

中国佛教文化研究所学术著作系列

# 雪峰义存

## 与中国禅宗文化

名誉主编 广 霖

主 编 杨曾文

副主编 园 慈



中国社会科学出版社

中国佛教文化研究所学术著作系列

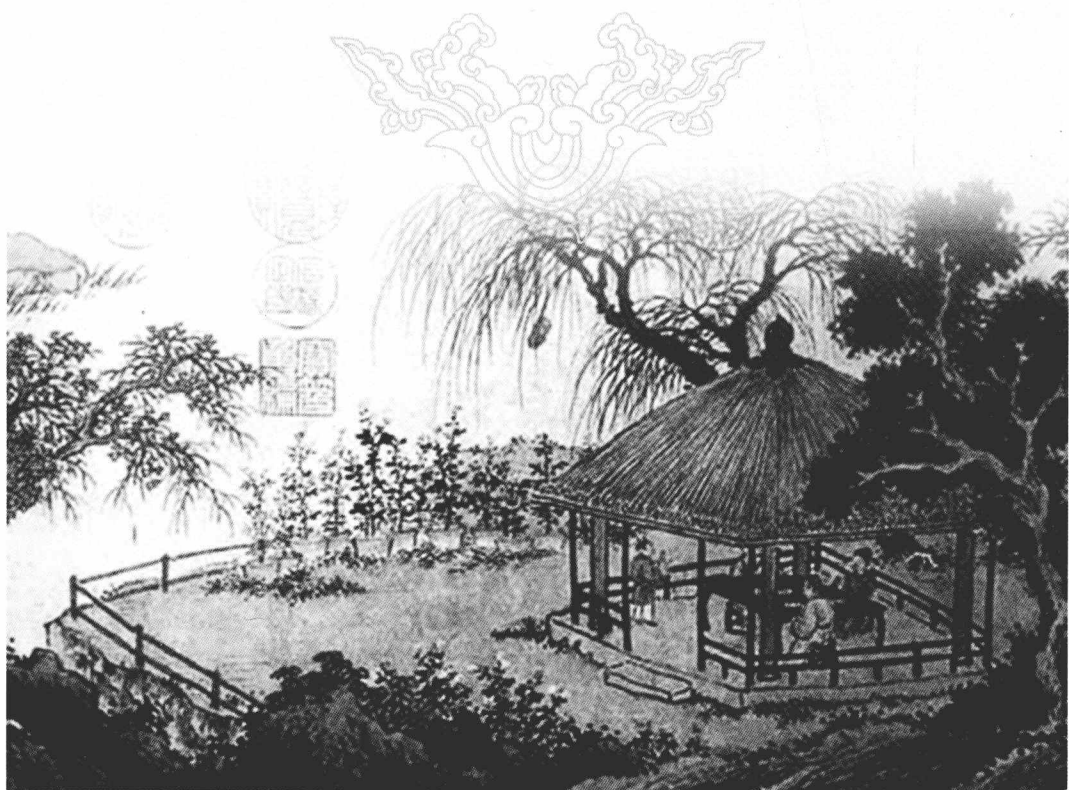
# 雪峰义存

## 与中国禅宗文化

名誉主编 广霖

主 编 杨曾文

副主编 园慈



中国社会科学出版社

## 图书在版编目 (CIP) 数据

雪峰义存与中国禅宗文化 / 杨增文主编. —北京: 中国社会科学出版社, 2010. 2

ISBN 978 - 7 - 5004 - 8486 - 8

I. ①雪… II. ①杨… III. ①禅宗 - 思想评论 - 中国 - 唐代 IV. ①B946. 5

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2010) 第 012535 号

策划编辑 冯春风  
责任编辑 施言  
责任校对 王雪梅  
封面设计 王华  
技术编辑 王炳图

---

出版发行 **中国社会科学出版社**

社 址 北京鼓楼西大街甲 158 号 邮 编 100720

电 话 010—84029450 (邮购)

网 址 <http://www.csspw.cn>

经 销 新华书店

印 刷 北京君升印刷有限公司 装 订 广增装订厂

版 次 2010 年 2 月第 1 版 印 次 2010 年 2 月第 1 次印刷

开 本 710 × 980 1/16

印 张 25.25 插 页 4

字 数 420 千字

定 价 53.00 元

---

## 序一

# 禅宗的当代启示

徐远杰

2008年11月29日，由中国佛教文化研究所、福建省佛教协会联合举办以“雪峰义存禅师与中国禅宗文化”为主题的学术研讨会在福建省闽侯县雪峰山隆重开幕，我有幸和大家一起出席会议，并代表国家宗教局致词对此次研讨会表示祝贺。现在得悉这次研讨会的论文将结集正式出版，感到由衷的高兴。

