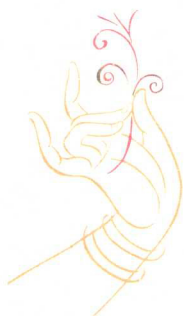


# 人本佛教

REN BEN FO JIAO

现代化语境里的佛教话语

李尚全 著



# 人本佛教

*RENBEN FOJIAO*

现代化语境里的佛教话语

李尚全 著



 甘肃人民出版社

图书在版编目(CIP)数据

人本佛教:现代化语境里的佛教话语 / 李尚全著

—兰州: 甘肃人民出版社, 2009. 9

ISBN 978-7-226-03883-3

I. ①人… II. ①李… III. ①佛教—文集 IV.  
①B948-53

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2009) 第 17539 号

人本佛教:现代化语境里的佛教话语

李尚全 著

甘肃人民出版社出版发行

(730030 兰州市南滨河东路 520 号)

兰州大众彩印包装有限公司印刷

开本 787 毫米×1092 毫米 1/16 印张 13.5 插页 2 字数 242 千

2009 年 10 月第 1 版 2009 年 10 月第 1 次印刷

印数:1~1 000

ISBN 978-7-226-03883-3 定价:30.00 元

## 江南牧牛记

(代序)

在现实人生中,总有许多莫名其妙的事情要发生。就拿我来说,我生在黄土高原与腾格里沙漠过度地带上的一个偏僻的小山村里<sup>①</sup>,但所梦寐以求的事业却在江南。这是因为,在家乡似乎一生下来就没有饭吃。<sup>②</sup>据说,在我1~3岁的那个年代,有很多人饿死了,我能够活下来,已经是万幸了。长大之后,为了寻求饭碗子,经过考大学的途径,几经周折<sup>③</sup>,我走出了家乡,来到号称鱼米之乡的江南,读了四年的书之后,又返回陇上,在兰州市的一家央企工作了15年,此时已41岁大龄了,在企业职工下岗的不利形势下,重走考学的老路,非常幸运地考进了南京大学历史系,攻读中国近现代史的博士学位,主攻当代台湾佛教史。由此翻开了我人生的不惑之页,自嘲为“江南牧牛”。

在江南牧的“牛”,其实我早在河陇的青年生活时代就找到了,这就是对佛教学的学习和研究。在大学毕业3年之后,开始发表有关佛教学研究的学术论文,又在1993年自费创办了《佛教知识》季刊(共出10期),1994年出版了《佛教论译集》(甘肃民族出版社,12万字),1998年出版了《汉传佛教概论》(甘肃人民出版社,25万字),并在《西藏研究》和《甘肃社会科学》等报刊杂志上发表了近10篇学术论文。这些论著译文的发表,只能算作学术磨炼,缺乏名师指点,是我在河

① 甘肃省景泰县芦阳公社芳草大队第四生产队。

② 我生于1960年1月6日,农历己亥年腊月初八,所以我的身份证编号为62010319591208153X,而不是62010319600106153X。

③ 我在1977年1月15日从景泰县第一中学毕业,到1982年9月考进大学,期间当农民3年、做民办小学教师1年,重新回景泰县第一中学文科补习班学习1年,累计参加高考六次(理科4次;外语1次;文科1次)。

陇孤独生活的真实写照。

接下来，我在南京大学的陶园里，忙碌了3年，在攻读博士学位的第一学年，整天地奔波在教室里，听课记笔记，首先学完了规定的所有课程，赢得了作博士学位论文的充裕时间，拥有想问题和解决问题的周旋余地。现把所学课程的考核成绩表列如下，作为我人生历练过程的纪念，因为我从小学到大学的学习成绩，从来就没有如此优秀过。

