

中國國學研究所叢書之二十

世界大同論

沈頤閣著

中華民國三十三年四月初版

世界大同論一冊

定價國幣 圓

著 者

中國國學研究所
所 長 沈 頌 閔

重慶中四路三十一號

發 行 者

中國國學研究所駐渝通信處

印 刷 者

大 華 印 書 館

經 售 處

全 國 各 大 書 局

重慶中四路三十一號

總經售處

中國國學研究所駐渝通信處

必 需 所 販
究 印 有 權

沈顯閔子淵著書目

中國國學研究所叢書之一 屈原賦講疏

中國國學研究所叢書之二 周易論義

中國國學研究所叢書之三 大學講疏

中國國學研究所叢書之四 宋玉賦講疏

中國國學研究所叢書之五 論語通解

中國國學研究所叢書之六 孟子通解

中國國學研究所叢書之七 詩經分類學大綱

中國國學研究所叢書之八 禮記講疏

中國國學研究所叢書之九 周禮講疏

中國國學研究所叢書之十 左傳分類學大綱

中國國學研究所叢書之十一 尚書定論

中國國學研究所
叢書之十二
老子通解

中國國學研究所
叢書之十三
管子通解

中國國學研究所
叢書之十四
墨子通解

中國國學研究所
叢書之十五
荀子通解

中國國學研究所
叢書之十六
韓非子通解

中國國學研究所
叢書之十七
孝經講疏

中國國學研究所
叢書之十八
兵學五書講記

中國國學研究所
叢書之十九
朱熹論語集注錯誤論

中國國學研究所
叢書之二十
世界大同論

中國國學研究所
叢書之二十一
世界大同綱領

中國國學研究所
叢書之二十二
世界大同方案

中國國學研究所
叢書之二十三
世界大同演講集

世界大同論目次：

上篇 孔子大同主義章

中篇 大同主義概論章

下篇 大同世界建設原則章

我希望全球各國的學者，會同討論，研究出一個澈底的妥當的辦法，共同來解決這個世界大同的問題！

——節自沈頤閣著世界大同方案自序。

世界大同論

中國國學研究所
所長 沈顏閔著

上篇孔子大同主義章

大道之行也

查孔子所稱之「大道」，即顓「堯舜禹湯文武」相傳之一貫的「大道」而言。考「大道」二字，以今言之。猶云：「主義」耳！孔子所倡之主義，即爲大同主義。蓋大同主義，足以垂諸萬世而不朽者，實爲孔子思想，最高之境地也。

總理創三民主義，以繼承堯舜禹湯文武一貫相傳之大道，促進世界大同，故本黨主義，所以發揮孔子大同主義，而求其實現者。

天下爲公

大同主義之政體，大同主義之基本精神，即在「公」字。所謂「公」者，即將天下一切主權，公諸天下人民，使天下每一個人民，能運用其應享之權利也。大同主義之立論要素，在於「天

下爲公」四字。惟有「天下爲公」，始能使大同主義真正實現。惟有以「公天下」之精神，始能使大同主義，弘揚於世界，而使世界上每一個人民蒙受其福利。三民主義之基本精神，即在於此。蓋三民主義之最終目的，與孔子大同主義之最高理想，毫無差異也。凡古今中外，一切戰亂之所起，皆起於「私」字。一切禍患之生，皆生於「私」字，吾人欲求世界真正和平之降臨，必須以犧牲之精神與決心，達到「天下爲公」的大同世界。吾人尤應爲三民主義而奮鬥犧牲，以建設永久和平的大同世界。

選賢與能

查「賢」「能」二字，義各攸當。今爲分別述之：

一、所謂「賢」者，蓋指有「德行」者而言。故周禮鄉大夫職曰：「而興賢者能者」，鄭玄注云：「賢，有德行者」。禮記學記篇曰：「就賢體遠」，疏云：「賢，謂德行賢良」。是其證。

二、所謂「能」者，蓋指有「道藝」者而言。故周禮鄉大夫職曰：「而興賢賢者能者」，鄭玄注云：「能，有道藝者」。又周禮小司寇職鄭注云：「能，謂有道藝者」。是其證。

綜合「賢能」二字之義，可一言以蔽之曰「德行道藝」耳！蓋各級政府中負責人員，必須具備「德行道藝」之條件，有德行，有才能，有學問，始可爲人民之表率，爲人民之領導者，不致遺害人民也。「選」「與」二字，相對成文。此「與」字，即「舉」字，古字通用。「選與」，猶云：「選舉」耳。故王氏引之經義述聞有下列一段精密之考證：

