道元禅的成立史研究》第五章，大藏出版社，1991年。

<sup>③</sup> 载日本《大日本佛教全书》第115册。