福建闽侯县雪峰山寺历史悠久，文化底蕴深厚。历史上佛教曾在这里得到了很好的传播和发展。唐末著名禅宗高僧义存禅师在此立寺传法，嗣法弟子先后创建云门、法眼二宗，禅风独特，影响深远，与临济宗、沩仰宗和曹洞宗并称中国“禅门五宗”，可谓一花开五叶，五叶皆流芳。应当说，这次在雪峰寺举办禅宗学术思想研讨会，对我们继承和弘扬佛教优秀传统文化，将佛教的慈悲和平的理念应用到建设和谐社会，进一步推广构建和谐世界的理念是有积极意义的。

回溯中国禅宗的发展历史，我们从中可以得到很多有益的启示。我想至少有以下三点：

### 一 禅宗成立和发展贯穿了开拓创新的精神

佛教禅宗不是枯寂呆板、墨守陈规的宗派，而是具有创新意识、开发智慧和激发想象力的宗派。禅宗的祖师们不盲目崇拜权威，不拘泥于成文的条条框框，而是勇于改革创新，甚至敢于把棒喝乃至“呵佛骂祖”也纳入灵活传法的形式。禅宗这种创新，从实质上看是把印度佛教这种外来异质文化与中国的原有传统文化密切结合和加以创新的过程。可以说，没有这种开拓创新的精神，就不会有禅宗，也就不会有中国化的佛教。

今天，开拓创新是我们时代的灵魂。全面建设小康社会，实现民族伟大复兴离不开开拓创新精神。当前我们全国上下都在开展学习实践科学发展观活动，我想这同样离不开开拓创新精神。我们要继承民族文化的优秀传统，吸取世界文化优秀成果，包括鉴别和发掘佛教文化中的有益内容，研究和总结佛教等外来宗教融入民族传统文化的成功经验，积极引导佛教与社会主义社会相适应，为丰富社会主义文化的内容作出新的探索和新的贡献。

## 二 禅宗平民化和群众性使其拥有广泛的群众基础

禅宗的历代祖师不少来自于社会中下层。禅宗南宗的创始人六祖慧能出身低微贫寒，甚至不识字，但其智慧见识却无人能比。禅宗把宗教的修行同民众的日常生活紧密结合起来，所谓“道在日用”，“行住坐卧、担水砍柴无非妙道”，“平常心是道”等等。禅宗说教的方法也是根据民众的不同根机和心理而应机说法，因材施教的，具有很强的针对性。如针对不同场合和情况，有的施以机锋棒喝，有的则默然不语，有的直指人心激发自悟，有的绕路说禅……留下了诸如“父子唱和，师徒默契”、“慧寂打水，香严点茶”等著名公案。

禅宗又是贴近人民群众的宗教，它一改印度佛教僧侣不事劳动，依靠施舍生存的旧俗。唐代百丈怀海禅师创立“清规”，建立“普请”制度，开启“一日不作、一日不食”的农禅并重传统；历代创建了不少农禅并重的典范道场。

历史经验证明，凡是源于人民群众，一切为了人民群众的，就会为人民群众所喜欢，就会有持久的生命力。笔者希望我国佛教界在实践“人间佛教”的道路上继续探索，使佛教更加贴近群众，为利益人群，造福社会不断作出贡献。

## 三 禅宗具有包容和合的宏大气象

在禅宗发展过程中，中国传统的儒家心性学说与道家自然思想，经与佛教理论互相碰撞激荡，进行了历史性的融合，迸发出智慧的火花。禅宗思想体系博大精深，覆盖面十分广阔，对佛教各宗派的思想乃至对中国传

统文化不限于简单的吸收，而且也有所发挥和改造，可谓汇众家之长。禅宗讲“识心”、“明心”、“反照自心”。这里的“心”意蕴广博，可以说是包容一切的无限理念。总之，中国禅宗这种有容乃大的气度和善于会通融合诸种教派的思想趋向，使它不愧为中国文化园圃中的一朵奇葩。

佛教讲“因缘际会”。当今最殊胜的大事因缘，就是全国人民万众一心全面建设小康社会，构建社会主义和谐社会。在这方面，佛教禅宗思想是大有可为的。禅宗的明心见性、平等慈悲、圆融不二的思想，对营造心灵和谐、社会和谐与自然和谐可以发挥重要作用。

笔者对这次成功举办禅宗思想学术研讨会感到欣喜。在会议论文集即将付梓之际，应编者要求将原在研讨会上的致词改为书序，顺便将我的几点认识写出，借以呼唤我们的社会、我们的共同事业，多一点开拓创新的精神，多一点扎根人民的工夫，多一点和而不同的雅量。