| 课程<br>考<br>试<br>成<br>绩 | 课程名称         | 学分 | 成绩 | 任课教师或考<br>试小组负责人 | 是否为学<br>位课程 | 备注 |
|------------------------|--------------|----|----|------------------|-------------|----|
|                        | 马克思主义与当代社会思潮 |    | 90 | 张一兵              | 学位          |    |
|                        | 一外：日语        |    | 91 | 吕 斌              | 学位          |    |
|                        | 二外：英语        |    | 85 | 陆小兵              | 必修          |    |
|                        | 专业英语         |    | 优  | 崔之清              | 学位          |    |
|                        | 中国近现代史料与史论   |    | 92 | 李良玉              | 学位          |    |
|                        | 国内外台湾研究述评    |    | 90 | 崔之清              | 学位          |    |
|                        | 太平天国与晚清史研究述评 |    | 90 | 朱庆葆              | 学位          |    |
|                        | 中华民国史专题研究    |    | 90 | 张宪文              | 学位          |    |
|                        | 中国近现代史研究     |    | 90 | 崔之清              | 补课          | 硕士 |
|                        | 史学理论与方法      |    | 90 | 杨 豫              | 补课          | 硕士 |

资料来源：“南京大学学位申请书”第4页。

通过上表所列10门课程的学习，不但使我开阔了学术眼界，而且通过张宪文教授、崔之清教授、张一兵教授、赖永海教授、杨豫教授、胡成教授、李良玉教授、朱庆葆教授的授课，触及到百年老校南京大学的学术之魂，直接启发了博士学位论文写作的灵感。尤其是家师崔之清教授，为了培养我的学术感觉，亲自联系哲学系的佛教学大家赖永海教授，让我去听他讲授的佛教专业课。赖先生把缘起论作为佛教哲学的核心理念，对我写博士论文有重大的启示。由于时间紧迫，我没有时间听完赖先生讲授的一学期课程，只听了两三讲，但启发了我写博士论文布局的基本思路，即每一章的写作都要从因铺陈到果。至今想来，受益匪浅。家师还规定我阅读几篇师兄们写得好的博士论

文,让我找到写博士论文的样子。在此基础上,我又反复阅读了汤用彤先生的《汉魏两晋南北朝佛教史》和陈垣先生的《明季滇黔佛教考》,明白了我要写的有关当代台湾佛教的博士论文,所要采用的理论,就是汤、陈老前辈确立的断代—区域佛教史学理论,其方法就是陈垣先生的史源学的研究方法。这样,我就把汤用彤、陈垣、赖永海三位先生的研究方法和思路回炉在一起,冶炼为一体,唯我所用,有的放矢,于是就在2003年2月1日动笔,到5月初完成博士论文初稿。与此同时,也转动了我和家师互动的齿轮,一直持续运转了13个月。在这13个月里,也是家师磨炼我的过程,家师的呵护我要忍耐,一点儿也不敢冲撞他老人家,否则就不会答辩了,这不是闹着玩的,正如他老人家所说:“你表面上看起来卑微恭顺,其实不然,骨子里傲着呢,你认为我看不出来!”当然,实事求是地说,更多的是他老人家对我的温情关怀,他老人家看了我的博士论文稿以后,重新为我谋篇布局,并针对实际情况,耳提面命,反复强调,要我拿出证据,进行实证研究。可以说是在他老人家不近人情的逼迫下,我重新梳理资料,三易其稿。现在回味起来,家师也真有耐心,近30万字的论文,他老人家逐字逐句地看,用红笔批改得密密麻麻,并让我一句话只能用13个字来修改全文,还进一步威胁说,如果超过13个字,就不让答辩。俗话说得好,上有政策,下有对策,于是我就按13个字的秘诀,把长句子点断,他老人家看后问我,你怎么越写越不通顺了。我只好实话实说,我是按您老人家的13字秘缺点断的。他老人家听后,无可奈何地摇摇头说,那本来是一句话,你怎么能点断呢,你就这样糊弄老师。我悬着的心终于放下来了,原来他老人家的13字秘诀,是观音菩萨给唐僧的紧箍咒,戴在孙悟空头上的目的,只是规范孙悟空守规矩而已,并不是无原则地想念就念。实际上也是这样,他老人家为了把我从陈述史学的窠臼里拯救出来,完全做到了诲人不倦的地步,不厌其烦地修改,令我十分感动。这对我来说,真是应验了毛泽东的名言——“从战争学习战争”,我是“从论文学习论文”。经过家师如此这般的反复敲打锤炼,我的博士论文——《江浙佛教在台湾的命运(1949—2002):转型期中国汉传佛教信仰方式的变迁》终于出炉了,

