

《圣经》精读

Philosophy

3. 哲学原典精读系列
主编 | 吴晓明 孙向晨

王新生·著

復旦大學出版社



③. 哲学原典精读系列

主编 | 吴晓明 孙向晨

《圣经》精读 Philosophy

王新生 · 著

图书在版编目(CIP)数据

《圣经》精读/王新生著. —上海:复旦大学出版社,2010.8
(哲学原典精读系列)
ISBN 978-7-309-07513-7

I. 圣… II. 王… III. 圣经-研究 IV. B971

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2010)第 150701 号

《圣经》精读

王新生 著

出品人/贺圣遂 责任编辑/陈 军

复旦大学出版社有限公司出版发行

上海市国权路 579 号 邮编:200433

网址:fupnet@fudanpress.com <http://www.fudanpress.com>

门市零售:86-21-65642857 团体订购:86-21-65118853

外埠邮购:86-21-65109143

上海肖华印务有限公司

开本 787×960 1/16 印张 25 字数 438 千

2010 年 8 月第 1 版第 1 次印刷

ISBN 978-7-309-07513-7/B·365

定价:40.00 元

如有印装质量问题,请向复旦大学出版社有限公司发行部调换。
版权所有 侵权必究

总 序

吴晓明

阅读并研习经典,亦即与经典作品的持续“对话”,是人文学术的真正基础。人文学术的基本样式与其他学科不同,它只是在很小的程度上构成所谓“规范的”或现成的知识体系;就其实质而言,它是一种唯有在重多的对话中方能保持其生机的“思想奠基活动”。这意味着,作为某种先行的思想奠基活动,人文学术及其成果毋宁应当被更恰当地理解为诸知识体系孕育其中并植根其上的思想-定向和精神-根据。

对于哲学学术来说,情形尤其如此。因为哲学在根本上就是——并且完全就是——“思想的事情”。而此种思想之事的大端之一,便是为既与的规范知识筹划并准备必要的思想前提和经验法则——规定其活动的领域并为其活动制定基本方向。此间的差别可以较为便捷地提示哲学学术的独特性:真正说来,那构成既与知识体系之思想前提的东西,本身不是现成的知识。事实上,我们在学习过程中有可能观察到这样的情形:既与的知识体系仿佛是展开在一个平面上,你可以通过一定的程序逐步地扩张至整个领域;而思想的事情则仿佛是在垂直于平面的纵向上活动,你往往只有通过占据不同高度的上升运动才能不断地扩展自己的视野。大体说来,这就意味着哲学与知性科学在学科性质上的一种差别。

正是这种性质上的差别决定了哲学研习的基本方式。它只是在极其有限的范围内才能依赖于“教程”或“教科书”之类的形式体系,而由此让渡出来的巨大区域正应当为经典的研习所占据,并成为研习者与之积极对话的广阔空间。在某种提示性的意义上可以说,比较起沃尔夫空洞的教材式“体系”,康德的“批判”会重要得多;对于真正的哲学研习来说,这两者的价值几乎是难以比拟的。

我们在这里之所以特别强调这一点,是为了突出地表明哲学学术的特点,而决不意味着知识的获取和积累因此是无关紧要的。“学而不思则罔,思而不学则殆”——这向来是对此一问题之最为正当的领会方式。但是,既然哲学依其本质来说就是思想的事情,那么,这里的一切“所学”总已先行地从属于“能思”了。也就是说,哲学之本己的任务——开启并守护思想,乃是一切可称之为哲学“知识”的东西始终围绕着旋转的枢轴;离开了这个枢轴,固然知识的东西还可以保留下来,但已不再是——或很少是——真正“哲学的”了。因此之故,我们几乎可以说,哲学学术的唯一正途,便是阅读并研习经典,即与真正的“思者”保持对话,以便使开启并守护思想之事能够不间断地付诸实行。一切既与的知识体系固然无疑是思想的成果,但哲学所关注的那一度是:思想的开展本身以及这种开展所需要的前提和条件。