（作者系国家宗教事务局一司司长）

## 序二

# 雪峰道场建立的思想来源及其现代意义

——纪念雪峰义存禅师圆寂一千一百周年

学诚

中国禅宗的建立和取得的成就，在唐宋时期可谓波澜壮阔，前所未有，成为中国佛教最鲜明的特色之一。特别是唐代之后经历过多次社会动荡，中国佛教八大宗派中除了禅宗和净土宗之外的其他宗派都受到不同程度的影响而衰弱，唯有禅宗一脉绵延不绝，被认为是“后世一切佛法的源流，甚至代表整个的佛法”，对中国佛教影响如此之大，其中原因不得不受到重视与研究。

一般的看法认为，自初祖达摩大师到六祖慧能大师开始成立的中国禅宗，提出“本性是佛”、“直指人心，见性成佛”的主张，后来逐渐成为禅宗“思想上说了‘即心是佛’、‘平常心是道’”的核心思想，使得“佛法与中国人的心理不发生丝毫的障隔，深深地契合和相应，流演于后世，没有文字语言上的障碍，也没有心理思想上的隔膜。故由六祖才把佛教的真髓深深地打入中国人的心坎中。不仅于佛教的功绩是如此，即隋、唐以来的中国文化，亦莫不受他那种彻悟思想的影响”。而与此同时，“马祖创丛林，百丈立清规”为其中最重要的因素之一，使得“现实上建立了僧堂中心的禅院，离开了律制的寺院而独立，制定了禅院独自的清规”<sup>①</sup>，在寺院经济制度、组织管理制度等各个方面作出了划时代的变革，更能与中土政治、经济、文化相适应，使得从印度传来的佛教完成了彻底中国化的脚步，有了自己独立的组织和培养人才的方式、场所，从而奠定了中国佛教千余年来发展的基础。这个过程中，雪峰义存禅师所处的唐

---

<sup>①</sup> 以上参考曾普信《中国禅宗小史》，北京图书馆出版社《禅宗思想与历史（禅学专集之六）》第235页。

末、五代二百五十年间，被认为是中国禅宗的“发达时代”，雪峰义存禅师也被认为是唐末最伟大的禅师之一，在当时有“北有赵州，南有雪峰”的响亮赞誉，在禅宗发展史上占有重要的地位，禅门五宗中有两宗——云门宗、法眼宗即出自他的法系，其雪峰道场的建立，对当时的禅宗，乃至整个佛教的发展都有重要的意义。

雪峰义存禅师（822—908），俗姓曾，唐代泉州南安县人。出生于长庆二年（822），后梁开平二年（908）五月二日圆寂。师法号义存，“雪峰”是他弘扬禅法驻锡的山名。十二岁，依止当时著名持律大德莆田玉涧寺住持庆玄律师。十七岁，依庆玄律师落发，法号义存。二十四岁时，正值唐武宗会昌灭法（845），义存便束发改换儒服隐居山林，到福州芙蓉山参谒弘照禅师（《祖堂集》谓圆照大师），随侍左右。二十八岁始北游吴、楚、梁、宋、燕、秦等地，往幽州宝刹寺受具足戒。前后数年学律参禅，依止明师潜移默化，为他日后的参悟和建立雪峰道场、大开弘化之路打下了坚实基础。三十二岁，开始游方求道，“三到投子，九上洞山”（三次到舒州投子山参访大同禅师，九次到瑞州参访洞山良价禅师），遍参当时禅宗诸德，兢兢业业，被后世誉为可媲美善财童子的一段佳话。义存初在洞山参访良价禅师后，良价禅师指示他往参德山宣鉴禅师，以解决他的疑问。于是义存往参德山，前后五年，有所领悟。尔后与岩头同辞德山，至澧州（治所澧阳，今湖南澧县）鳌山镇时始大彻大悟，终于取得殊胜的成就。虽然在德山座下时间并不长，但德山禅师的风格深深影响了他，成为他日后教导学人的重要指导。义存禅师参学求道过程中，先依律师精研戒律，后至心参禅，最后得悟于德山，使戒与禅在生活中得到融合统一，成为他后来教授徒众和建立道场、弘扬大法的重要思想来源。