我松了一口气，家师也松了一口气，并向南京大学研究生院写了推荐意见，遣词造句与平时截然相反，平时他老人家教训我的语言，连针尖大的一个字都找不到了，不信，请看他老人家在2004年5月19日写下的推荐意见：

李尚全同志攻读博士学位以来，学习刻苦认真，除强化史学理论学习外，对宗教学、社会学理论相当重视，进步明显。修完全部学位课程，并补修硕士学位基础课程，成绩优秀。日语四会，成绩优秀。对中国近现代佛教史素有学养，颇具造诣，有多篇论文发表，显示严谨专业的学术作风。

学位论文《江浙佛教在台湾的命运(1949—2002)：转型期中国汉传佛教信仰方式的变迁》，选题具有学术开拓性。论文以唯物史观为基本理论导向，运用历史学、社会学等多学科理论和方法，从中国汉传佛教史的学理视角，厘清了近现代中国汉传佛教史的主体脉络。重点以当代台湾佛教史为样本，论述光复后大陆江浙佛教僧人迁台后对台湾佛教的改造与整合。并随着岛内政治、社会变迁，台湾佛教的多元化流变。论文资料丰富，实证基础厚实，对当代台湾佛教提出诸多新见，堪称此一领域的力作，具有一定学术价值。不足之处在时程长，研究不够深入。对基层寺院、僧俗信众研究缺乏力度。论文由本人独立完成。整体而言，达到了博士论文学术水平，同意进行答辩和申请博士学位。<sup>①</sup>

此前一天，即2004年5月18日，家师对我的博士学位(毕业)论文写了如下的评语：

李尚全同志所撰学位论文选题具有学术原创性，难度很大，颇具学术探索精神。论文以唯物史观为基本理论导向，以实证为基础，运用历史学、宗教学、社会学等多学科的理论和方法，从中国汉传佛教的历史变迁探讨当代台湾佛教的演变脉络。厘清光复以来，因祖国大陆僧侣迁台主

<sup>①</sup> “南京大学研究生学位申请书”第8页。

导、改造和整合岛内佛教,并随着台湾政治、社会环境的变化,岛内佛教发生的多元化流变。同时,论文深入论证中国汉传佛教信仰方式从近现代以来的变迁源流,进一步分析这一方式在台湾的传播和变化,从而凸显两岸佛教的共同信仰方式及相互交流发展的坚实基础。论文资料翔实,实证功底深厚,思路清晰,结构严谨,堪称当代台湾佛教史的力作。缺失是时程长,深入研究不够;对基层寺院和僧俗信众研究缺乏力度。文章达到博士学位论文水准,同意进行答辩和申请博士学位。<sup>①</sup>

在南京大学读博士学位要过三道关。第一关就是导师关,这是最难的一道关。南京大学的博士生导师特别地认真,弄得不好,就要延期毕业。现在过了导师关,我紧张的心情,立刻舒缓了下来。

第二道关,相对来说,比较容易。就是把学位论文寄给专家评审。一般是5位专家。评阅我的毕业论文的专家是:南京大学哲学系赖永海教授、苏州大学图书馆馆长王国平教授、上海师范大学历史系唐力行教授、扬州大学副校长周新国教授、江苏省社会科学院历史研究所陆仰渊研究员。这5位专家对我的毕业论文作了如下的评语:

一、周新国教授在5月10日的学术评语是:

有关台湾当代佛教史研究是一个高难度的学术研究课题,李尚全的博士论文《江浙佛教在台湾的命运(1949—2002):转型期中国汉传佛教信仰方式的变迁》一文,运用宗教学、历史学、社会学、人类学等多种方法,对台湾当代佛教各种现象和因素进行分类比较,并对其起源、演变和社会功能作出较为科学、理性的分析、探讨和评论。该文选题恰当,切入点准确,资料丰富。其中尤其是大量运用因特网中的有关新资料,寻找发现档案史料,尤有史料价值。该文观点正确,研究领域宽广,作者在研究中,把台湾当代佛教寓于台湾佛教通史之中,并把台湾佛教通史寓于中国佛教

<sup>①</sup> “南京大学研究生学位申请书·附表一”。

通史之中,从而克服和避免了“台湾佛教主体性”的倾向。该文的系统研究和得出的结论,对目前台湾部分学者中“去中国化”的意识进行批判,对反对“台独”的斗争有一定作用和意义。

综上所述,本人认为李尚全的博士论文选题精当,资料丰富,结构完整,观点正确,是一篇具有开拓意义的高水品的博士研究生的学术论文,建议提请论文答辩委员会进行答辩和审议。

论文评价:优秀。<sup>①</sup>

二、陆仰渊研究员在5月13日的学术评语是:

1. 大陆解放后的五十多年中,历经了反迷信和“破四旧”等一系列运动,佛教几频式微,更无人研习其历史。改革开放以来大陆佛教虽渐复苏,但仍很少研习者。佛教又毕竟是中国文化史的一部分,其间留有中华传统文化诸多精华,不可轻易弃之。汉传佛教自宋元以下江浙地区成其代表角色,广传台湾。而台湾的汉传佛教在两岸分裂的年代里,由于文化观念上的传承,得到了发展。因而研习汉传佛教在台湾的命运及其流变,对两岸在思想文化意识方面的传承和交往,具有重要的现实意义。由于政治的阻隔,史料的散佚,成果之稀缺,难度甚大。但作者在导师指导下勇于克服艰险,广集史料,三易其稿,圆其学识,可谓本课题具有开拓性的意义,填补了大陆对台湾汉传佛教史研究的空白。

2. 作者运用了宗教史和宗教人类学相结合的研究方法,并广泛吸收西方有关社会学的理论,对江浙汉传佛教的特征和其对台湾传播的途径,以及台湾汉传佛教的流变,进行了详细的考量,尤其对其流变的社会背景,政治、经济等影响的内外因素,作了唯物辩证的分析。这表明了

<sup>①</sup> “南京大学研究生学位申请书·附表一”。

作者已掌握较好的历史唯物主义和辩证法的理论基础,有了一定的独立研究能力。

3. 论文构筑了这样一个理念:佛教作为一种意识形态是随着社会政治经济变迁而流变的。明清以下之汉传佛教向经忏香火的流变又是士大夫信仰层向平民化转换的结果。这一理念给出了比较科学合理的结论,具有较好的创新意义,也表明了作者善于思考。

4. 论文引用史料丰富翔实,尤其其中不少是初期引用的档案史料。行文流畅,结构合理,论说清晰,达到了博士学位论文的要求,建议授予博士学位。

论文评价:优秀<sup>①</sup>

三、赖永海教授在5月16日的学术评语是:

论文运用大量的第一手资料,对台湾佛教的历史渊源、台湾佛教与江浙佛教的关系、近五十年来台湾佛教的发展大势以及这种发展的社会历史原因和思想文化背景等,进行了多方位、多视角的探讨和论述,使人们对五十年来台湾的历史发展等有一个较深入的了解,颇具宗教和学术价值。

尤为可喜的是,作者的这种研究,能以继承和发扬中华优秀传统文化为出发点,始终站在维护海峡两岸的宗教、文化乃至海峡两岸人民的对话、交流和统一的基本立场去进行各种分析与论述,使得论文更具有现实意义。