然而,哲学作为思想的事情,却并不仅仅是思想的“内部自身”。它从根本上来说关乎时代,关乎时代的精神状况与经验样式,关乎时代的根本问题与未来命运。正如黑格尔所说,哲学无非是被把握在思想中的时代。那些被称为“哲学经典”的著作之所以成为经典,不仅在于其生动活跃的原创性思想,而且在于这些思想深深植根其中的那个时代被决定性地道说出来了。真正的哲学家,无论他自己是否清楚地意识到这一点,总已使思想的锋芒最关本质地涵泳于时代的风云中了。即使是那些最为孤寂、看起来只是一味沉思冥想的哲学家,即使是那些最为深奥、读起来总是一派晦涩玄远的哲学著作,无一例外地总是时代的产儿,并且总是依循其揭示并切中时代的深度来获得其品题和权衡的。常常伫立在雪地里沉思的苏格拉底是如此,往往奔波劳苦的孔夫子也是如此;笛卡尔的“我思”是如此,王阳明的“良知”也是如此。至于说到黑格尔,那么海德格尔曾这样评论道:新时代的劳动的形而上学本质,在《精神现象学》中是被深刻地道说出来了。

如果说,在那些几经翻拓的知识读本中,哲学思想和时代境况已经被渐次分离开来并从而变得难以识别的话,那么,经典著作的优越性恰恰在于:上述联系能够以一种有机的生命体的形式显现出来;而这就意味着,在我们能够从中真正读懂思想的地方,我们同时也真正读懂了那个时代,读懂了在时代的根本问题及其应答中开展出来的实际思想进程。指出这一点是重要的,因为对于哲学来说,体现在其经典源头中的

思想本身又是依时代的性质来定向的；依此定向我们便能积极地寻绎并领会哲学思想的本质来历。而只有当这种本质来历被牢牢地把握住的时候，思想的航船才能够避开各种无内容的抽象——“外部反思”以及由之而来的疏阔散宕的“意见”——而重新扬帆起航。

当哲学思想的本质来历能够被较为切近地领会到的时候，思想的开展过程以及这种开展所需要的前提和条件就开始显现出来了。因此之故，就像哲学本身要力求体现为批判的思想一样，对经典著作的阅读和研习也应当成为批判的思想。“批判”一词之原初和简要的含义是：澄清前提并划定界限。康德的“纯粹理性批判”意味着，澄清人类知识的先验前提，并通过对这种知识的划界来为信仰留出地盘。而马克思的“政治经济学批判”所做的工作无非是：澄清现代经济生活——政治经济学只是其理论表现——之现实的历史前提，并依循对这种经济生活的批判性分析而揭示其历史的限度。如果说，当今的哲学只有通过真正批判的思想才能深入到社会现实之中，那么同样，哲学的研习也只有通过批判性的阅读——真正的“对话”——才能以思想之本己的形式深入到经典著作的思想之中。黑格尔曾这样说过，什么叫自由的思想？自由的思想就是不接受未经审查其前提的思想。

当我们把批判的思想理解为澄清前提和划定界限，又把批判的阅读理解为真正的对话时，这里所要强调的无非是：正像一切历史现象都有其前提和界限一样，任何一种经典的哲学思想同样有其前提和界限；唯其如此并且因为如此，我们才可能由某种思想而开始自己去思想。因此，批判性阅读的要义就在于，经由一种名副其实的“对话”而开始自己的思想——这才意味着真正自由的思想。

此外，也许还应当提一下的是，尽管哲学经典的决定性根基在于“思想之事”，但它们也和其他学科的经典作品一样，是真正意义上的“学术典范”。这一点对于我们的研习者来说当然也是十分重要的。深入地阅读、研习经典作品并与之亲熟，是在学术上能够根深蒂固、并从而能够厚积薄发的不二法门。开展出广大学术空间的奠基之事，唯在“入门以正”、“取法乎上”而已。因此，凡志于学术或乐于求索者，必以经典作品为师。这正合严羽在《沧浪诗话》中所说，“此乃是从顶𦏧上做来，谓之向上一路，谓之直截根源，谓之顿门，谓之单刀直入也。”

我们在这里奉献给大家的“哲学原典精读系列”，是由哲学学院的诸多教师精心撰著的。其主旨便是开辟出一些小径，以便我们的研习者能够较为便捷地通达并深入于哲学经典的堂奥。这个系列的作品真正说来乃是一种“阶梯”或“导引”，是一种唯独对于探索者来说具有提示作用的“路标”。因此，它绝对不能代替对原典本身的研读，而只是期望把研习者唤入到一种批判性阅读-对话的境域中去。只要能够真正被唤入到这个境域，思想之切近开启的真实可能性便已然出现了，而我们这个教材系列的主要目的也就达到了。