唐咸通十一年（870），义存禅师当年在芙蓉山宏照大师门下学法的同门师兄行实介绍他到福州之西二百里处象骨峰居住。当时象骨峰东的众信士仰慕义存之德学，将自己的田园供养义存。义存将其取名“雪峰”，建立道场，自此道隆雪峰，名扬远近，“天下释子不计华夏，趋之如赴召”，成为当时南方禅宗重要的发源地。由于四方禅人学子越来越多，渐渐无处容止，唐乾符二年（875），观察使韦岫舍钱三百万缗为建造寺宇，同年僧智朗到长安城奏报建寺之事，时值应天节，唐僖宗乃赐名“应天雪峰寺”。后来有内官奏言义存道德高洁，唐僖宗于是对义存“赐‘真觉大师’之号，仍以紫袈裟俾延郊授焉”，使得义存大师声名日隆。但大师



泰然处之，“授之如不授，衣之如不衣”。（《福州雪峰山故真觉大师碑铭》）

时为闽王（闽国是五代时期相继出现的十个地方割据政权之一）的王审知也常于义存法席听法。《雪峰年谱》载，唐乾宁二年（895），义存领僧众千人为他说法。王审知受到感化，舍钱三十万为雪峰寺创横屋二十间，后又舍钱三十万开创法堂、回廊、方丈等屋宇。唐光化元年（898），王审知又舍钱四十万建大殿堂宇百千余间，从而使得雪峰山上寺宇遍布，一时法门大盛，众僧云集，天下禅者纷至沓来。《祖堂集》谓义存身边弟子常达一千七百人，“四方之僧争趋法席者不可胜算矣，冬夏不减一千五百。”（《宋高僧传·唐福州雪峰广福院义存传》）法门之盛，叹为观止。据载，“仅乎一纪，勤勤恳恳，熊羆之士，因之投迹檀那；渔猎之逸，其或弭心鳞羽”（《福州雪峰山故真觉大师碑铭》），可见义存道行之高，影响之深，百姓皆受其教化而纷纷归信佛教，福建禅宗从此大振，义存禅师之名享誉江南，雪峰山也成为江南一大丛林，佛教的圣地之一。

后梁开平二年（908）五月二日夜，义存禅师右胁而卧，安然示寂，世寿八十七岁，僧腊五十九夏。义存禅师从象骨峰开山（870）到雪峰入灭（908），阐扬宗风三十九年，随机说法从不懈怠，度化僧俗弟子不可计数，《景德传灯录》卷十八、十九载有得法弟子共五十六人，其弟子玄沙师备等五人曾受闽王赐紫衣袈裟，后世最有名的文偃是云门宗创始人，其三传弟子文益是法眼宗创始人，其再传弟子泉州招庆寺僧释静、筠编的《祖堂集》，为禅宗最早的灯录。义存禅师弟子遍及八闽和江南各地，成为当时同辈禅师中弟子最多、影响最大的禅师，在禅门中形成了声势浩大的雪峰法系。得法弟子五十六人也在各地建立法幢，将禅宗法脉流传各地。

雪峰义存禅师因早年亲近庆玄律师精研戒律的因缘，持戒颇为精严。其师德山宣鉴禅师也精研毗尼，重视戒行。德山宣鉴禅师的师祖天皇道悟禅师同样重视戒律，“行在瓔珞（指《菩萨瓔珞本业经》），志在于《华严》”（《宋高僧传》），曾向径山国一、钟陵马祖、南岳石头等大德参学过。而义存禅师本人在早年参访诸方大德的过程中，曾先后在洞山良价和德山宣鉴处做过饭头，<sup>①</sup>有着丰富的丛林生活体验。这样，义存禅师就很

<sup>①</sup> 杨曾文：《唐五代禅宗史》，中国社会科学出版社1999年，第393页。

好地将戒律与当时建立起来的丛林清规进行了结合与完善，成为建立雪峰道场重要的思想依据，其本人曾著有《雪峰清规》传世，将马祖与百丈所提倡的农禅并重的家风延续下来，并得以在唐末“会昌法难”佛教受到极大迫害之际，使禅宗的法脉得以享誉江南，使雪峰寺成为当时全国各地参禅求道者所向往的圣地。后来义存圆寂后，当时的吴越忠懿王钱弘俶（吴越建国者钱镠之孙）对雪峰寺告示“先师住持规制奉宣下降帖，命准元条件施行”（见《雪峰志》，第186—187页），要求雪峰寺实施雪峰义存所立之清规。而根据《雪峰寺志·纪艺文》所记，钱弘俶所要求雪峰寺实施之清规为义存禅师于公元901年所立之《雪峰清规》和去世前所作之《雪峰遗戒》，从而使得雪峰芳规得以延续，保证了雪峰寺日后的道风严整与发扬光大。<sup>①</sup>

