

# 中國佛教思想 資料選編



# 中國佛教思想資料選編

第 一 卷

弘文館出版社編輯部 編

# 目 錄

智 顛	1
一、摩訶止觀(節選)	2
二、法華玄義(節選)	47
三、妙法蓮華經文句(節選)	72
四、修習止觀坐禪法要	85
五、四念處(節選)	111
六、四教義(節選)	127
〔附〕 智顛傳	144
灌頂：隋天台智者大師別傳	154
灌 頂	170
一、觀心論疏(節選)	170
二、天台八教大意	184
三、大般涅槃經玄義	195
〔附〕 灌頂傳	228
湛 然	231
一、金剛錚	232
二、止觀義例(節選)	244
〔附 梁肅天台止觀統例〕	257
〔附 梁肅天台法門議〕	260
〔附 梁肅心印銘〕	262
三、十不二門	262

四、始終心要	267
〔附〕 湛然傳	267
吉 藏	270
一、三論玄義	271
二、大乘玄論(節選)	304
三、二諦義(節選)	386
〔附〕 吉藏傳	392
	(卷前)論玄章卷二
	(卷前)伊文強華嚴古尊三
	要法觀坐臥止智辯四
	(卷前)論念四五
	(卷前)論妙四六
	辨經旨 (附)
	略釋顯大智淨台天韻 (附)
	頁 前
	(卷前)新編心要 一
	意大善八台天 二
	善本攝樂野強大 三
	新編新 (附)
	卷 前
	轉圓金 一
	(卷前)附卷第五 二
	(開論顯止台天韻樂 附)
	(龍門法台天韻樂 附)
	(法界心廣樂 附)
	門二不十 三

## 智顛

【簡介】 智顛，字德安，俗姓陳，生於公元五二三年（梁武帝大同四年），死於公元五九七年（隋文帝開皇十七年），祖籍潁川（今河南許昌），後遷居荊州華容（今湖北監利縣西北）。他是陳隋之際著名的佛教學者，天台宗的創立者。

智顛十八歲出家，先學於沙門法緒和慧曠律師，後從光州大蘇山慧思禪師學心觀法。智顛學成之後，去往當時陳朝的首都金陵（今南京）弘揚禪法，影響極大。以後主要在天台山居住。由於他博識善辯，深達禪理，又與陳隋兩朝皇帝關係密切，在當時佛教界影響極大。陳宣帝曾吹捧他為“佛法雄傑，時匠所宗，訓兼道俗，國之望也。”（國清百錄）

智顛創立的天台宗是中國佛教史上第一個宗派。他們奉法華經為本宗所依據的經典，大肆宣揚法華經中“會三歸一”的理論，最先提出了一套“五時八教”的判教學說，貶低佛教其他教義，而把自己吹捧為最得釋迦真諦的“一乘圓教”。智顛天台宗的主要思想是止觀學說，其中基本命題有二個：一是“一念三千”，二是“圓融三諦”，而其理論基礎則是“實相說”。智顛認為，實相即是佛性，也就是佛心。他說：“世界無別法，唯是一心作”（法華玄義卷二上）。因此，心生一切法，“一念心即可生三千大千世界”。同理，“三諦具足，祇在一心。……即空、即假、即中，……三諦不同，而只一念”（摩訶止觀卷六下）。三諦可以一心觀，因此三諦圓融無礙。

智顛的著作很多，據大唐內典錄著錄有“十九部，八十七卷”。

但大部分都是其弟子灌頂等記錄的講稿。其中主要的有史稱爲“天台三大部”的法華玄義、法華文句、摩訶止觀，釋禪波羅蜜次第法門、六妙門（此二書依次爲“漸次止觀”、“不定止觀”，加上上述摩訶止觀的“圓頓止觀”，又合稱爲智顛的“三種止觀”），修習止觀坐禪法要（亦名小止觀或童蒙止觀），四念處（大唐內典錄列爲灌頂作），四教義，觀心論等。此外尚有史稱“小五部”的觀音玄義、觀音義疏、金光明經玄義、金光明經文句、觀無量壽經疏（此書抄襲後周慧遠之說，疑爲僞書）和法界次第法門、仁王護國般若經疏、維摩經玄義、維摩經疏、金剛般若經疏、阿彌陀經疏、菩薩戒經義疏、淨土十疑論（此書疑僞）、方等三昧行法、法華三昧懺儀等。