论文资料翔实,分析论证亦较细密周详,使论文具有较高的学术价值,已达到博士学位论文的水平,同意提交论文答辩。

论文评价:优秀<sup>①</sup>

四、王国平教授在5月16日的学术评语是:

本文以中国汉传佛教与当代台湾社会之间的互动关系

<sup>①</sup>“南京大学研究生学位申请书·附表一”。

为对象,展开专题性研究,有助于中国佛教史学科的发展和建设,有助于从中华文化层面透视两岸关系,选题具有较高的学术价值和现实意义。

本文的学术创新努力给人以深刻影响,提出了不少独到而中肯的见解。如作者提出“江浙佛教”的概念以及相关的说明与论证。

又如,作者对台湾的江浙佛教世俗化运动予以足够的关注,作者指出,在政治转型过程中,江浙佛教以回归传统为主流,但由于政党政治和文化多元化的影响,与传统发生冲突的江浙佛教世俗化逆流也在所难免。作者并对昭慧的“温和台独佛教运动”和宗圣的“极端台独佛教运动”作了精辟的分析与批判。在结语中,作者将提出“慧空经验”作为海峡两岸江浙佛教交流与沟通的合理模式,有一定的合理性。

再如,作者精辟指出“佛教的世俗化不是中国现代化的指标,中国现代化的指标仍然是科学和民主。在中国现代化中,需要的是政治对宗教的宽容,而不是西方现代化过程中宗教对政治的宽容”。

建议作者以后能就台湾佛教对台湾社会的影响作更多的研讨,可能的话,与基督教、天主教对台湾社会的影响作一些比较研究。

本文运用了历史学、宗教学等相关学科的理论与研究方法,对本课题研究的现状有系统的把握,资料丰富翔实,合乎科学规范。论文立论公允,文章结构合理,行文流畅。

《江浙佛教在台湾的命运(1949—2000):转型期中国汉传佛教信仰方式的变迁》达到了博士学位论文的要求。

论文评价:特优<sup>①</sup>

五、唐力行教授在5月某日的学术评语是:

<sup>①</sup>“南京大学研究生学位申请书·附表一”。

《江浙佛教在台湾的命运(1949—2002):转型期中国汉传佛教信仰方式的变迁》一文,梳理了唐宋以来台湾佛教发展演变的源流,指出台湾佛教是以江浙佛教为主的汉传佛教。作者对“江浙佛教”作了概念上的界定,并认为江浙佛教是为台湾当代佛教的学名。由于作者有较深的佛学基础,全文概念明确,论证合于逻辑,资料也较为丰富。作者提出的论文创造性成果要点是合于实际的。本文的研究有一定的现实意义,是一篇较为优秀的博士论文。

#### 论文评价:优秀<sup>①</sup>

接下来就是比较难过的一关,即第三关,进行论文答辩。在5月22日的答辩会上,由南京大学民国史研究专家张宪文教授担任答辩委员会主席,委员有:南京大学历史系史全生教授、南京大学宗教学系赖永海教授、江苏省社会科学院历史所陆仰渊研究员、南京师范大学法政学院谢世诚教授。

最后全票表决通过授予博士学位的决议。

本书所收的论文,绝大多数是我在南京大学历史系攻读博士学位的习作,有的是写的开题报告,有的还在学术刊物上或学术会议上公开发表,真实地反映了我在南京大学陶园“牧牛”的情况。