从雪峰义存禅师所处的历史环境来看，“会昌法难”和接下来的黄巢起义、唐朝灭亡、五代更迭，是面临极大变革和动荡的时代，佛教生存和发展都面临极大考验。但义存禅师却能在这种复杂的社会背景下，开创雪峰道场，下启云门、法眼两大宗派，门下法匠林立，名称远扬，除了当时地方政权的支持之外，与他戒规严谨，并具接引徒众的善巧方便有很大的关系，从而使得众多优秀禅师汇聚门下，成就了雪峰一系的兴盛和繁荣。

在新的历史时期，面对全球化的迅猛发展，怎样让佛教的优良传统得到传承和发扬，是不得不面对与思考的一个重要问题。作为一名新时代的出家人，如何加强自身建设，成为内有信仰与戒律轨范，外有智慧和慈悲可凭，依栖丛林道场、弘扬如来圣教的优秀僧才，雪峰义存禅师及其创立的雪峰寺，给予了我们诸多启示。

（作者系中国佛教协会副会长兼秘书长、福建省佛教协会会长）

<sup>①</sup> 黄绎勋：《吴越诸王（893—978）与佛教》，《中华佛学学报》第17期，第123—147页。

## 序三

# 从“祖师禅”到“人间禅法”

——透过禅法演化谈“和谐社会”之时代  
需求决定其发展方向

释广霖

禅法从印度传至中华大地，历经千百年的传播发展而发生了巨大变化。由依佛经而修持的小乘五门禅（数息、不净、慈悲、因缘、界分别或念佛诸禅观），到修持大乘的观空、观实相、观心、观佛诸种禅观。北魏时菩提达摩行化东土，发挥《楞伽经》的“大乘诸度门，诸佛心第一”的思想，提倡重心性觉悟的如来禅，经慧可一僧璨前后传承和弘扬，为禅宗的正式成立和传播奠定了基础。道信、弘忍的“东山法门”标志中国禅宗的正式成立，经过以神秀、普寂代表的北宗与由慧能创立的南宗的对峙，到唐末五代南宗成为禅宗主流，兴盛于大江南北，相继形成“禅门五宗”，反映了佛教适应时代和中国社会环境在理论和修行方法上取得重大发展。

佛教总是顺应时代和社会起步不断向前发展的。在进入 21 世纪的今天，我们透过禅宗千百年来发展轨迹和兴衰起落，不难找到今后禅法乃至整个佛法应当遵循的发展方向。

### 一 菩提达摩的祖师禅：在宏讲名相世风下，彰义理、务实修

东汉时期，佛教陆续从印度传入中国。经过一段时期的传播，人们出于对生命和未知世界本能的探寻心理，将佛教作为中国的非主流文化而接纳下来，并且信仰者日多。

北魏时期，印度菩提达摩祖师来华。当时，经由东汉、三国、两晋数代的传播，佛法在中国已经由初传、广译、弘讲等阶段逐渐融入社会并日

趋成熟，大乘经典《法华经》、《小品般若经》、《摩诃般若经》、《大般涅槃经》、《华严经》、《楞伽经》、《梵网经》和《大智度论》、《中论》、《百论》、《十二门论》、《摄大乘论》、《大乘起信论》等经论，以及《坐禅三昧经》、《禅秘要经》等禅经，相继被译出流传于社会。应该说这为佛教和禅法各个流派的传播奠定了基础。

正是在此时，通过对佛法概念和名相的消化后，人们的需求开始转向其精神本质和义理上的追求。但当时的南北佛教界却出现重外在形式，追求场面豪华的讲经和各种法会的弊端，即使对待禅法也着重方式方法，而对陶冶提高人们心灵境界和信心的教旨体系却不够重视。这就为菩提达摩倡导重心性觉悟的禅法提供了契机。

菩提达摩传法特别重视南朝求那跋陀罗所译的《楞伽经》，经常发挥经中“大乘诸度门，诸佛心第一”的思想，倡导门下修持重心性觉悟的如来禅。他的禅法的“二入四行”，从理入、行入双向契入的方式倡导定慧双修，重悟入也重实修以致圆满。强调众生皆具真性——如来藏、佛教的义理，引导人们通过闻思修的修行而拂去心灵上覆盖的“客尘”，使清净的如来藏本性得到彰显，证得佛境的圆融无碍。其简约凝练之语句、速成佛果之宗旨，深合中国文化之要领和民众的需求。

然而在当时举国上下宏讲名相的时候，达摩禅法虽已契合时代需求并更适于本土文化，却无法立刻得以展开，甚至遭遇到众多的排挤和非议。这是在当时历史条件下一个新事物新方式所遭受的考验。很显然，在热衷于注疏撰抄、广解名相的势力占主导地位的背景下，达摩禅法的不着重语言文字，提倡禅观和心口相传佛法真谛的弘法风格，及贵在内心觉悟宗旨，必然会引起佛学界守旧派的不满，及至二传慧可、三传僧璨时都受到来自各方的压力而未能迅速弘传。直至建立唐朝一统天下，时局转换，具备政治昌明、经济繁荣等优越的外部条件，才促使包括禅宗在内的诸多带有鲜明民族特色的佛教宗派提供了发展的机遇。