## 一、摩訶止觀（節選）

止觀明靜，前代未聞。智者，大隋開皇十四年四月二十六日，於荊州玉泉寺，一夏敷揚，二時慈霖。雖樂說不窮，纔至見境，法輪停轉，後分弗宣。然挹流尋源，聞香討根。論曰：我行無師保。經云：受莳於定光。書言：生知者上，學而次良。法門浩妙，爲天真獨朗，爲從藍而青，行人若聞付法藏，則識宗元。大覺世尊，積劫行滿，涉六年以伏見，舉一指而降魔，始鹿苑，中鷲頭，後鶴林，法付大迦葉。迦葉八分舍利，結集三藏，法付阿難。阿難河中入風三昧，四派其身，法付商那和修。修手雨甘露，現五百法門，法付龜多。多在俗得三果，受戒得四果，法付提迦多。多登壇得初果，三羯磨得四果，法付彌遮迦。迦付佛馱難提。提付佛馱密多。多授王三歸，降伏算者，法付脇比丘。比丘出胎髮白手放光取經，法付富那奢。奢論勝馬鳴，剃髮爲弟子，鳴造賴吒和羅妓，妓音演無常苦空，

聞者悟道，法付毘羅。羅造無我論，論所向處，邪見消滅，法付龍樹。樹生生身，龍成法身，法付提婆。婆鑿天眼，施萬肉眼，法付羅喉羅。羅識鬼名書，降伏外道，法付僧佉難提。提說偈試羅漢，法付僧佉耶奢。奢遊海見城說偈，法付鳩摩羅駄。駄見萬騎，記馬色，得人名，分別衣，法付闍夜那。那爲犯重人作火坑，令人懺悔，坑成池罪滅，法付盤駄。駄法付摩奴羅。羅分恒河爲二分，自化一分，法付鶴勒夜那。那法付師子。師子爲檀彌羅王所害，劍斬流乳，付法藏人。始迦葉終師子二十三人。末田地與商那同時取之，則二十四人。諸師皆金口所記，並是聖人，能多利益。昔王不立廡於寺，立廡於屠，況好世值聖，寧無益耶？又婆羅門貨鬻髓，孔達者半者不者，達者起塔禮供得生天。聞法之要功德若此，佛爲此益付法藏也。此之止觀，天台智者，說己心中所行法門。

智者生光滿室，目現雙瞳，行法華經懺，發陀羅尼，代受法師講金字般若，陳隋二國，宗爲帝師，安禪而化，位居五品。故經云：施四百萬億那由他國人，一一皆與七寶。又，化令得六通，不如初隨喜人百千萬倍，況五品耶？文云：卽如來使，如來所使，行如來事。大經云：是初依菩薩。智者師事南岳。南岳德行不可思議，十年專誦，七載方等，九旬常坐，一時圓證，大小法門朗然洞發。南岳事慧文禪師，當齊高之世獨步河淮，法門非世所知，履地戴天，莫知高厚。文師用心一依釋論，論是龍樹所說，付法藏中第十三師。智者觀心論云：“歸命龍樹師。”驗知龍樹是高祖師也。疑者云：中論遺蕩，止觀建立，云何得同？然天竺注論凡七十家，不應是青目而非諸師。又論云：因緣所生法，我說卽是空，亦爲是假名，亦是中道義云云。