李尚全

2009年7月

<sup>①</sup> “南京大学研究生学位申请书·附表一”。

# 目 录

## 理论探索

建立中国佛教口述史的合法性与紧迫性 /001

学历+丛林教育：汉传佛教僧教育的另类模式 /010

## 学科纵横

晚清民国汉传佛教述论 /019

从晚清士大夫佛教到民国“批判佛教” /043

从太虚大师的人本佛教理论到当代台湾人间佛教实践 /089

## 高僧研究

太虚大师与民国汉传佛教的重建 /112

印顺思想脉络论 /124

略论法尊法师在现代中国佛教史上的历史地位 /152

真禅法师与当代中国汉传佛教出版事业：以《佛教知识》的编辑出版为例 /163

明开法师：走过苏州佛教转型期的高僧 /172

## 建立中国佛教口述史的合法性与紧迫性

164x237

### 一、当代中国佛教口述史的历史回顾

#### 1. 肇始于美国学术界

当代中国佛教口述史，是在美国学术界率先兴起的。早在1938年，美国历史学家爱伦·芮文斯就提出了“口述历史学研究”的理念与呼吁，为此他写了《通往历史之路》一书，进行专门论述。<sup>①</sup>十年后，（美国）口述史联合会（[American] Oral History Association）宣布“口述史<sup>②</sup>在1948年被确立为历史编纂的一种现代技术”<sup>③</sup>。因此，在美国就有人尝试着用这种历史编纂的现代技术，来做中国汉传佛教近现代史，著名的例子，就是唯慈（Holmes Welch）的《近代中国的佛教制度》<sup>④</sup>，英文名字为The Practice of Chinese Buddhism 1900-1950。该书在1967年由哈佛大学出版部出版。其内容主要是对大陆丛林制度、僧尼生活方式的探讨，是一部用口头访问资料，配合文献

① 周新国：《构建中国特色、中国风格和中国气派的中国口述史学——关于口述史料与口述史学的若干问题》，《当代中国史研究》2004年第4期。

② 口述史的历史起源很早，“三千多年前，周朝就设有专门为史官搜集人们言谈内容的书记，所谓‘动则左史书之，言则右史书之’。这些书记主要是记载君王的言行举止，而不是普通社会的历史，但到汉代，确实已运用访谈、口述的方法来搜集史料。司马迁在撰写《史记》之前，曾四出访问，请年长者述其见闻。在《刺客列传》中他便明言，有关荆轲刺秦王的资料，是他从公孙季功、董生那里听得来的，公孙季功、董生则是从秦始皇的私人医生夏无且那里听来的。《李斯列传》开头一段关于老鼠的议论和绘声绘色的描写，估计也是得自传闻。其后，通过访谈、口述搜集资料，代不乏人。顾炎武《日知录》中许多资料，皆得自访谈。西方的《荷马史诗》、《马可·波罗游记》是众所周知的口述史书，藏族的《格萨尔王传》是口述作品，《李秀成自述》、斯诺的《西行漫记》、溥仪的《我的前半生》也都是口述历史。所以，唐德刚曾对芮文斯说：你不是口述历史的老祖宗，而只是名词的发明人，口述历史是中国和外国都有的老传统”（熊月之：《口述史的价值》，《史林》2000年第1期）。

③ [英]保尔·汤普逊著，覃方明、渠东、张旅平译：《过去的声音——口述史》，辽宁教育出版社，2003年，第73页。

④ 该书的汉译本收在蓝吉富主编的《世界佛学名著译丛》第82册、83册，台北华宇出版社，1988年。

资料陶铸出来的现代中国佛教史籍。唯慈说，他的这部著作起草于1961年。“书中所讨论的是中国大陆的佛教——从民国时代到中共治下”。这部书的最大特色是采访了香港、台湾、新加坡、马来西亚、缅甸、泰国以及菲律宾等地区的来自大陆的僧侣。他们来自“中国大陆各地，而且已在当地的寺院中担任重要的职位。超过一百名以上的僧侣都想告诉我关于他们所实践的佛教情形”。他们当中的大部分“都是来自江苏北部、浙江与湖南”。这种口述资料占1/3，文献资料也占1/3，其余的是两者共通的资料。

