

永樂北藏



永

樂

北

藏

趙樸初題



永樂北藏第一八六冊目錄

○大乘起信論疏筆削記 續前 (本冊卷第四至卷第十五 岩九—岫十) 一

○肇論新疏 十卷 元文才述 (杏一—十) 四〇三

○肇論新疏游刃 十卷 元文才述 (冥一—十) 六三三

歸智論等有唯歸佛者如地持論等有唯歸人者如十地論等有並不歸者如十二門論等

藏元

此乃各隨作者之意今所歸者具也疏文二初叙意荷恩者佛大慈悲故垂之以教教不自剛傳之以僧使我於苦不至於樂有得即知三寶於我大有恩德為感荷故而歸命之加護者將欲造論摧邪顯正先歸三寶請以

于將造論文必先歸命三寶為後代儀式也尊勝者三寶尊重首出眾物為世良因論初歸之表殊勝也蓋物者然佛法僧能蓋塵品其利博哉凡愚迷倒莫有知者故伸歸命以顯於物有大力益也論歸命下二釋文三初

起信論疏筆削記卷第四

巖九

長水沙門

子瑤

錄

歸依三寶者然諸論具闕不同有具歸者如智論等有唯歸佛者如地持論等有唯歸人者如十地論等有並不歸者如十二門論等

巖九

此乃各隨作者之意今所歸者具也疏文二初叙意荷恩者佛大慈悲故垂之以教教不自闡傳之以僧使我於苦不至於樂有得即知三寶於我大有恩德為感荷故而歸命之加護者將欲造論摧邪顯正先歸三寶請以

冥資助增智慧使其通曉故云加也恐其魔
嬖有成難事假以威力防外緣障故云護也
生信者論主示居因位種智未圓所述論文
恐鮮有信丞力而作必信無疑儀式者夫臣
子之道欲有所作必先告於君父今遺法弟
子將造論文必先歸命三寶為後代儀式也
尊勝者三寶尊重首出眾物為世良田論初
歸之表殊勝也益物者然佛法僧能益庶品
其利博哉凡愚迷倒莫有知者故伸歸命以
顯於物有大力益也論歸命下二釋文三初

能歸至誠文二初釋文二今初事相釋依投等四字共成歸義謂歸依歸投歸趣歸向故御根下約能連持色心種子不斷功能名之爲命由命御之使根不壞即不相應行法所攝一身下命在身存命終身壞人之所重無

以加焉舉此下約所歸以明能歸也命可重者由無二故佛可尊者由無上故今以可重之命歸於可尊之境是所宜也疏又歸下二觀行釋也衆生下且明迷源也雖言六根兼取六識俱從一心分湛所起以本是純元之

一心背之遂成六種根識識不自起由塵所發念念奔逸莫能自反即背覺合塵之義故佛頂經云元依一精明分成六和合今舉下正顯還源義總攝六情者情即根也以命能總御諸根故今舉總攝別但言歸命以命還

覺

於一心之時餘皆隨合故經云一根既反元六根成解脫又云一處成休復六用皆不成然上所說但派一爲多即是背義攝多爲一即是歸義實無能背所背能歸所歸也一心下謂有覺照爲佛可執持爲法具萬德和合

無違爲僧一心之上而辨三義故云一體疏
然能下二通出體二一通約三業也能歸體
即馬鳴身口意也業即三用欲顯下釋具三
業所以疏有三意一顯佛勝德二圓自善根
三爲彼來果以身業歸顯有天眼見以口業

歸顯有天耳聞以意業歸顯有他心知圓滿
下昔以三業悉皆不善謂殺等十支今既歸
佛即三業皆善以身禮口讚心緣即殺盜婬
等自然不生三輪因者三輪是果謂神通正
教記心也因即三業善三輪之因依主釋以

因中身業歸果獲神通輪謂如意天眼天耳
通也此能引邪歸正故因中口業歸果獲正
教輪謂宿命漏盡通也此能觀根說法令解
脫故因中意業歸果獲記心輪謂他心通也
此今未信者信未脩證者脩證或與記別等