天台傳南岳三種止觀：一漸次，二不定，三圓頓，皆是大乘，俱緣實相，同名止觀。漸，則初淺後深，如彼梯墜。不定，前後更互，如金剛寶置之日中。圓頓，初後不二，如通者騰空。爲三根性說三

法門引三譬喻，略說竟。更廣說：漸初亦知實相，實相難解，漸次易行。先修歸戒，翻邪向正，止火血刀，達三善通；次修禪定，止欲散網，達色無色定道；次修無漏，止三界獄，達涅槃道；次修慈悲，止於自證，達菩薩道；後修實相，止二邊偏，達常住道。是爲初淺後深，漸次止觀相。不定者，無別階位，約前漸後頓，更前更後，互淺互深，或事或理，或指世界爲第一義，或指第一義爲爲人對治，或息觀爲止，或照止爲觀，故名不定止觀。疑者云：教境名同，相頓爾異。然同而不同，不同而同。漸次中六，善惡各三，無漏總中三，凡十二不同，從多爲言，故名不定。此章同大乘同實相，同名止觀，何故名爲辯差？然同而不同，不同而同。漸次中九不同，不定中四不同，總有十三不同，從多爲言故名不同耳。一切聖人皆以無爲法而有差別，卽其義也。圓頓者，初緣實相，造境卽中，無不真實。繫緣法界，一念法界，一色一香無非中道。己界及佛界衆生界亦然。陰人皆如，無苦可捨。無明塵勞卽是菩提，無集可斷。邊邪皆中正，無道可修。生死卽涅槃，無滅可證。無苦無集故無世間，無道無滅故無出世間。純一實相，實相外更無別法。法性寂然名止，寂而常照名觀，雖言初後無二無別，是名圓頓止觀。漸與不定，置而不論。今依經更明圓頓，如了達甚深妙德。賢首曰：菩薩於生死，最初發心時，一向求菩提，堅固不可動。彼一念功德深廣無崖際，如來分別說窮劫不能盡。此菩薩聞圓法、起圓信、立圓行、住圓位。以圓功德而自莊嚴，以圓力用建立衆生。云何聞圓法？聞生死卽法身，煩惱卽般若，結業卽解脫。雖有三名，而無三體。雖是一體，而立三名。是三卽一相，其實無有異。法身究竟，般若解脫亦究竟。般若清淨，餘亦清淨。解脫自在，餘亦自在。聞一切法亦如是。皆具佛法無所減少，是名聞圓法。云何圓信？信一切法，卽空卽假卽中，無一二三而一二三。無一二三是遮一二三，而一二三是照一二三。



無遮無照，皆究竟清淨自在。聞深不怖，聞廣不疑，聞非深非廣意而有勇，是名圓信。云何圓行？一向專求無上菩提，即邊而中，不餘趣同；三諦圓修，不爲無邊所寂有邊所動，不動不寂直入中道，是名圓行。云何入圓位？人初住時一住一切住，一切究竟一切清淨一切自在，是名圓位。云何圓自在莊嚴？彼經廣說自在相，或於此根入正受，或於彼根起出說，或於一根雙人出，或於一根不入出，餘一一根亦如是。或於此塵入正受，或於彼塵起出說，或於一塵雙人出，或於一塵不入出，餘一一塵亦如是。或於此方入正受，或於彼方起出說，或於一方雙人出，或於一方不入出。或於一物入正受，或於一物起出說，或於一物雙人出，或於一物不入出。若委說者，祇於一根一塵，即入即出，即雙人出，即不入出，於正報中一一自在，於依報中亦如是，是名圓自在莊嚴。譬如日光，周四天下，一方中，一方旦，一方夕，一方夜半，輪迴不同，祇是一日而四處見異。菩薩自在亦如是。云何圓建立衆生？或放一光，能令衆生得即空即假即中益，得入出雙人出不入出益，歷行住坐臥語默作亦如是。有緣者見，如目覩光；無緣不覺，盲瞽常聞。故舉龍王爲譬，豎遍六天，橫亘四域，興種種雲，震種種雷，耀種種電，降種種雨。龍於本宮不動不搖，而於一切施設不同。菩薩亦如是，內自通達，即空即假即中，不動法性，而令獲種種益，得種種用，是名圓力用建立衆生。初心尚爾，況中後心？如來殷勤稱歎此法，聞者歡喜，常啼東請，善財南求，藥王燒手，普明刎頭，一日三捨恒河沙身，尚不能報一句之力，況兩肩荷負百千萬劫，寧報佛法之恩？一經一說如此，餘經亦然。