「與」當讀大戴禮王言篇：「選賢舉能」之「舉」。「舉」「與」古字通用。無妄象虞翻注

曰：「興，謂舉也。」地官師氏「王舉則從」，故舊「舉」爲「興」。楚辭九章：「舉賢而授能兮，」言舉前世而皆然也。墨子天志篇：「天下之君子，興謂之不祥，言舉謂之不祥也。」據王氏考證，則知「興」字，實與「舉」字通，含有舉薦之義，換言之，即選舉之謂。在大同政治實現之時代，則世界上每一國民不分性別，皆有選舉權。而各級政府之負責人員，暨一般行政官吏，皆由民選而出。一切行政人員，均具「賢」「能」之條件。昔堯之舉舜，舜之舉禹，八元八愷，均由四諸侯所推荐。當時之主要人物，若禹益稷皋陶契夔等輩，皆爲最賢最能之第一流政治家，亦爲時代中最標準之人物。愚以爲大同時代，全世界應設立一總政府。總政府內，所有人員，均由各國推選而產生。總政府中，設最高總統，正副二人。處理全世界一切之政務。而此總政府之設立，以「博愛」，「和平」，「平等」，「自由」爲其基本之精神，所以奠定世界上永久之和平基礎也。

講信修睦

上句言行政人員產生之方法，及各級行政人員，應具備之條件。本句以「講信修睦」四字，爲大同主義之基礎，所以建設世界永久的和平者也。曰：「講」字云者，實含「行」字之義。蓋「講」之不足，必見之於行事，非徒託空言也。左氏傳僖七年曰：「守命共時之謂信」。賈子道術篇曰：「朋友言當謂之信」。「所謂「信」字云者，其義蓋如此。凡朋友之間，團體之間，所賴以維繫者，必在於「信」。而國與國間之外交關係，尤當重「信」。兩國之間，必須嚴守信用，而後世界和平，得以鞏固。大同時代，所設立之總政府，乃用以統轄各國政府者，欲使世界各

國，求得真正之和平，則「講信」尙矣。

雖然「講信」二字，既足以維持世界之和平矣，但猶爲不足也。孔子於「講信」二字之下，繼之以「修睦」二字，究其目的，無非欲使世界各國之間保持永久性之和平，以避免交戰之再度發生耳！「修」字云者，非修身之謂，實含「守」字之義。史記周語曰：「和協輯睦」，孟子滕文公篇曰：「百姓親睦」，蓋此「睦」字，有「親愛」之義，有「和平」之義，推廣言之，則有「博愛」之義，在其中也。墨子見天下之作亂，皆起於不相愛，故提倡「兼愛」之說，消弭交戰作戰，相害相賊之局面。孔子提倡大同主義，以「修睦」二字，爲大同主義之基礎，蓋欲挽救國與國間，互相殘殺之慘局。使人類殘酷之行爲，不再發生。人與人間，團體與團體之間，國家與國家之間，當堅守「修睦」「博愛」之精神，共同保持世界之和平。若有破壞世界和平之野蠻行爲，則世界總政府之最高總統，可命令各國之軍隊，採取軍事行動，直至撲滅其野蠻行爲時爲止也。曰：「講信」曰：「修睦」，其目的所在，則在於消滅階級戰爭，消滅國與國間之鬥爭行爲，而使整個世界中的每一個人，享受永久的和平之幸福耳！

故人不獨親其親不獨子其子

「故」字，是承接上文之意，而啓下端之辭也。「人」字，指世界各國每一個「人民」而言。世界總政府既負指揮各國之重任，以「講信修睦」，饒諭世界，則世界人民，應信奉勿懈。更將「修睦」二字，澈底講求，使全世界各國，在「博愛」之空氣中，過其「和平」而幸福之生活。「不獨親其親，不獨子其子」二句，即根據上句「修睦」二字而來。「獨」字當解「也」解。