發

三

俱名輪者以能摧輾衆生惑障故或見下明
歸之儀式此乃不論三業前後但隨見聞等
處則用三業對而歸之此有四句如疏列配
然上二句且約一期句數配屬則可若細推
之就佛就機恐無此理如佛得自在豈有見

而不聞等處耶若就機者如見佛身不聞說法豈只以身作禮而不意敬口讚耶如聞說法不見形相豈只口讚而不運意作禮耶又雖不見聞如專意念佛之人豈無身口耶況身口由心所使意業不行身口不動若如此

所配且約一期疏今云下二結屬意業以身口皆由意使故意為根本餘二為末况三界唯心萬法唯識誠為可重故但意業論盡十方者二所歸分齊也疏二今初明處所分齊非直者不但也謂不但於一方三寶而展歸

命此解十方也每方下釋盡字然有兩意謂每方不但一刹兩刹每刹不唯一佛二佛顯三寶下釋所以也普徧者經云毘盧遮那徧一切處此法身徧也法身是理報身是智理智不二報身亦徧法報是體應身是用即體

之用應身亦徧餘二例知此約所歸廣大者約能歸由所歸普徧故能歸廣大能所相稱如函與蓋也簡小者約教釋也亦是通約能所以小乘中不信有他方佛今言盡十方故揀異彼也然三下二明三寶分齊也住持者

雕鑄塑畫等像佛也經律論三藏教文法也
比丘等五衆和合僧也依如是法而住持故
別相者五教淺深不同佛即三身十身法即
教理行果僧即三賢十聖八輩上人以五教
不同三寶各異故同體者雖有本性觀行融

巖光

四

通之異並以覺照爲佛執持爲法和合爲僧
皆約一法體上說故爲福下通釋寶義蓋能
生福利故喻之以田咸可尊重故褒之以寶
由是三皆可寶故云三寶帶數釋也然汎論
田有三種一敬田即三寶恭敬生福故二恩

田即父母報恩生福故三悲田即貧病悲慙
生福故此約一期別義而說然亦非可局定
如三寶豈無恩耶智度論說今傳法脩行報
佛恩故疏中六意之初以荷恩德故又父母
豈不敬耶如論語子游問孝子曰今之孝者

是謂能養至於犬馬皆能有養不敬何以別
乎貧病豈無恩耶佛因衆生方得成道故佛
化身名爲恩德故華嚴云因於衆生而起大
悲因於大悲生菩提心因菩提心成等正覺
又云若無衆生一切菩薩終不能成無上正

覺是故菩提由於衆生又此悲境豈得不敬乎故禮記曰母不敬孝經云敬其父即子悅敬其君即臣悅敬一人而千萬人悅所敬者寡而悅者衆又佛法中一切恭敬又於父母豈無悲耶且悲能與樂孝經云養則致其樂

巖元

五

又於三寶豈無與樂之義苟能供養即斯義矣故知三田各通三義今約別說故以三寶獨稱福田今所歸下結簡該同體者以今法寶中體相二大正是同體三寶故云該也別相是正同體是兼在文可見疏中不配住持

者以住持佛法二俱色收全用此中體大爲性故下云謂一切法真如平等不增減故又彼僧寶不離五衆此亦體大所攝故下文云真如自體相者一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減等此中同體便攝住持故不言

也論最勝下所歸三寶文三初佛中疏二初略配過小有兩意一佛果三身過於小乘之果故羅漢辟二菩薩所歸之佛報身過於小乘所歸之佛化超因亦二意一佛果妙超於菩薩之因故等覺二真應無礙自受超於菩薩

所見他受用身故然若據馬鳴所見合是他受用身今以意業歸之不取眼見眼見則隨其功力意歸則極至真身故當自受用彌上各二義中前義爲正業者下標謂意下釋也意明業之一字通身口意如疏所配然最勝

之言亦通三業謂徧知是意業最勝等亦可救世利他餘當自利即自利利他悉圓滿也若配三德即如次爲智斷恩也疏徧知下別釋中四初明佛意業真智下亦名實智根本正體智等此智證理之時盡真如際無不圓

