

An Introduction To Thoughts Of Wz Buddhism

完整佛教思想研究系列丛书

完整佛教 思想导论

周贵华 著

教思想，旨在表明

整佛教觀是一種能够

化而免于偏

的健全佛教觀

能够開顯佛陀聖教作爲

正佛教的本來面目，

示現代中國

教中的種種

端，在此基礎上，再

開展系統正聞熏習，

立完整正見，同

探索佛教義

研究規範，重續

學之學脉。

宗教文化出版社

An Introduction To Thoughts Of Wzbuddhism
完整佛教思想研究系列丛书

完整佛教 思想导论

周贵华 著

宗教文化出版社

图书在版编目(CIP)数据

完整佛教思想导论/周贵华著. - 北京:宗教文化出版社,2012.12

ISBN 978-7-80254-634-9

I. ①完… II. ①周… III. ①佛教-研究 IV. ①B948

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2012)第 308160 号

完整佛教思想导论

周贵华 著

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215(发行部) 64095265(编辑部)

责任编辑: 王志宏

版式设计: 范晓博

印 刷: 北京柯蓝博泰印务有限公司

版权专有 不得翻印

版本记录: 787×1092 毫米 16 开本 24 印张 350 千字

2013 年 1 月第 1 版 2013 年 1 月第 1 次印刷

书 号: ISBN 978-7-80254-634-9

定 价: 68.00 元

新华书店
宗教文化出版社
PDG

目 录

自 序 / 1

上篇 完整佛教思想总论

导 言 / 2

第一章 完整佛教思想与佛教 / 4

第一节 完整佛教思想与学修 / 4

一、完整佛教思想的意趣 / 4

二、学修问题 / 7

第二节 佛教作为完整佛教 / 12

一、成佛之道作为佛教 / 13

二、佛教作为佛陀言教 / 14

三、佛陀言教作为圣教量 / 15

四、佛教作为完整佛教 / 19

第三节 佛教观作为完整佛教观 / 22

一、所应学 / 22

二、门径与善入 / 23

三、前提 / 25

四、正闻熏习 / 25

五、思与修 / 26

第二章 完整佛教思想与现时代性 / 27

第一节 忧患与担当意识 / 27

第二节 对治意趣 / 32

第三章 完整佛教思想与其所对治 / 37

第一节 共业所摄见 / 37

一、现代性与共业所摄见 / 38

二、科学主义 / 39

三、历史主义 / 42

四、逻辑主义 / 44

五、话语主义 / 45

六、人本主义 / 46

七、后现代性与虚无主义 / 47

八、极共业所摄见与共业平台 / 48

第二节 相似佛教见 / 49

一、相似佛教见的性质 / 50

二、相似佛教见与附佛外道见的区别 / 51

三、相似佛教见的略类 / 52

四、虚化 / 52

五、偏化 / 55

六、异化 / 57

七、俗化 / 58

八、矮化 / 59

第四章 完整佛教思想的德目 / 62

第一节 二位 / 63

一、教位 / 63

二、学位 / 71

第二节 三纲与七目 / 74