。「不獨」猶云：「不但」耳！所謂「不但」云者，實有：「推而廣之」之義。上「親」字，應作「親愛」解；下「親」字，則指「父母」「親戚」而言也。「親其所親」，即「父子有親」之謂。以佛家語釋之，則可謂之「小乘」。「不但親其所親」，即「老吾老，以及人之老」之謂，推而廣之，博愛世界之生民耳！以佛家語釋之，則可謂之「大乘」。上「子字」應作「慈愛」解；下「子」字，則指「子女」而言也。「子其所子」，即「兄弟有序」之謂。以佛家語釋之，則可謂之「小乘」。「不但子其所子」，即「幼吾幼，以及人之幼」之謂。推而廣之，普愛世界之子女也。以佛家語釋之，則可謂之「大乘」。據此而論，則知孔子所云：「不獨親其親，不獨子其子」者，係根據人倫而發揮推廣之者，以人倫爲基本立腳之點，擴而充之，博愛天下中之父母子女也。孟子曰：「人人親其親，長其長，而天下平」，其義相似。但細味「不獨」二字，則孔子此語，更爲深刻而廣大矣。

使老有所終

自此以下，直至「女有歸」止，皆說明大同主義之社會建設也。孔子對於社會建設，本大同主義，以民生爲中心。三民主義，則以民生爲歷史中心，故吾人努力於三民主義之建設，即所以實現孔子大同主義也。周禮鄉大夫職鄭司農注云：「老者，謂若今八十九十也。」禮記曲禮上曰七十曰：「老。」論語季氏篇皇侃義疏云：「老，謂五十以上。」案：此「老」字，當指「六十」以上之年齡而言。蓋五十左右，血氣漸衰，但仍可從事工作。及至六十以上，血氣既衰，理應休養。大同主義，期其實現，則必建設社會。而社會之建設，則必以「養老」爲第一要務。政府方

面，應充分的普遍的設立養老機關。一般人民，年在六十以上，或五十以上，身體殘廢，而不能從業者，均可就地送入養老機關，安度老年生活。對於年在六十以上，德高望重而有特殊貢獻之博學之士，則應受特殊之獎勵，受優厚之待遇，不得與普通年老之人，作同樣看待也。所謂「終老」者，無非欲使各項年老之人，獲得美滿之歸宿，度其殘年耳！年老之人，既有美滿之歸宿，則道無怨聲，而一切禍亂，亦無由作矣。此養老事業，乃社會建設中之第一要務。

壯有所用

禮記曲禮上曰：「三十曰：壯。」論語季氏篇皇侃義疏云：「壯，謂三十以上也。」釋名傳長幼曰：「三十曰：壯，言丁壯也。」案：此「壯」字，當指三十歲左右之年齡而言。其實二十五歲左右，及四十五歲左右，皆可謂之壯年也。自二十五歲至四十五歲，共二十餘年，為壯年時期，亦即人生進程中，最有為最奮發之時期。故在此最寶貴之時期中，在自身方面，當然不能虛度。「天生我才必有用」，務必發揮本身最偉大之功能，以盡我才，以貢獻於政府。「必盡我力」，而後人生意義，始有價值。在政府方面，則當指派適當之工作，分任農工等生產事業，同時對於壯年之成人，加以嚴密之調查與登記，不使有一壯年成人，有失業現象之發生。壯年成人之職業，完全視其所學而決定，亦完全為政府所指定。一國如此，各國如此，整個世界均如此，則全世界各國，無一失業者矣。此之謂大同主義，此之謂大同之治。而三民主義中之民生主義，即所以實現此理想境地者也。

幼有所長

「幼」字，指「幼童」及「青年」而言。「長」有二義。一作「養」解，一作「教育」解。幼童與青年，實爲國家最優秀之份子，亦爲國家未來的唯一的主人。在父母方面，固應盡其教養之責。而在政府方面，尤應盡其教養之職，不得有絲毫之疏忽。窮苦人家，往往不能撫養其子女，此乃人類最不幸之現象。故政府方面，對於窮苦人家之子女，應盡萬般之努力，使全體人民，不分階級，皆得其養也。養之不足，則教之有之。愚以爲天生衆民，本來平等，其所以有平等現象之發生者。乃由於各種狹隘的偏見，所鼓動，而使政治不上軌道耳！吾等爲孔子大同主義而努力，爲總理三民主義而奮鬥。務使天下人民，個個均有接受完美的教育的權利。故大同主義之實行，則世界上每一個人民，均須接受完美之教育。蓋天下人民，均有受教育之機會也。吾人希望於戰後的將來，付諸實現。普及教育，實爲要務。必使一國之內，無一文盲。必使整個世界之內，無一文盲。整個世界中所有人民，在博愛而和平的世界內，度其最高尚最幸福之生活，是乃大同主義之實現，亦即三民主義之成功。