極故名徧知即如理智證真義俗智下亦名權智後得等此智分別緣生染淨等法無不明了亦名徧知即如量智達俗義理量下雙結也謂此二智緣二境時不前不後亦不一時智體無二境亦無二智無二者其體不異

巖元

六

其用有殊約知真處名爲真智約知俗處名爲俗智境無二者謂色即是空爲真境空即是色爲俗境由是證真時必達俗達俗時必證真證真達俗竟無前後况無心外之境何有境外之心心境渾融爲一法界強分能所

故曰智境了無能所方曰無倒徧知無倒即正也如理如事故疏色無下二明佛身業也華嚴等者即不思議品中一一根徧即大也不壞根性即小也性即體性不壞見聞之體故謂眼見耳聞對境不錯不雜等者正徧之

時根相宛然各有區別不相渾雜所謂度量則不見邊涯觀對則未常移易是以極至梵天不見丈六之頂徧滿法界不起寂滅道場大小無礙為若是也相作者謂一根皆能見聞覺知非同凡夫眼唯見色等炳然者謂分

明無亂之義斯即事也性空即理也謂所見之色全性而起色正起時即是性起也斯則事不礙理本疏復云妙理常湛而不礙業用廣大此句即理不礙事此乃性起為相一多緣起而無邊相得性融千差涉入而無礙其

肇光

七

猶鏡像水月思之可知華嚴云佛身無去亦無來所有國土皆明見又金剛云三十二相即是非相又下論云色性即智智性即色徧一切處等皆斯義也圓迴下然通兩意一約一會之中各見佛面二約他處徧應同時十

方下約處顯徧無有一處而不有佛故多機
下約機釋疑聞說十方齊現將謂分身赴感
今云多機頓感應唯一時而其佛身寂焉不
動如一月影千萬人見各隨其人東西而去
影且不分佛亦如是故華嚴云佛身充滿於
法界普現一切衆生前隨緣赴感靡不周而
常處此菩提座踞世者下三明佛口業中三
今初所救三世間者智正覺世間衆生世間
器世間正覺爲能化衆生爲所化器界爲化
處以器界是無情正覺是佛故唯衆生爲所

永樂北藏

大乘起信論疏筆削記

第一八六冊

救也疏大悲下二能救也三緣者謂四無量
心皆具三緣一衆生緣緣於衆生如父母眷
屬等二法緣緣於衆生俱是衆法合成三無
緣不見衆生及與法相今雖言悲必具四心
無緣下釋大字於三緣中此最勝者謂與法
性同體故名爲大也佛性不引證暫救等者
反顯也謂暫起緣心好行小惠見貧苦者或
施以金帛濟以衣食見危難者或施以無畏
致之安樂不亡我人衆生之見有厚薄親疎
之心此則必不長久不唯不久抑亦不普以

見衆生乃以我相生疲勞故由是佛法訶爲
愛見也未救等者順明也謂見衆生本成佛
道如我無異傷此迷倒妄處輪迴若反其源
定當作佛是故爲化一衆生於微塵處經無
量劫難行苦行於一既爾於多亦然此乃不

巖九

八

唯久永兼能普救方曰大悲故下文云所謂
發願盡於未來化度一切衆生使無有餘皆
令究竟無餘涅槃以隨順法性無斷絕故法
性廣大徧一切衆生平等無二不念彼此究
竟寂滅故疏然萬下三通妨也或曰佛具無

量功德何以唯舉大悲故此通之萬德者謂
三明八解五眼六通十力四無所畏十八不
共法等佛德無量今言萬者舉大數爾以本
性功德無量故果顯之德亦無量也大悲爲
力等者準阿含說凡力有其六種謂孩子以

啼女人以瞋國王以憍傲沙門以忍辱羅漢
以精進佛以大慈悲如佛垂登正覺魔兵大
至佛入慈定魔即退敗況大慈悲是佛心體
故經云佛心者大慈悲是今請加護理合稱
之疏者者下四結德屬人也疏牒論文故重

言者德即上說三業功德謂徧知者色無礙者救世者者謂人也論及彼下二法實也疏二初出體四種即教理行果教淺者能詮麤顯是假名故理深者所詮真實智所證故行分者因位功力未究竟故果圓者智斷二德