伴随时代的大环境，从四祖道信、五祖弘忍开始，继承达摩禅法的禅师终于得到打破行迹不定、随缘而住、不易产生太大影响的游方形式，而是择地而居、创建道场、开宗立派、广纳门徒，从而使其契合人心禅法得以广泛流传、兴盛于世。

在道信禅法的戒禅合一、理行合一、念佛成佛合一的特色中，行住坐卧皆道场的义理已得到基本表现，从而把达摩禅法之非上根利智难以企及

的圣道进一步生活化而成为利钝兼被得以广布。继道信的双峰禅法后，五祖弘忍更开“东山法门”，直言“一念而顿受佛身”，把禅宗一派发扬光大。

## 二 南北禅法：简而达本，积极入世， 更具本土风格之南宗崛起

在五祖弘忍大师后，当成熟的禅宗思想大行天下时，禅法又以其具体行持、宗义本旨、接引风格等方面的显著差异赢得了继续分化的契机，以“凝心入定，住心看净”、“顿见佛性，渐修因缘”的渐修“北宗”和行住坐卧皆是道场、直指人心、见性成佛的“南宗”顿法各禀其旨，将禅门区划为南北二宗。

在分化之初，由于政治核心人物、当时的则天皇帝（曾迎请神秀入宫并执弟子礼）及后来的玄宗皇帝对北宗的支持和礼遇，并经几十年的地位巩固，使北宗的势力明显压倒南宗，同样在经历又一次的时局变迁——“安史之乱”，肃宗、代宗皇帝前后即位，南宗一派经由慧能弟子神会及其门下在民间的多方广布，又得到朝廷的支持，才被作为禅宗正统而得到普遍承认。

慧能禅法的最本质思想是即心是佛的理论，其“即慧之时定在慧，即定之时慧在定”的“定慧等学”的思想和以“无念为宗、无相为体、无住为本”为宗门义理及“心地无非自性戒、心地无乱自性定、心地无痴自性慧”的注重心地的无相戒法，构成其禅法主要特色。

华夏民族的思想历经占主导地位的儒家文化的长期影响而具有积极入世的特色，其语言一向是简明的、其对理论的取向也多是直指、简明而非繁复的。

慧能的禅法将终极成佛的因素直接指归于觉悟心性，打破了北宗“凝心入定，住心看净”之对形式和事相的过分注重，提出了“外于一切境界上念不起为坐，见自性不乱为禅”，对禅定也提出了全新的“外离相为禅，内不乱曰定”的义解。《六祖坛经》中的“于一切时中，行住坐卧，常行真心”、“一念迷，佛是众生；一念悟，众生即佛”，“若悟无生顿法，见西方只在刹那。不悟顿教大乘，念佛往生路遥”等语录和精义，正把人们从对佛法凡圣路殊、遥不可及的畏难心理中解放出来，其简而达

本的风格，有别于避世求静而是要求在日常生活见闻觉知中去感悟的积极入世的态度，都深深契合了本民族的心理习惯和文化特色，因而使其宗风大展，形成“凡言禅皆本曹溪”的态势。

《六祖坛经》所指：“若欲修行，在家亦得，不在在寺”，“人有两种，法无不一，迷悟有殊，见有迟疾”，以及佛性、定慧、生佛、世出世法、烦恼菩提平等不二等思想见地更得到世人的广泛认可和欢迎，不管在家出家，不问贫富贵贱，乃至不论凡圣，把禅法的接引范围扩大到最广泛的社会各阶层而迅速得以普及。尔后，南宗在神会的努力和慧能门下其他四大宗匠的发展下更加日趋壮大，直至巅峰，其中尤以南岳怀让和青原行思两支法脉更为昌盛。