哲学是思想的事情，而思想的事情是我们这个时代的当务之急。如果说，当下的历史性实践已经开始逐步表明了这一点，那么，但愿有朝一日，当真正重大的思想任务急切地前来同我们照面的时候，我们已做好了充分的准备。诸位年轻的哲学研习者，勉乎哉，勉乎哉。

目 录

绪 论	/ 001
第一节 《圣经》的形成	/ 001
一、《圣经》的概况	/ 001
二、《圣经》的名称	/ 004
三、《圣经》的源流	/ 006
第二节 研读《圣经》的三种进路	/ 023
一、属灵进路	/ 023
二、批评进路	/ 025
三、实证进路	/ 037
第一讲 上帝圣言 万物起源	
——希伯来人的创世信仰与圣约意识	/ 038
第一节 上帝创世(1—2)	/ 039
一、“耶典”底本的创世故事(2: 4b—25)	/ 040
二、“祭典”底本的创世故事(1: 2—2: 4a)	/ 041
三、两个版本之间的关系	/ 042
第二节 人类堕落(3—4)	/ 042
一、叛逆——《创世记》第 3 章	/ 043
二、暴力——《创世记》第 4 章	/ 044
三、以色列人对人之为罪人的理解	/ 045
四、社会历史底蕴	/ 046

第三节 上帝审判	/ 047
一、从亚当到诺亚——家谱	/ 047
二、大洪水	/ 048
三、巴别塔	/ 049
四、“约”的开始	/ 051
五、众族与亚伯拉罕	/ 052
第四节 列祖圣约	/ 053
一、亚伯拉罕传统(《创世记》12—26)	/ 053
二、以撒和雅各传统(24—36)	/ 057
三、族长们的宗教	/ 063

第二讲 出离埃及 兵发迦南

——希伯来人出埃及传统与践约准备	/ 067
------------------	-------

第一节 出离埃及(1: 1—18: 27)	/ 068
一、出埃及叙事(1: 1—15: 21)	/ 068
二、“十灾”与红海奇迹	/ 072
三、西奈旷野(15: 22—18: 27)	/ 077
第二节 西奈立约(19: 1—24: 11)	/ 079
一、西奈山的位置	/ 079
二、耶和华崇拜的“基尼人假说”	/ 080
三、特选和约法	/ 082
四、“十诫”与会幕	/ 083
第三节 《利未记》——祭司制度方面的准备	/ 086
一、“献祭”主题	/ 086
二、制度确立	/ 087
第四节 《民数记》——军事上的准备	/ 090
一、从西奈到外约旦	/ 091
二、巴兰的故事(22—24)	/ 094
三、摩西之死	/ 095
第五节 《申命记》——神学上的准备	/ 095
一、上承“摩西五经”、下启“申命历史”	/ 095
二、摩西的三个遗言	/ 097

第三讲 迦南逐鹿 文明冲突

——希伯来人征服迦南与建立王国	/ 099
第一节 《约书亚记》——征服迦南	/ 101
一、征服迦南的两个版本	/ 101
二、耶利哥圣战	/ 103
三、南征北战	/ 105
四、设立“逃城”	/ 106
第二节 《士师记》——守卫迦南	/ 107
一、“士师”的含义	/ 107
二、文化冲突的滥觞——巴力崇拜	/ 108
三、背信与悔罪的轮回	/ 110
第三节 以色列人建立王国的契机——非利士人的挑战	/ 114
一、前王国时期以色列人的劲敌非利士人	/ 114
二、撒母耳与扫罗的政教纷争	/ 115
三、扫罗与大卫的君臣张力	/ 116
第四节 大卫与以色列帝国	/ 118
一、大卫称王、定国安邦	/ 118
二、宫闱艳史与传位之争	/ 121
第五节 所罗门	/ 122
一、智慧之王	/ 122
二、随同异神	/ 124

第四讲 兄弟阋墙 国破家亡

——以色列人王国的分裂与覆灭命运	/ 126
第一节 埃及和亚述帝国阴影下以色列人的南北分朝	/ 126
一、从王国分裂到亚述危机开始的历史梗概	/ 127
二、士剑分裂与北方以色列国的建立	/ 127
三、耶罗波安一世与南北王国的对峙	/ 129
第二节 北国以色列的宗教背信与先知运动的发端	/ 132
一、反巴力的先知以利亚和以利沙	/ 132