疑者云：餘三昧願聞誠證。然經論浩博，不可委引，略舉一兩。淨名云：“始坐佛樹力降魔，得甘露滅覺道成，三轉法輪於大千，其輪本來常清淨，天人得道此爲證，三寶於是現世間。”此即漸教之始

也。又云：“佛於一音演說法，衆生隨類各得解，或有恐怖或歡喜，或生厭離或斷疑，斯則神力不共法。”此證不定教也。又云：“說法不有亦不無，以因緣故諸法生，無我無造無受者，善惡之業不敗亡。”此證頓教也。大品云：“次第行次第學次第道。”此證漸也。又云：“以衆包裹摩尼珠，置之水中隨物變色。”此證不定也。又云：“從初發心，卽坐道場，轉法輪，度衆生。”此證頓也。法華云：“如是之人應以此法，漸入佛慧。”此證漸也。又云：“若不信此法，於餘深法中示教利喜。”此證不定也。又云：“正直捨方便，但說無上道。”此證頓也。大經云：“從牛出乳乃至醍醐。”此證漸也。又云：“置毒乳中乳卽殺人，乃至置毒醍醐，醍醐殺人。”此證不定也。又云：“雪山有草名曰忍辱，牛若食者卽得醍醐。”此證頓也。無量義云：“佛轉法輪，微滯先墮，淹諸欲塵，開涅槃門，扇解脫風，除世熱惱，致法清涼。次降十二因緣雨，灑無明地，掩邪見光，後澍無上大乘，普令一切發菩提心。”此證漸也。華嚴曰：“娑伽羅龍，車軸兩海，餘地不堪，爲上根性說圓滿修多羅，二乘如聾如瘖。”淨名曰：“入薈蔔林，不嗅餘香；入此室者，但聞諸佛功德之香。”首楞嚴曰：“擣萬種香爲丸，若燒一塵具足衆氣。”大品曰：“以一切種智知一切法，當學般若波羅蜜。”法華曰：“合掌以敬心，欲聞具足道。”大經曰：“譬如有人在大海浴，當知是人已用諸河之水。”華嚴曰：“譬如日出先照高山，次照幽谷，次照平地。”平地不定也，幽谷漸也，高山頓也。上來皆是金口誠言，三世如來所尊重法。過去過去，久遠久遠，邈無萌始；現在現在，無邊無際；未來未來，展轉不窮。若己今當，不可思議。當知止觀諸佛之師，以法常故，諸佛亦常。樂我淨等亦復如是。如是引證，寧不信乎？