### 三 禅法入闽及义存禅思想：和风细雨见 机锋、无事无心被利钝

唐天宝年间，怀让门下马祖道一禅师入闽，率先将南岳禅法传入福建。其后道一得法弟子水塘和尚、惟宽禅师相继入闽，同时其二传、三传弟子也有数人传法于闽地。

而青原行思一系入闽传法略晚于南岳系，由行思的再传弟子、石头希迁门下的碎石禅师在唐宪宗时期前后传入福州，继而于闽地广布，至五代时期，福建的青原系法脉已大兴，且为数众多的在闽禅师多为雪峰义存的门下及其再传弟子，而尤以雪峰义存、玄沙师备、长庆慧棱、鼓山神晏最负盛名。义存主持雪峰法席时，诸方参学者，常达一千五百人以上；师备所主普应、玄沙、安国三处法席，禅侣也近八百人。除开创云门宗文偃禅师为义存弟子，法眼宗的创始者、玄沙师备的再传弟子文益禅师也属义存祖师的法脉，继后慧棱在泉州招庆寺，神晏在福州鼓山涌泉寺，文偃在韶州（治所在今广东韶关）云门山，各自拥徒说法，成为一方开山之祖。在晚唐五代中国佛教史上占有重要地位。

南禅的青原一系经由行思禅师、石头希迁禅师、天皇道悟禅师、龙潭崇信禅师、德山宣鉴禅师，五传至雪峰义存祖师。

雪峰义存祖师，是德山宣鉴禅师的法嗣，俗姓曾，唐长庆二年（822）生于泉州南安。其家自祖父以来，皆友僧亲佛。义存生下来即厌荤腥，乳哺时一听到钟磬声，或见到出家人，其容必动。所以父母特别钟

爱他。义存九岁的时候就想出家，其父怒而未许。后随父游莆田玉涧寺，见庆玄律师持行高洁，遂拜为师，并留在寺中为童子。十七岁始落发出家。唐武宗毁法期间，义存禅师隐居山林，礼谒芙蓉灵训弘照大师，并得到弘照大师的器重。后往幽州（今北京一带）宝刹寺受戒。此后，义存禅师开始遍巡名山，参叩诸方禅德。广泛吸收各家禅学精华，止于湖南武陵，投在德山宣鉴禅师门下，与岩头全豁禅师同学，并于其处得法。

德山禅师入寂后，义存禅师于唐咸通六年（865）回闽中，后于咸通十一年（870）择“峭拔万仞，栖蛰龟鹤；灵湫邃壑，隐见龙雷；半山之上，未冬而雪”的雪峰山择庵而居，后创雪峰应天禅院（即今雪峰崇圣禅寺）开法接众，一时徒众翕然，身边常随弟子达一千七百余。闽帅王审知对雪峰禅师极为崇敬，并从他受法。在王审知的护持下，佛法在闽中曾盛极一时。

自义存居于雪峰山，天下释子闻风前来参学者络绎不绝。义存因山而道行精进，山因义存而名扬四方，在当时形成“南有雪峰，北有赵州”的禅门格局。之后人们都习惯地把义存称为雪峰大师。

雪峰继承先辈石头法系衣钵，其禅法特点是：主张理事圆融，心物一体，“无心无事”，随缘任运。《参同契》是集中体现石头希迁禅学思想的偈诵，而明暗回互、理事圆融就表达了石头禅法的精髓思想。告诉学人，不可片面执著于理或事，事相终归于理体，理体之用为事相，理事、心物本就相合互通。雪峰之师德山宣鉴禅师曾开示学僧：不属于自己本性的物事，千万不能妄自追求。靠“妄求”虽然有所得，但这不是真得，会得而复失，甚至被其所累。正确的方法是“无事于心，无心于事”，所谓“我宗无语句，实无一法与人”。用天皇道悟禅师的话说就是：“任性逍遥，随缘放旷。但尽凡心，别无圣解。”

义存祖师承嗣宣鉴法义，要人们日常着衣吃饭，屙屎屙尿，做个寻常无事人。当然无事无心并不是真的无所作为不做任何事，而是既不舍一切善法，又于内心恒恒离诸相而不执取，无分别念，做到方便处世，为如来家业任运建功，高树法幢；做到从容示现，于各种境缘等量齐观、无二无别。义存祖师本身的一生也都致力于对佛法的亲证和对世间的弘化，遍读经藏以求悟解，遍参高德为求印证，遍开法席以明学人。鼓山涌泉寺开山祖师神晏与怡山西禅寺第四代住持慧棱都是义存祖师的门下弟子。

在接引学人的方式上，义存祖师不类其师宣鉴的“道得也三十棒，

道不得也三十棒”那样峻烈，而是温如丝雨，缓如细流，体现出一种慈悯善诱，喻理于明的实在而不失禅法机锋的教风。这在当时棒喝成风，动辄斥打，致使学人茫无所从的情况下，无疑为更多“非喝而能成就者”带来闻法、悟道的机缘，也为禅法从玄化走向生活化做好了准备，因而在当时地方权力的支持下产生重大影响。

《雪峰语录》载：雪峰曰：“世界阔一尺，古镜阔一尺，世界阔一丈，古镜阔一丈。”玄沙指火炉曰：“阔多少？”雪峰曰：“如古镜阔。”