一、三纲 / 74

二、七目 / 79

第五章 完整相总相 / 85

第一节 完正相 / 86

一、纯正义 / 86

二、无杂义 / 88

三、开合义 / 89

四、彰显义 / 89

第二节 完全相 / 90

一、佛说全体义 / 90

二、诸乘无舍义 / 91

三、声闻无别义 / 91

四、无余义 / 93

五、开合义 / 95

第三节 完整相 / 95

一、完足义 / 95

二、整体义 / 99

三、无散义 / 101

四、开合义 / 101

五、小结 / 102

第四节 完一相 / 102

一、一味义 / 102

二、一致义 / 103

三、一趣义 / 103

四、无别义 / 104

五、开合义 / 104

结语 完整相总相及其随相 / 105

一、开合相 / 105

二、隐现相 / 106

第六章 完整相别相之意趣具足相 / 107

第一节 涅槃意趣具足 / 107

一、世间的流转性 / 108

二、作为时位涅槃的无余依涅槃 / 110

三、作为时位涅槃的无住涅槃 / 110

四、作为根本涅槃的无住涅槃与一摄多果足性 / 112

第二节 一乘意趣具足与普度意趣具足 / 113

一、一乘意趣具足 / 113

二、普度意趣具足 / 120

第七章 完整相别相之胜用具足相 / 123

第一节 诱导胜用具足 / 124

一、缘摄 / 124

二、诱入 / 125

三、导进 / 127

第二节 对治胜用具足 / 128

一、总相对治与别相对治 / 129

二、执著对治与杂染对治 / 132

三、伏断对治 / 134

第三节 开显胜用具足 / 135

一、开显胜用与开显足性 / 135

二、总相开显 / 136

三、别相开显的基本形式 / 137

四、别相开显的具体形态 / 138

五、间接与直接开显 / 140

第八章 完整相别相之正义具足相 / 141

第一节 圣教正义具足 / 142

一、圣教正义与圣教足性 / 142

二、佛陀通过身与意的示教 / 142

三、佛陀通过言说的示教 / 145

四、圣教作为教、乘的区分 / 145

五、佛教的开合 / 146

第二节 实理正义具足与正学正义具足 / 147

一、实理正义具足 / 147

二、正学正义具足 /	154
结语 正闻熏习与善入 /	156
一、闻思修与三乘、一乘 /	156
二、闻思修的略义 /	157
三、闻思修与道次第 /	159
四、正闻熏习与善入 /	160
五、正闻位的正闻熏习三层次 /	161
六、正闻熏习与现时代 /	161

下篇 完整佛教义学导论

导 言 / 164

- 一、完整佛教义学观 / 164
- 二、完整佛教义学分类 / 165
- 三、完整佛教义学的意义 / 167
- 四、完整佛教义学研究基本规范 / 168

第一章 教谡学略义 / 170

序说 / 170

第一节 教谡学的基础与界定 / 171

- 一、教谡学的基础 / 171
- 二、教谡学的界定 / 174

第二节 教谡学的成立 / 176

- 一、教谡学的成立问题 / 176
- 二、从共业平台的立场的观察 / 177
- 三、从善根平台的立场的观察 / 179
- 四、教谡的机理 / 181
- 五、诠释的机理 / 183
- 六、诠释分学与教谡分学的关系 / 185