既信其法，須知三文：次第禪門合三十卷，今之十軸，是大莊嚴寺法慎私記；不定文者如六妙門，以不定意歷十二禪九想八背，觀

鍊熏修，因緣六度無礙旋轉縱橫自在，此是陳尚書令毛喜請智者出此文也；圓頓文者，如灌頂荊州玉泉寺所記十卷是也。雖有三文無得執文而自疣害。論云：若見若不見般若皆縛皆脫，文亦例然。疑者云：諸法寂滅相不可以言宣。大經云：“生生不可說，乃至不生，不生不可說。若通若別言語道斷，無能說無所說。”身子云：“吾聞解脫之中無有言說，故吾於此不知所云。”淨名云：“其所說者，無說無示，其聽法者，無聞無得，斯人不能說，斯法不可說，而言亦人，然但引一邊不見其二。”大經云：“有因緣故，亦可得說。”法華云：“無數方便，種種因緣，爲衆生說。”又云：“以方便力故，爲五比丘說。若通若別，皆可得說。”大經云：“有眼者爲盲人說乳。”此指真諦可說。天王般若云：“總持無文字，文字顯總持。”此指俗諦可說。又如來常依二諦說法。淨名云：“文字性離卽是解脫，卽說是無說。”大經云：“若知如來常不說法，是卽多聞。”此指不說而是說也。思益云：“佛及弟子常行二事，若說若默。”法華云：“去來坐立，常宣妙法，如注大雨。”又云：“若欲求佛道，常隨多聞人。善知識者，是大因緣，所謂化導，令得見佛。”大經云：“空中雲雷，生象牙上華，何時一向無說？”若競說默，不解教意，去理逾遠。離說無理，離理無說，卽說無說，無說卽說，無二無別卽事而真。大悲憐愍，一切無聞。如月隱重山，舉扇類之；風息太虛，動樹訓之。今人意鈍，玄覽則難。眼依色入，假文則易。若封文爲害，須知文非文，達一切文非文非不文，能於一切文得一切解。爲此議故，以三種文作達一門也。已略說緣起竟。

今當開章爲十：一、大意，二、釋名，三、體用，四、攝法，五、偏圓，六、方便，七、正觀，八、果報，九、起教，十、旨歸。十是數方不多不少，始則標期在茶，終則歸宗至極，善始令終，總在十章中矣。

生起者，專次第十章也。至理寂滅，無生無生者，無起無起者。

有因緣故，十章通是生起。別論前章爲生，次章爲起。緣由趣次，亦復如是。所謂無量劫來癡惑所覆，不知無明卽是明，今開覺之故言大意。既知無明卽明，不復流動，故名爲止。朗然大淨，呼之爲觀。既聞名得體，體卽攝法。攝於偏圓，以偏圓解，起於方便。方便既立，正觀卽成。成正觀己，獲妙果報。從自得法，起教教他，自他俱安，同歸常寂。祇爲不達無生無起，是故生起既了，無生無起，心行寂滅，言語道斷，寂然清淨。分別者，十章功德如囊中有寶，不探示人，人無見者。今十章幾真幾俗，幾非真非俗；幾聖說聖默，非說非默；幾定幾慧，幾非定慧；幾目足，幾非目足；幾因果，非因果；幾自他，非自他；幾共不共，非共非不共；幾通別，非通別；幾廣略，非廣略；幾橫豎，非橫豎。如是等種種，應自在作問。初八章卽俗而真，果報一章卽真而俗，旨歸章非真非俗。正觀聖默，餘八章聖說，旨歸非說非默。正觀一分是定，餘八章及一分是慧，旨歸非定非慧。大意至正觀是因，果報是果，旨歸非因非果。前八章自行起教化他，旨歸非自非他。大意至起教是目，方便至果報是足，旨歸非目非足。大意至正觀共，果報起教不共，旨歸非共非不共。大意一通，八章別，旨歸非通非別。大意略八章廣，旨歸非廣非略。體相豎，餘八橫，旨歸非橫非豎。

料簡者。問：略指大意同異云何？答：通則名異意同，別則略指三門，大意在一頓。問：約顯教論顯觀，亦應約祕教論密觀？答：既分顯密，今但明顯不說祕。問：分門可爾任論得不？答：或得或不得。教是上聖被下之言；聖能顯祕兩說，凡人宣述祇可傳顯不能傳祕，聽者因何作觀？或得者，六根淨位，能以一妙音遍滿三千界，隨意悉能至，則能傳祕教。若修觀者，發所修顯法不發不修者。發宿習人，得論密觀。問：初淺後深是漸觀，初深後淺是何觀相？答：是不定觀。問：初後俱淺是何觀相？答：小乘意非三止觀相也。