二、反巴力的君王耶户	/ 134
第三节 先知运动的勃兴与正义呐喊	/ 135
一、正义和公义的先知阿摩司——《阿摩司书》	/ 136
二、忠信圣约的先知何西阿——《何西阿书》	/ 138
第四节 亚述危机时期北国以色列的亡国命运	/ 140
一、亚述危机时期的分裂王国	/ 140
二、耶路撒冷的以赛亚——先知和政治家	/ 143
三、来自乡村的先知弥迦与希西家改革的命运	/ 146
第五节 巴比伦阴影下南国犹大的定数	/ 148
一、犹大和巴比伦危机梗概与约西亚宗教改革	/ 149
二、亚述大城尼尼微毁灭的先知那鸿——《那鸿书》	/ 151
三、耶和華审判之日的先知西番雅——《西番雅书》	/ 151
四、求索的先知哈巴谷——《哈巴谷书》	/ 152
五、“新约”先知耶利米——《耶利米书》	/ 154

第五讲 异乡明月 故土情怀

——犹太人囚虏归回与智慧文学	/ 160
第一节 巴比伦囚虏期间以色列人的信仰和生活	/ 160
一、以色列人的回乡盼望	/ 160
二、被掳之民的先知以西结——《以西结书》	/ 161
三、囚虏中犹太教的发展	/ 163
四、囚虏终结的契机——波斯王古列灭新巴比伦	/ 164
五、普救主义的先知——巴比伦的以赛亚	/ 165
第二节 囚虏归回之后重建家园和信仰的努力	/ 168
一、波斯帝国治下以色列民族的复新大业	/ 168
二、鼓励百姓重建圣殿——《哈该书》和《撒迦利亚书》	/ 170
三、谴责百姓因未得建殿现报而生的宗教幻灭—— 《玛拉基书》和《约珥书》	/ 172
四、谴责犹太人归回后的劲敌以东人(以土买人)—— 《俄巴底亚书》和“第三以赛亚”	/ 172
五、重建耶路撒冷城墙和宗教改革——《尼希米记》和	

《以斯拉记》	/ 173
六、对尼希米和以斯拉宗教改革狭隘民族主义的制衡——《路得记》和《约拿书》	/ 175
七、仍然留居巴比伦的犹太人的情况——《以斯帖记》	/ 176
八、《历代志》史观的历史	/ 177
第三节 诗歌经卷和《诗篇》	/ 178
一、诗歌经卷	/ 178
二、爱情礼赞——《雅歌》	/ 179
三、崇拜文学——《诗篇》	/ 179
第四节 智慧文学	/ 183
一、《箴言》	/ 184
二、《传道书》	/ 186
三、《约伯记》	/ 190
 第六讲 两经之间 上帝无言	
——希腊化时期犹太人政治和思想的新趋势	/ 194
第一节 希腊文化的影响与塞琉古王朝的统治	/ 194
一、犹太人对希腊化的两种态度	/ 194
二、塞琉古王朝的激进希腊化运动	/ 196
第二节 《但以理书》——启示文学的先声	/ 198
一、启示文学的先河	/ 198
二、对马加比起义的理论支撑	/ 199
第三节 马加比起义与犹太党派的兴起	/ 202
一、马加比起义与哈西蒙尼王朝	/ 202
二、犹太人的最初党派——撒都该人和法利赛人	/ 203
第四节 罗马时期的弥赛亚期盼、末日审判观念与新兴党派	/ 205
一、罗马任命以土买人大希律为犹太地的王	/ 205
二、苦难中的犹太人的弥赛亚盼望日强	/ 205
三、犹太人的新兴党派——奋锐党人、希律党人和爱色尼人	/ 207