第三节 教谄学的内容 / 186

一、形式方面 / 186

二、意义方面 / 189

三、内容 / 191

第四节 现代涉及佛教教谄学的热点 / 192

一、正法相似法问题 / 193

二、内在外在诠释问题 / 196

第二章 教正学略义 / 198

序说 教正学与护教 / 198

第一节 划界 / 202

一、佛教 / 202

二、外道 / 208

三、相似佛教 / 209

第二节 教辩 / 215

一、教角度的辩护 / 215

二、证角度的辩护 / 217

三、理角度的辩护 / 218

四、会违角度的辩护 / 223

五、内道之间以及内外道之间的关系 / 226

第三节 中印历史上的重要佛教论争问题 / 227

一、“大乘非佛说”问题 / 228

二、如来藏思想问题 / 234

三、佛教印度化与中国化问题 / 237

四、“人间佛教”问题 / 239

五、白衣弘法问题 / 240

六、佛教女性地位问题 / 242

第三章 教度学略义 / 244

序说 涅槃学与教度学 / 244

一、涅槃学与教度学、教化学 / 244

二、教度学 / 245

第一节 教义学 / 245

一、自性 / 245

二、教依 / 246

三、教相 / 247

四、学相 / 251

五、教纲 / 253

第二节 大乘理境学 / 255

一、法相论 / 256

二、本体论 / 260

三、识境论 / 261

四、缘起论 / 264

五、染净论 / 267

第三节 小乘理境学 / 270

一、法相论 / 270

二、缘起论 / 275

第四节 道行学 / 279

一、净因论 / 279

二、加行论 / 286

第五节 果地学 / 292

一、转变论 / 292

二、圆满论 / 293

三、成就论 / 293

四、示现论 / 296

第四章 教化学略义 / 298

序说 / 298

第一节 教度学与教化学 / 299

一、善根与佛陀圣教 / 299

二、教度学与教化学 / 300

三、教化学作为人天乘学与缘道学 / 302

四、教化学的层次 / 303

第二节 教化学的基本思想 / 303

一、人间与人天乘善根 / 303

二、善恶因果思想 / 304

三、皈依与发心 / 308

四、人天善行 / 310

第三节 教化学的展开 / 313

一、佛教文化 / 313

二、佛教政治学 / 314

三、佛教哲学 / 317

四、佛教科学 / 317

五、佛教心理学 / 318

六、佛教伦理学 / 320

七、佛教美学 / 321

第五章 教史学略义 / 322

第一节 教史学名义 / 322

一、示现、度化与教史 / 322

二、教史学 / 323

三、教史学的意义 / 323

第二节 佛教内道史与世俗史 / 326

一、内部度化域与佛教内部史 / 326

二、外部度化域与佛教外部史 / 327

三、共业时空与佛教世俗史 / 328

四、内道史的三时 / 329

第三节 佛教度化史与教说史 / 332

一、佛教度化史与佛教教说史 / 332

二、本师度化史与圣教弘传史 / 333

三、宗师度化史与宗说开展史 / 337

四、随宗师度化结缘史与随宗说流变史 / 338

第六章 教典学与教摄学略义 / 339

第一节 教典学略义 / 339

一、教典学的名义 / 339

二、言教与文本 / 340

三、文本的传承与变异 / 348

四、文本的翻译 / 351

五、文本的辨伪 / 354

第二节 教摄学略义 / 357

一、内道与外道 / 357

二、染根平台与共业平台 / 357

三、世间共学与外明 / 358

四、对世间共学的摄受 / 359

五、外明与教摄学 / 360

上篇

完整佛教思想总论

完整佛教

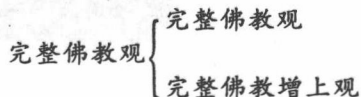
歌德華聖

思遠齋文集

导 言

完整佛教思想依于完整佛教观建立。完整佛教观是承许佛陀圣教是完整佛教的认知立场,是对佛陀圣教作为完整佛教的如实凸显,以及依止、随顺、相应。依于完整佛教观而从教位与学位角度出发对佛陀圣教所摄的全体正法的系统显示、阐明与表达,称完整佛教思想。

进一步看,完整佛教观作为佛教修学者最基本的佛教观,反映的是对三宝佛、法、僧的正确立场,是众生善根成熟而皈信、发心应据的最基本正见。完整佛教观在与修学者的闻思修结合后,会不断进化,而开展出完整佛教增上观。这样,完整佛教观有总别两分,别者即狭义的完整佛教观,而总者还包括完整佛教增上观,可图示如下:



相应于完整佛教观的总别两个层次,完整佛教思想也相应可区分为两部分。其中,通过阐明完整佛教观总别观而显示完整佛教思想的总意趣者,可称完整佛教思想总论,而说明完整佛教增上观的这部分还需具体分析。完整佛教观反映到闻思修上,即是完整佛教增上观,体现在闻思方面,为完整佛教义学观,而在修方面,为完整佛教行观。本书在处理

时,是将完整佛教行观直接摄在完整佛教观与完整佛教义学观中,结果,针对完整佛教增上观的完整佛教思想,就可收摄为完整佛教义学思想。在这个意义上,本书区分为了两部分,即完整佛教思想总论与完整佛教义学导论。