問：小乘亦是佛說，何意言非？若言非者，不應言漸。答：既分大小，小非所論。今言漸者，從微至著之漸耳。小乘初後俱不知實相，故非今漸也。問：示三文者，文是色，色是門爲非門？若是門者，色是實相更何所通？若非門者，云何而言一色一香皆是中道？答：文門並是實相，衆生多顛倒少不顛倒，以文示之，卽於文達文非文，非文非不文。文是其門，於門得真相故。文是其門門具一切法，卽門卽非門卽非門非不門。

解釋者，釋十章也。初釋大意，囊括始終，冠戴初後，意緩難見，今撮爲五，謂：發大心、修大行、感大果、裂大網、歸大處。云何發大心？衆生昏倒不自覺知，勸令醒悟上求下化。云何行（應作修）大行？雖復發心，望路不動，永無達期，勸牢強精進行四種三昧。云何感大果？雖不求梵天，梵天自應，稱揚妙報，慰悅其心。云何裂大網？種種經論，開人眼目，而執此疑彼，是一非諸，聞雪謂冷，乃至聞鶴謂動。今融通經論，解結出籠。云何歸大處？法無始終，法無通塞。若知法界，法界無始終無通塞，豁然大朗，無礙自在。生起五略，顯於十廣云云。

就發心更爲三：初方言，次簡非，後顯是。菩提者，天竺音也，此方稱道。質多者天竺音，此方言心，卽慮知之心也。天竺又稱栗馱，此方稱是草木之心也。又稱矣栗馱，此方是積聚精要者爲心也。今簡非者，簡積聚草木等心，專在慮知心也。道亦有通有別，今亦簡之略爲十：若其心念念專貪瞋癡，攝之不還拔之不出，日增月甚起上品十惡，如五扇提羅者，此發地獄心行火途道。若其心念念欲多眷屬，如海吞流，如火焚薪，起中品十惡，如調達誘衆者，此發畜生心行血途道。若其心念念欲得名聞，四遠八方稱揚欽詠，內無實德虛比賢聖，起下品十惡，如摩健提者，此發鬼心行刀途道。若其心念念常欲勝彼，不耐下人，輕他珍己，如鷓鴣高飛下視，而外揚仁義

禮智信，起下品善心行阿脩羅道。若其心念念欣世間樂，安其臭身，悅其癡心，此起中品善心行於人道。若其心念念知三惡苦多，人間苦樂相間，天上純樂，爲天上樂關六根不出六塵不入，此上品善心行於天道。若其心念念欲大威勢，身口意纔有所作，一切弭從，此發欲界主心行魔羅道。若其心念念欲得利智辯聰，高才勇哲，鑒達六合，十方顯顯，此發世智心行尼犍道。若其心念念五塵六欲外樂，蓋微三禪樂，如石泉其樂內重，此發梵心行色無色道。若其心念念知善惡輪環，凡夫耽湎，賢聖所呵，破惡由淨慧，淨慧由淨禪，淨禪由淨戒，尚此三法如飢如渴，此發無漏心行二乘道。若心若道其非甚多，略言十耳。或開上合下，或開下合上，令十數方足而已。舉一種爲語端，強者先牽，如論云：破戒心墮地獄，慳貪心墮餓鬼，無慚愧心墮畜生，卽其義也。或先起非心，或先起是心，或是非並起，譬象魚風並濁池水。象譬外，魚譬內，風譬並起。又，象譬諸非自外而起，魚譬內觀羸弱爲二邊所動，風譬內外合雜穢濁混和。又，九種是生死，如蠶自縛；後一是涅槃，如麀獨跳。雖得自脫，未具佛法，俱非雙簡。前九是世間不動不出，後一雖出，無大悲，俱非雙簡也。有爲、無爲、有漏、無漏、善惡、染淨、縛脫、真俗等，種種法門亦如是。又，九法約世間苦諦，後一非苦諦，雖非苦諦，曲拙灰近，故雙非簡却。次有爲有漏約集諦，後一非集諦，雖非集諦，曲近灰拙，亦雙非簡也。次善惡染淨約道諦，後一是道諦，雖是道諦，亦如前簡。次縛脫真俗約滅諦，後一雖是滅諦亦如前簡。若得此意，歷一切根塵、三業四儀、生心動念，皆此觀察，勿令濁心得起，設起速滅。如有明眼人能避險惡道，世有聰明人能遠離衆惡。初心行者若見此意，堪爲世間而作依止。問：行者自發心，他教發心？答：自他共離皆不可，但是感應道交而論發心耳。如子墮水火，父母騷擾救之。淨名云：“其子得病，父母亦病。”大經云：“父