## 2. 发展于两岸佛教界和学术界

1987年，在台湾学术界和佛教界，首先兴起现代意义上的佛教口述史。这是因为，1987年以来，台湾政治正处于转型时期，反映在历史学领域，就是促使台湾区域史学兴起。与此相适应的台湾佛教区域史学也随之凸现出来。再加上中共“一国两制”的和平统一政策，到了1990年代，两岸学术界搜集台湾佛教口述史料之风非常盛行。在台湾学术界，整理成文的著名佛教口述史料有：（1）《佛教青年文教基金会宏印法师访问记》：“中央研究院”社会学研究所筹备处“新兴宗教现象及相关问题研究计划”——子计划四：“解严后新兴台湾佛教教派的理念及其形成原因”——访谈纪录，杨惠南访问、赖惠芬记录，佛教青年文教基金会(一)，1988年7月9日。（2）《谈台湾佛教与人间佛教》：“中央研究院”社会学研究所筹备处“新兴宗教现象及相关问题研究计划”——子计划四：“解严后新兴台湾佛教教派的理念及其形成原因”——访谈纪录：关怀生命协会(一)：杨惠南访问、赖惠芬记录，1988年7月8日。（3）《万佛会王秀莲访问记》：“中央研究院”社会学研究所筹备处“新兴宗教现象及相关问题研究计划”——子计划四：“解严后新兴台湾佛教教派的理念及其形成原因”——访谈纪录：万佛会(一)：杨惠南访问、赖惠芬记录，1997年6月14日。（4）《万佛会冯美香女士访问记》：“中央研究院”社会学研究所筹备处“新兴宗教现象及相关问题研究计划”——子计划四：“解严后新兴台湾佛教教派的理念及其形成原因”——访谈纪录：万佛会(二)：杨惠南访问、赖惠芬记录，1997年6月17日。（5）《万佛会王瑞贤先生访问记》：“中央研究院”社会学研究所筹备处“新兴宗教现象及相关问题研究计划”——子计划四：“解严后新兴台湾佛教教派的理念及其形成原因”——访谈纪录：万佛会(六)：杨惠南访问、赖惠芬记录，1997年。（6）《嘉义新雨社明法法师访问记》：“中央研究院”社会学研究所筹备处“新兴宗教现象及相关问题研究计划”——子计划四：“解严后新兴台湾佛教教派的理念及其形成原因”——访谈纪录：新雨社(三)：杨惠南

访问、赖惠芬记录,1998年6月25日。(7)《谈台湾佛教与人间佛教——昭慧法师访问记》:“中央研究院”社会学研究所筹备处“新兴宗教现象及相关问题研究计划”——子计划四:“解严后新兴台湾佛教教派的理念及其形成原因”——访谈纪录:关怀生命协会(一):杨惠南访问、赖惠芬记录,1998年7月8日。<sup>①</sup>(8)江灿腾策划、总订正的《现代台湾佛教比丘尼的出家经验与社会关怀研讨会记录》(上、中、下)<sup>②</sup>,主讲人为昭慧。(9)用口述史方法写的台湾僧尼的他传有:记载广钦生平的《广钦老和尚云水记》<sup>③</sup>,记载惟觉生平和禅学思想的《见性成佛——惟觉老和尚开示录》<sup>④</sup>。《在证严法师的感召下——高信疆辞去〈中时晚报〉社长》对证严的生平业绩用新闻特写的方式进行了报道<sup>⑤</sup>。林清玄的《浩瀚星云》(网络版)、符之瑛的《传灯——星云大师传》<sup>⑥</sup>,都是直接采访星云而写成的著作,比较真实地反映了星云在台湾的佛教事业的基本情况。施叔青的《枯木开花——圣严法师传》(有网络节选版)<sup>⑦</sup>介绍了圣严传奇的军人、僧侣和学问僧生涯。陶五柳的《释昭慧法师》一书<sup>⑧</sup>,则侧重介绍释昭慧在1996年前发动草根式社会运动的全过程,并附带介绍了释昭慧的出生和家庭背景。