第七讲 耶稣基督 纳新吐故

——“同观福音”与耶稣基督的改革 / 209

第一节 加利利传教之前的耶稣 / 209

一、耶稣诞生的世界 / 209

二、耶稣诞生及其婴儿期的叙事 / 212

三、耶稣改造性地继承了施洗约翰的衣钵 / 214

四、耶稣经受试探 / 217

第二节 耶稣在加利利传教 / 220

一、传教伊始 / 220

二、登山宝训 / 221

三、善用比喻 / 227

四、行使神迹 / 229

五、挑战权威 / 232

第三节 耶稣从加利利到耶路撒冷 / 234

一、第一次退出 / 235

二、第二次和第三次退出 / 236

三、第四次退出 / 237

四、南下耶路撒冷 / 240

第四节 耶稣受难与复活 / 243

一、荣入圣城 / 243

二、捕前叙事 / 251

三、被捕和受难 / 254

四、钉十字架和埋葬 / 257

五、空墓和复活 / 259

第八讲 因信称义 教传外域

——《使徒行传》与早期教会的建立 / 262

第一节 早期教会及其传道(1: 1—2: 47) / 263

一、教会的雏形 / 263

二、耶稣复活与圣灵降临 / 264

第二节 犹太地、撒玛利亚和沿海城市的早期教会	/ 266
一、教会在耶路撒冷(《使徒行传》2: 42—8: 1)	/ 267
二、教会在犹太地、撒玛利亚和沿海城市 (《使徒行传》8: 1—11: 18)	/ 269
第三节 教会在小亚细亚、马其顿和亚该亚	/ 272
一、教会在安提阿(11: 19—27)	/ 273
二、第一次传道旅行(13—14)	/ 274
三、耶路撒冷会议(《使徒行传》15: 1—35; 《加拉太书》2: 1—10)	/ 275
四、教会在马其顿和亚该亚(《使徒行传》15: 36—18: 22)	/ 277
第四节 致加拉太人和帖撒罗尼迦人的书信	/ 283
一、《加拉太书》	/ 283
二、《帖撒罗尼迦前书》和《帖撒罗尼迦后书》	/ 287
第五节 爱琴海周围的教会	/ 289
一、保罗在以弗所的前前后后(《使徒行传》19—20)	/ 289
二、《哥林多前书》	/ 292
三、《哥林多后书》	/ 295
第六节 保罗的罗马之旅	/ 297
一、《罗马书》	/ 297
二、保罗前往罗马(《使徒行传》21—28)	/ 302
 第九讲 迫害频仍 夹缝求生	
——基督教组织化的外力和过程	/ 308
第一节 保罗狱中书信	/ 308
一、《腓立比书》	/ 309
二、初期灵知主义	/ 311
三、《歌罗西书》	/ 313
四、《腓利门书》	/ 316
第二节 与犹太教冲突中教会秩序的确立	/ 317
一、与犹太教冲突的教会	/ 317
二、《雅各书》	/ 319

三、教会领导权	/ 323
四、《以弗所书》	/ 325
五、教牧书信	/ 329
第三节 面临外部问题的教会	/ 335
一、《彼得前书》	/ 335
二、《希伯来书》	/ 337
三、《犹大书》	/ 342
四、《彼得后书》	/ 344
 第十讲 同舟共济 新天新地	
——约翰文学与《启示录》	/ 348
第一节 约翰书信	/ 348
一、约翰文学	/ 348
二、约翰书信	/ 349
三、《约翰一书》	/ 351
四、《约翰二书》	/ 353
五、《约翰三书》	/ 355
第二节 《约翰福音》	/ 356
一、《约翰福音》与“同观福音”	/ 356
二、《约翰福音》的背景与目的	/ 359
三、《约翰福音》的“序”与“道成肉身”	/ 362
四、《约翰福音》的叙事	/ 364
第三节 《启示录》与期望中的教会	/ 368
一、《启示录》的文体	/ 368
二、《启示录》的背景	/ 370
三、《启示录》的内容	/ 373
 本书主要参考资料	/ 378
 跋	/ 384

第一节 《圣经》的形成

一、《圣经》的概况

《圣经》(Biblia / Βιβλος)是全世界版本最多、印数最高、传播最广和影响最大的典籍。自 1456 年谷登堡把印刷术用于《通俗拉丁文本》的第一个印本《谷登堡圣经》以来,《圣经》这部“世界畅销书”已经印刷六十亿册以上^①。研究表明,“地球上估计有 6500 种语言。部分或者全本圣经已经被翻译成了 2300 种语言。但是这些已经翻译成的语言是地球上主要的语言,其余大部分语言是相对人数较少的人讲说的地区性方言。大约 10 个人中至少有 1 个人有了自己母语的部分圣经。即使如此,很多基督徒还是不满意。估计还有 700 多项圣经翻译工作正在进行中”^②。