母於病子心則偏重，動法性山入生死海，故有病行嬰兒行，是名感應發心也。”禪經云：“佛以四隨說法，隨樂隨宜隨治隨義，將護彼意說悅其心。附先世習，令易受行；觀病輕重，設藥多少；道機時熟，聞即悟道，豈非隨機感應利益？智度論四悉檀，世法間隔名世界，隨其堪能名爲人，兩悉檀與四隨同，亦是感應也。更引論五復次：一、明菩薩種種行故，說般若波羅蜜經。二、令菩薩增念佛三昧故。三、說跋致相貌故。四、拔弟子惡邪故。五、說第一義故，說般若波羅蜜經。此五復次與四隨四悉皆不異。又與五因緣同。若不隨機惱他故，說於彼無益。若大悲雷雨，得從微之著。論云：真法及說者聽衆難得故。如是，則生死非有邊非無邊，實相非難非易，非有非無，此名真法。能如此說聽，名真說聽。有三悉檀益名有邊。第一義益名非有邊非無邊。故知緣起能辦大事，則感應意也。然四隨四悉五緣名異，意義則同。今說之：四隨是大悲應益，悉檀是憐愍遍施，蓋左右之異耳。言因緣者，或因於聖緣於凡，或因於凡緣於聖，則感應道交。當知三法言味相符，則意同。隨樂欲偏語修因所尚，世界偏語受報間隔，蓋因果之異耳。便宜者選法以擬人，爲人者觀人以逗法，此乃欣赴不同耳。又五因緣者，衆生信樂爲因，佛說一法一切法，大菩提心也，於經是樂欲，於論是世界。衆生有大精進勇猛，佛說一行一切行，則四三昧，於經是便宜，於論是爲人。衆生有平等大慧爲因，感佛說一破一切破，獲勝果報及通經論，於經論俱是對治。衆生有佛智眼爲因，感佛說一究竟一切究竟，得說旨歸寂滅，於經論俱是第一義也。又五緣五復次者，菩提心是諸行本，論舉種種行，蓋枝本之異耳。四三昧是通修，念佛是別修，蓋通別之異耳。勝報備說依正習果報果，跋致偏舉習果入位之相，蓋雙隻之異耳。除經論疑滯者，經論是起疑執處，拔弟子惡邪者是起過人，人處異耳。本末究竟等與第一義名同易見，所以不異是爲義

同。又，聖說多端，或次說或不次說，或具說或不具說，或雜說或不雜說。衆生稟益不同，或次益不次益，或具益不具益，或雜益不雜益；或四悉檀成五緣，五緣成四悉；或四悉成一因緣，一因緣成一悉；或一一因緣皆具四悉，四悉具五緣。如是等種種互相成顯，還以三止觀結之，可以意知。又以一止觀結之，發菩提心卽是觀，邪僻心息卽是止。又五略祇是十廣，初五章祇是發菩提心一意耳，方便正觀祇是四三昧耳。果報一章祇明違順，違卽二邊果報，順卽勝妙果報。起教一章轉其自心利益於他，或作佛身施權實，或作九界像對揚漸頓，轉漸頓，弘通漸頓。旨歸章祇是同歸大處祕密藏中，故知略廣義同也。