矜寡孤獨廢疾者，皆有所養

考「矜」卽「鰥」字，詩桃夭篇疏云：「鰥或作矜同」。故詩何草不黃篇：「何人公矜」，書大傳作「何人不鰥」。據此，則知「矜」「鰥」二字，古書多互用也。茲先將各字意義，稍加詮釋，再爲闡述之：

一、所謂「矜」字云者，男子年老而無妻也。禮記王制篇曰：「老而無妻者謂之矜」。孟子梁惠王篇曰：「老而無妻曰鰥」。是其例證。

二、所謂：「寡」字云者，女子年老而無夫也。故禮記王制篇曰：「老而無夫者謂之寡」。孟子梁惠王篇曰：「老而無夫曰：寡。」是其例證。

三、所謂「孤」字云者，年幼而無父也。故禮記王制篇曰：「少而無父者，謂之孤。」孟子梁惠王篇曰：「幼而無父曰：孤。」是其例證。

四、所謂：「獨」字云者，年老而無子也。故禮記王制篇曰：「老而無子者，謂之獨」。孟子梁惠王篇曰：「老而無子曰：獨。」是其例證。

五、所謂「廢疾」云者，周禮小司徒職鄭注云：「廢疾，謂癘病也」。其實「廢疾」二字，包括「一切殘廢」者而言，不必專指「癘病」也。

根據前論，則知「鰥，寡，孤，獨，廢疾者」七字，實指，老而無妻者，老而無夫者，幼而無父者，老而無子，及廢疾癘病，而不能從事者五等人物而言。此等人民，孟子稱之曰：「窮民」。蓋世界之人民，所最感窮困而苦痛者，即此五種人也。所最宜憂憐而撫卹者，亦此五種人也。此類窮苦之人，在其本身，固感到莫大之不幸。在政府方面，亦不能坐視不救。大同政治之職責，即在使世界上最感苦痛，最感不幸之鰥寡孤獨廢疾等人民，皆有所養，皆有所歸。大同政治之鵠的，即在使整個世界之內的人民，永無「痛苦」二字之感覺，永無「呻吟」二字之存在。將整個世界，變成博愛和平欣欣樂樂之世界。不論老幼，均有所長，均有所養，絕無生活之憂，衣食之慮。必如是，世界人類，始能享受真正之幸福，必如是，世界人類，始能享受真正之和平。此之謂大同主義，此之謂大同政治，而三民主義，即所以促其實現，以達其目的者。

「男」字，指成年男子而言。分者，謂分職分業也。人類之職業，以士農工商軍爲主體。凡成年以上男子，必須分職就業，担任各種生產事業，發展世界經濟，共謀世界全體人民之幸福。吾人欲達到此項目的，必使每一個成年男子，各盡其職。整個世界，無一游民，亦無一流氓。所有成年男子，努力從事生產事業。凡懶惰或逃避，甚至破壞大憲法，違反全世界人類之利益者，則當處以嚴刑。蓋努力從事於生產事業，乃每一個成年男子，所應盡之義務。總理之言曰：「人盡其才，地盡其利」，即本此旨。而加以光大發揚者也。夫人之才質，有聰愚之分。孔子之意，無非欲使每一個人民，就其所業，各盡其才力耳！