我们中国的情况虽然有些特殊,但是倘若《大秦景教流行中国碑》所载景教主教阿罗本于唐贞观九年(635 年)到达长安传教、译出景教经典若干卷的纪事不虚,那么《圣经》传入中国已有 1370 年以上的历史,迄今有据可查的汉语和民族语言《圣经》中译本已达百余种。1985 年以来,中国基督教新教通过“爱德印刷厂”印刷的《圣经》已经接近五千万册。再算上 1985 年之前中国基督教新教印行的《圣经》和中国天主教单独印行的“思高”本《圣经》,中国《圣经》印刷数字已经相当可观。

① 参见 John F. A. Sawyer (ed.), *The Blackwell Companion to the Bible*, Blackwell Publishing Ltd, 2006, p. 1.

② 米勒、休伯:《圣经的历史:〈圣经〉成书过程及历史影响》,黄剑波、艾菊红译,中央编译出版社 2005 年版,第 408 页。

《圣经》最初并没有现在清楚区分的章与节,只是后来教会为了使用上的便利,1236年罗马红衣主教卡罗(Cardinal Caro)才给《圣经》分章。及至1660年,犹太教拉比才给《旧约》分节;1557年,法国印刷匠斯提芬努再给《新约》分节。以基督教新教“新标点和合本”中文《圣经》为准计算,《旧约》共39卷、929章、23144节;《新约》共27卷、260章、7957节;《旧约》和《新约》合计,《圣经》共有66卷、1189章、31101节、1409312(汉)字。

学术研究表明,《圣经》是在不同的地理和历史背景下酝酿而成的。若想真正了解《圣经》,无论是出于丰富自己的文化底蕴还是加深已有的理解,都离不开对于《圣经》史地背景的把握。为此,必须透视《圣经》得以展开的那幅广阔的地理、心理和社会背景,熟悉《圣经》中的民族和人物所了解的世界,以及他们以这样那样的方式与之发生关联的世界。这个意义上的《圣经》世界从地理上说,西起西班牙,东至波斯湾;北起黑海和里海,南抵红海南端。而在这个地域内,“无论从神学上说还是从地理上说,巴勒斯坦是《圣经》人物所知道的世界的中心,也是《圣经》故事的焦点”^①。

《旧约》中的事件发生在所谓的“肥沃新月”这样一个地理范围之内。“肥沃新月”这个地理名称,狭义上指从巴比伦南端溯两河流域而上,经亚述向西,越过叙利亚草原,沿着地中海东岸抵达巴勒斯坦南部的辽阔新月形地带。广义上,指上述地带以及埃及的尼罗河流域所构成的一个更大的新月形地域,即整个《旧约》世界。此名由美国著名埃及学家詹姆斯·亨利·布雷斯特德(James H. Breasted)首倡。

这片新月形地域之“肥沃”不是按照通常的标准判定的,而是相对于周边贫瘠的山地以及荒凉的沙漠而言的。其实,其地形地貌也是多种多样的。在埃及,沙漠爬行到了尼罗河畔,年复一年的尼罗河水的泛滥才得以阻遏沙漠的脚步。沿着新月的亚洲部分的北缘和东缘,一系列的山脉和高原形成了一个半圆形。在巴勒斯坦,肥沃的区域被横贯南北的崎岖山陵所分割。新月的亚洲部分的内缘则是荒漠。这片新月形的广袤地区,部分是人类无法居住的沙漠,部分是仅够零星游牧部落生活的半荒地。在冬季,荒原得到足够的雨水滋润,游牧部落可以自由地逐水草而居。在夏季,人们则被局限在环绕绿洲的一些地区。真正的沙漠地区没有冬季雨水的滋润,对于人类而言几乎总是不可进入的。一些《圣经》研究表明,亚伯拉罕的迁徙就是从这个新月的一端的迦勒底的吾珥,途径叙利亚和巴勒斯坦走到另一端的埃及。古代希伯来人的历史舞台大致就处于这个略呈新月形的地域之内,而巴勒斯坦则是这整个参照系

① Henry Jackson Flanders, Jr. and Buce C. Cresson, *Introduction to the Bible*, New York: John Wiley & Sons, 1973, p. 13.