顯是更爲三：初四諦，次四弘，後六卽。四諦名相出大經聖行品，謂生滅無生滅無量無作。生滅者，苦集是世因果，道滅出世因果。苦則三相遷移，集則四心流動，道則對治易奪，滅則滅有還無。雖世出世皆是變異，故名生滅四諦也。無生者，苦無逼迫，一切皆空，豈有空能遣空，卽色是空，受想行識亦復如是，故無逼迫相也。集無和合相者，因果俱空，豈有因空與果空合？歷一切貪瞋癡亦復如是。道不二相無能治所治，空尚無一云何有二耶？法本不然，今則無滅，不然不滅，故名無生四諦也。無量者，分別校計，苦有無量相，謂一法界苦尚復若干，況十法界，則種種若干，非二乘若智若眼所能知見，乃是菩薩所能明了。謂地獄種種若干差別，鉞剝割截燒煮剝切，尚復若干不可稱計，況復餘界種種色種種受想行識，塵沙海滴寧當可盡？故非二乘知見，菩薩智眼乃能通達。又，集有無量相，謂貪欲瞋癡種種心種種身口，集業若干，身曲影斜，聲喧響濁，菩薩照之不謬耳。又，道有無量相，謂析體拙巧，方便曲直，長短權實，菩薩精明而不謬濫。又，滅有無量相，如是方便，能滅見諦，如是方便能滅思維，各有若干正助，菩薩洞覽無毫差也。又卽



空方便，正助若干，皆無若干，雖無若干而分別若干無謬無亂。又如如是方便能析滅四住，又如如是方便能體滅四住，如是方便能滅塵沙，如是方便能滅無明，雖種種若干，彼彼不雜。又三悉檀分別故有若干，第一義悉檀則無若干，雖無若干從多爲論，故名若干，稱無量四諦也。無作四諦者，皆是實相不可思議，非但第一義諦無復若干，若三悉檀及一切法無復若干，此義可知不復委記。若以四諦堅對諸土有增有減，同居有四，方便則三，實報則二，寂光但一。若橫敵對者，同居生滅，方便無生滅，實報無量，寂光無作云云。又總說名四諦，別說名十二因緣，苦是識、名色、六入、觸、受、生、老、死七支，集是無明、行、愛、取、有等五支，道是對治因緣方便，滅是無明滅乃至老死滅，故大經開四四諦，亦開四十二因緣。下智觀故得聲聞菩提，中智觀故得緣覺菩提，上智觀故得菩薩菩提，上上智觀故得佛菩提。又中論偈云：因緣所生法，即是生滅；我說即是空，是無生滅；亦名爲假名；是無量；亦名中道義，是無作。又解：因緣卽果，所生卽苦，滅苦方便是道，苦集盡是滅。又偈言因緣，因緣卽無明，所生法卽行、名色、六入等。故文云：爲利根弟子，說十二因緣不生不滅相，指前二十五品；爲鈍根弟子，說十二因緣生滅相，指後兩品。當知論偈總說，卽四種四諦，別說卽四種十二因緣也。已分別四四諦竟。

諸經明種種發菩提心，或言推種種理發菩提心，或覩佛種種相發菩提心，或覩種種神通，或聞種種法，或遊種種土，或覩種種衆，或見修種種行，或見種種法滅，或見種種過，或見他受種種苦而發菩提心，略舉十種爲首廣說云云。推理發心者，法性自天而然，集不能染，苦不能惱，道不能通，滅不能淨。如雲籠月不能妨害，却煩惱已乃見法性。經言：滅非真諦因滅會真，滅尚非真三諦焉是？煩惱中無菩提，菩提中無煩惱，是名推生滅四諦，上求佛道，下化衆