又载：雪峰一日在僧堂内烧火，闭却前后门，乃叫曰：“救火！救火！”玄沙将一片柴，从棖中抛入。师便开门。

前则公案将真如自性喻为古镜，告诉学众真如本体摄含万法、体空而随方显现，具一切妙用，后则公案让学人破除执著。

#### 四 五宗七派法脉，法眼宗博采众长

五代十国时期，伴随着东南地区的文化繁荣，南宗禅作为当时盛传的佛教主要派系，在慧能大弟子南岳怀让、青原行思的法系形成若干传法风格各异的流派，其中怀让—马祖—百丈怀海法系，形成沩仰、临济两个禅派；行思—石头法系，形成曹洞、云门和法眼三个禅派，后世称为“禅门五宗”或“禅宗五家”。

沩仰宗是慧能创立的南宗中最先成立的一个宗派，由灵祐及其弟子慧寂，先后在潭州的沩山（今湖南省宁乡县西）、袁州的仰山（今江西省宜春县南）所建立。灵祐以“镜智”为宗要，视“三种生”（想生、相生、流注生）为虚妄，其宗风方圆默契，体用圆融。慧寂承沩山以“思无思之妙”，思尽还原，体用一如，事理不二的思路，倡“默照”为宗，如实修行，并借助圆相（○）喻示传法，有九十七圆相，用而不执，十九种法门，任运无所。默照，即沉默专心坐禅，以慧来鉴照原本清净的灵知心性。

此宗之家风，颇类后世的曹洞宗，师资唱和，事理并行。如清超溟《万法归心录》云：“沩仰家风，机用圆融，室中验人，句能陷虎。”又清性统《五家宗旨纂要》云：“沩仰家风，父子一家，师资唱和。语默不露，明暗交驰。体用双彰，无舌人为宗，圆相明之。”

临济宗是禅宗五家中继沩仰宗之后而成立的一个宗派，由义玄禅师在



河北镇州（治今河北省正定县）的临济院开宗。

临济宗接引学人有三玄（玄中玄、体中玄、句中玄）、三要（一玄中具三要，自是一喝中体摄三玄三要也）、四宾主（宾看主、主看宾、主看主、宾看宾）、四料简（夺境不夺人、夺人不夺境、人境两俱夺、人境俱不夺）、四照用（先照后用、先用后照、照用同时、用不同时）。此宗之家风，机锋峻烈，如迅雷之走疾风。凡僧有所问，即喝破或擒住托开等，其接化之热烈辛辣，五家中罕见其比。此宗流传广泛，与其明显特色分不开。

杨岐派是临济下面的一个支派。由方会在袁州杨岐山创始。杨岐的根本思想，是发扬临济正宗，重在一切现成。接引学人之法要，概括为“一要”、“一言”、“一语”、“一句”，此即“四一”法门：所以《续传灯录》说他接化学人，提纲挈领和云门文偃类似；又说他勘验学者的机锋类似南院慧颙，兼具临济、云门两家的风格。当时称他兼百丈怀海、黄檗希运之长，双得马祖的大机大用，谓其宗如龙。

黄龙派，是临济宗下的另一个支派，开创者为慧南。慧南初学云门，经云峰文悦指点而参石霜楚圆而大悟，明了以死句教人的错误。最能代表慧南禅法典型风格的，是名重丛林的黄龙三关——即慧南所设，用以接化学者的“生缘”、“佛手”、“驴脚”三问。但在接引学人方法上，还是套用云门的宗风。因此，门庭严峻，人喻之如虎。如南州居士潘兴尝问师设三关所以？慧南说：“已过关者，掉臂径去，安知有关吏；从关问可否，此未过关者也。”可见其设三关的机用，是要学人触机即悟，而不应死于句下。

黄龙派流传最广的有祖心、克文、常总三系，其中除祖心系灵源惟清六传而得日本明庵荣西而传域外，其余概只传于一二世而止。

曹洞宗由洞山良价及其弟子曹山本寂先后在江西高安县洞山、吉水县曹山创立。建立“五位君臣”为纲宗之方便，曰正偏、曰君臣、曰功勋、曰内绍、曰外绍，名五位君臣纲宗也。有僧问曹山慧寂五位君臣旨诀，曹山慧寂曰：“正位即空界，本来无物。偏位即色界，有万象形。正中偏，背理就事。偏中正，舍事入理。兼带者，冥应众缘，不随诸有，非染非净，非正非偏。”

此宗之家风，稳顺绵密，其接化学人，谆谆不倦；《万法归心录》云：“曹洞家风，道枢绵密；应机接物，语忌十成。”