本篇是第一篇,即完整佛教思想总论,主要有三部分:一者是阐明显扬完整佛教思想的基本意趣,二者是略述完整佛教思想的德目即总纲目,三者是论显佛陀圣教作为完整佛教的总相与别相。

第一章 完整佛教思想与佛教

第一节 完整佛教思想与学修

一、完整佛教思想的意趣

我们这里要阐发的主题是完整佛教思想。我过去多次提到过,提倡完整佛教思想并不是标新立异以建立一种新佛教。现在相似佛教,甚至附佛外道层出不穷,一有新提法就显得可疑。比如,在现时代流行的人间佛教思想,在相当程度上就是一种新佛教,因为它将过去传统佛教的性质与内容做了相当大的改变,增添了很多异质的因素,事实上建立了一种新佛教,按性质也是一种相似佛教。但完整佛教思想并不如此。所以,必须反复强调,倡导完整佛教思想,绝非提倡一种新佛教。

由此,我们必须回答这样两个问题:完整佛教思想到底要表达何义?其意旨何在?对此,如果简略地说,完整佛教思想是对佛陀圣教作为完整佛教性质的系统阐明,而对完整佛教思想的提倡意在显扬佛陀圣教作为完整佛教的本来面目,从而树立健全的佛教观,引导众生走向正确的学修之

路。换言之,倡扬完整佛教思想略有如下相互关联的三个意趣:

第一个意趣是为了开显佛教的本来面目。佛教在印度由佛陀出世宣说诞生以后,东渡到中国,乃至整个东亚,形成了大兴的局面,但在这样一种表面大兴的背后,真实的面貌实际上并不让人满意,因为在佛教的弘传过程中通过与本土文化相适应,一直泥沙俱下,甚至可以说偏离真正的佛教愈来愈远。后来的流变型态大多具有相似佛教的性质,一是遮蔽了佛教作为完整佛教的本来面目,二是把佛教或学佛的方向渐指向了一种歧路。这是我们要反省、抉择与批判的。

第二个意趣是要树立健全的佛教观。首先要树立真正的佛教观。这里,真正就是正确的意思。也就是要树立正确的佛教观,即依于佛教本来面目的佛教观。这意味着这样的佛教观必然要符合佛陀的立教与度化的意趣。当然,“真正”并不要求能直接与真理相应。这虽然是努力的方向,但实际上不可能,除非已经成就佛果,至少要成为圣者菩萨才行,因为只有圣者通过智慧才能与真理直接相应。所以,只要我们还处于初学佛的正闻熏习阶段,就不可能与真理直接相应。在这种情况下,就应遵奉佛陀的言教,力求与佛陀的意趣相应起来。因为在初学者那里,佛陀意趣的体现是佛陀的言教。也就是要以佛陀的圣教为量,以佛陀的圣教为依据。以此为基础,去显示一切正法,去理解一切正法,乃至去理解一切,以引生佛教智慧。

其次是建立健全的佛教观。必须认识到,依于真正的佛教观才能谈健全的佛教观,反过来也可以说,真正的佛教观必然是健全的佛教观。健全性意味,首先是能够与佛陀的意趣相应,而能够显示佛教作为完整佛教的本来面目,其次是能够指示我们闻思修的正确方向与方法。后面这点特别重要。意思是,健全的佛教观不重在内容上给出某种具体的见,而是强调见如何能沿着生起智慧的方向不断进化,不堕于执著。正是在这里佛教正见的性质凸现了出来。凡夫修学者一般都易于执著自己的见,或者是宗见,或者是自己的本位见,以自己的见来网络一切,从而形成了一种类似于“见取见”的立场或状态,最终反而障碍了智慧的发生。佛教修学的目的是要成佛,获得佛陀圆满的智慧与功德,所以整个佛教的修学的过程是一个不断向着佛陀智慧境界前进的过程,所有的见都要不断地扬弃,不能停住。正是在这个意义上说,健全的佛教观不是针对某一个具体见的,而是要让修学者在见上能不断校正自己的方向,保证在正确方向上