女有歸

所謂「歸」者，婦人出嫁也。穀梁傳隱二年曰：「婦人謂嫁，曰：歸」。說文曰：「歸，女嫁也」。古時言女子出嫁，皆曰：「歸」。「女有歸」者，男女各有配偶，婚姻及時。無怨女曠夫也。夫男女配合之年齡，周制以男子三十而娶，女子二十而嫁爲標準。蓋即堯舜時代遺制也。愚以爲男女婚姻之年齡，直接影響男女身體之健康，間接影響人類體格之健康，對於婚姻年齡之標準，不得不作一極嚴格之規定。爲人類體格康健計，亦應明令法定。而對於早婚一節，應極嚴格取締。爲世界人類幸福計，此種措置，自屬必要。大約婚姻年齡，在男子方面，至少要在二十五歲以上。在女子方面，至少要在十八歲以上。婚姻一事，所以延續世界人類之生命，故大同政治，頗極重視。查周禮有媒氏之官，專司男女婚姻。愚謂世界人類之婚姻問題，各國政府，應專

設部署，辦理並協助之也。男女婚姻，須待政府之正式承認，然後始能正式結合。政府辦理婚姻事宜，應列爲民政最重要之一項，必使世界人類，均有適合之配偶，不使有一怨女一曠夫之發現。果能如是，則全世界人類，均能及時婚姻，此亦人類生活中，最大之幸福也。而大同主義，正即所以達到此項目的者。

貨惡其棄於地也，不必藏於己

所謂：「貨」者，指「貨物財產」而言。「惡」當作「不恥」解。以目前而論，「貨幣」，人人之所欲藏於己者也。「金銀」，亦人人之所欲藏於己者也。在私有財產制度之下，貧者貧，富者富，厚藏欲得之心，必不能消滅，於是奪人之所有，以爲己有，而天場永不能太平矣。故私有財產之結果，必致禍亂相尋，爭奪相殺，孔子此言，即是貨財公有制度也。蓋一切可利之貨財，歸爲公有，而政府方面，以所有之公有貨財，公養人民，幼者有所長，壯者有所用，老者有所終，舉凡一人生活中，所難解決之問題，若婚，喪，病，醫等等，政府負有絕大之責任，予以最圓滿之解決。本來人生最感困難者，即爲衣食，住，行等生活問題，今既予以最圓滿之解決，則公有制度之下人民生活，其必優厚於財產私有者，將千百倍矣。人類之生活，既達到最圓滿的境地，則一切禍害賊亂，無由而作，即使貨棄於地，亦無人爭奪矣。所謂：「道不拾遺」，所謂：「外戶不閉」，確能實現，決非理想也。

大同主義之真正精神，即在於此。果能達到此目的，則全世界人類，即能開始最幸福之生活，享受和平之幸福矣。吾等欲達到此種最幸福之生活，則三民主義即所以求得此種生活者也。蓋

三民主義之目的，在求得世界大同之實現。故吾人欲得大同主義之成功，當自實現三民主義始。

力惡其不出於身也，不必爲己。

「力」字，指「勞力」，「勞動」而言。「力惡其不出於身也」，多一「不」字，此「不」字，應刪去。本句當作「力惡其出於身也」，與上句「貨惡其棄於地也」，文例一律，若加一「不」字，不但與上句不類，且其本義，亦不易明白矣。本文所言，乃孔子勞動公利制度也。簡稱之曰：「勞動公利制」。「力惡其出於身」者，蓋實行勞動公利制，則勞力時勞力，休養時休養，人民生活，得到最幸福最滿之解決，故其勞力工作，不願出於其身，不願爲己之私利而着想也。私有財產制度，既經不復存在，全世界人類，惟以「天下爲公」四字，爲唯一的中心觀念，則「不必爲己」的地步，必能達到。在大同時代，一切一切，以公「字爲基木。財產公有也，勞動公利也，商業公營也，人民之工作，爲「公」而工作，人民之幸福，因「公」而享受。全世界人類，爲「公」而各盡其能，各盡其力。同時，全世界人類，因「公」而享受最滿之生活。故「爲身」，「爲己」，「自私自利」之思想，絕無存在之餘地矣。夫「爲身」「爲己」者，所以自利也。吾人應知在「天下爲公」之大同時代，私有制度，不能存在。即使自私自利，亦毫無益處。既無益處，則全世界人類，不再爲「私」字所牽制矣。

是故謀閉而不興

所謂：「謀」者，指國際間之詭詐陰謀也。與，作也，起也。大同主義，以「天下爲公」四字，爲其基本精神。整個世界，設立一最高總政府，名曰：大同總政府，以處理各國之政務而