巖九

九

悉成就故今取下去取初二句標故約下正配論文約佛明法即當果法顯身等者身是用大依體相起由佛證得體相二大然後起用既為所證即當理法疏標下二釋文二初解標文即論之初句中二今初單解及字簡

前者明法不是佛如言彼子及父即知子父不同也合集者明佛法皆歸如言請子及父即知非獨一人而已疏此中下通釋此文二初正釋文非一義者彼佛及法二不同故非異義者此法離佛非別有體即是彼身之體

相故當知佛法不即不離也以是一心義說佛法也以用下二通伏難初正通也難曰既云彼身體相合配屬佛其義則順何以却云法寶耶故此釋之以佛有三身用大之中已攝報化即屬佛寶體相二大正是法身配歸

法實於理甚宜疏以彼下二轉釋或曰此句既屬法實何故復言彼身彼身豈非佛耶故此釋之謂依體起用用不離體故今約用以標體相會用歸體故云彼身非謂都屬佛寶疏次二下解釋文三初正釋體相二初體中

三初釋法性上句釋體大者即法性真如海一句釋上標中體之一字法性下畧標意謂顯真性平等頓周情與非情共一體故染淨因果皆此性故故云普徧非直下釋也若言佛性即但局於果不通諸法若言法性則無

所不該不唯於佛也一切法則色心染淨等性謂真性即體大也即顯下結也染謂世間法淨謂出世法情通凡夫聖人非情通淨土穢土深則豎窮三際廣即橫該十方故華嚴云法性徧在一切處一切衆生及國土三世

巖光

十

悉在無有餘亦無形相而可得智論下引證今則一往隨名定義故有斯文若知三名一體情與非情俱佛性也只是真如一法相隨異名既名隨相異則法性語通佛性語局也以佛亦即是法以法未即是佛由此佛性法

性同而不同故金鐸云然雖體同不無小異凡有性名者多在凡在理無性名者多通凡聖等應知名雖有異其體元同故圓覺云與一切法同體平等論下文云一者體大謂一切法真如平等不增減故言真下二釋真如

此名下標意也以無變異故名真如真者下釋義偽謂詐偽輸如真金妄謂虛妄影如本質今明法性悉無此事故名爲真無改異者過去如現在色中如受中染處如淨處等故經云不生不滅不垢不淨不增不減無有變

異故名爲如又真者不可遣如者不可立故下文云無有可遣以一切法悉皆真故亦無可立以一切法皆同如故法性若此故曰真如三釋海字疑意釋意如疏可知法準思之者應云真如隨緣成於染淨染淨雖成真如

藏九

十一

不變無變之性不礙染淨染淨萬差不礙一性是故性相無二也由是海之一字以喻真如隨緣不變下句下二釋相大即無量功德藏一句釋上標中相之一字法身者約果如來藏者據因以體不二故雙舉也藏約含攝

永樂北藏

大乘起信論疏筆削記

第一八六冊

身名積聚所攝所積皆性功德如下文云二者相大謂如來藏具足無量性功德故所謂自體有大智慧光明義徧照法界義真實識知義乃至云無有所少義故名爲如來藏亦名如來法身疏或此下二却收教行初兩句

標即是前來所揀淺分者今約義却收表無所遺謂教及行俱有含攝悉名爲藏教含下釋也教爲藏者以能含藏所詮無量事理之勝德故此乃所詮名德能詮名藏德之藏也教義二法不相捨離故華嚴云文隨於義義

隨於文是以能詮之教名爲藏者即德藏也行攝等者釋行名藏也以行能攝藏所成功故此則所成名功能成名藏功之藏也然功行二法亦不相離但修習名行成就曰功是以能成之行名爲藏者即功藏也下文云如

來功德皆因諸波羅密等無漏行熏之所成就當知下結也然理中含藏唯是性德果中含藏兼修生德教含義德行攝功德由是四種皆名藏也雖通四法但教行是兼理果是正宜善分別疏又海下三重釋海喻此有四