两岸敌对状态持续了近40年,一些赴台的大陆僧人处于对大陆佛教生活的留恋,写了一些情真义切、富有史料价值的回忆录或自传,也是研究当代台湾佛教史十分重要的口述史料。主要有印顺的《平凡的一生》(增订本)<sup>⑨</sup>、《游心法海六十年》<sup>⑩</sup>二部自述,回顾了他的出家生活和研究佛教经典的过程。真华的《参学索谈》<sup>⑪</sup>和南亭的《南亭和尚自传》<sup>⑫</sup>,分别记载了各自的佛教经验,保留了大量民国汉传佛教的珍贵史料。星云的《我的人间佛教性

① 杨惠南:《解严后台湾新兴佛教现象及其特质——以“人间佛教”为中心的一个考察》参考书目五,载《新兴宗教研讨会论文集》(2002年)网络版。

② 《台北文献》直字第131期(2000年3月)、直字第132期(2002年6月)、直字第133期(2002年9月)。

③ 作者不详,载《广钦老和尚开示录》,香港:香港佛学书局,1987年农历9月19日观世音菩萨圣诞日敬印本第81~140页。

④ 成都:四川省宗教事务局主管,东方文化艺术研究所印赠本,1995年8月。

⑤ 香港:《解放月报》1989年4月。

⑥ 台北天下文化出版股份有限公司,1995年。

⑦ 台北时报出版社,2000年。

⑧ 台北大村文化出版事业有限公司,1995年。

⑨ 《妙云集》下编之十,台北正闻出版社,1994年。

⑩ 《华雨集》第五册,台北正闻出版社,1993年。

⑪ 成都:四川省宗教事务局主管,东方文化艺术研究所印赠本,1997年8月;另有网络版。

⑫ 台北财团法人台北华严莲社,1994年。

格》(网络版),则反映了民国新僧伽在传统与现代性磨合过程中的心态。圣严的四大自传著作——《归程》、《从东洋到西洋》、《牧牛与寻剑》、《圣严法师学思历程》<sup>①</sup>,详细介绍自己传奇式人生经历。

另外,大陆学者和法师去台湾考察后,所写的佛教口述史料主要有:济群的《台湾佛教见闻记》,王雷泉的《第三只眼看台湾佛教》,台湾惠空和大陆方立天、王雷泉的《印顺长老访谈录》,何云的《圣严法师访问记》等文章<sup>②</sup>,都对当代台湾佛教进行过经验性的描述,是研究台湾当代佛教的重要资料。另外,刀述仁主编的《千载胜缘——法门寺佛指舍利赴台供奉》<sup>③</sup>一书详细记载了2002年2月23日—3月30日两岸佛教僧人进行交流的盛况,也是一部史料价值极高的口述史作品。

## 二、建立佛教口述史的合法性

首先,佛教口述史的历史源远流长。如果把佛陀所说的经都看作“史料”的话,那么,佛教口述史的历史已经有2500多年的历史了。凡是佛经,开篇第一句话都有“如是我闻”的字样。民国时期著名的讲经法师——圆瑛大师在《大方广圆觉修多罗了义经讲义》里指出:

一切经首,皆有六成就序。“如是”是信成就,“我闻”是闻成就。

据《佛地论》,阿难结集佛经时,诸菩萨咸共请云:“如汝所闻,当如说是。”传法菩萨,便许之曰:“如是当说:如是我闻”。——如我所闻,既是如闻而说,自属可信,故曰信成就;闻而不忘,故曰闻成就。<sup>④</sup>

这就充分说明,佛教经典,先由佛陀口述,再由经常跟随在他跟前的阿难口述出来,再经过结集佛教经典会议的全体与会者审定,然后流传于世的。佛教传到中国以后,用口述的方式注释经典,蔚然成风。举例来说,隋朝智者大师的“天台三大部”——《法华玄义》、《摩诃止观》、《法华文句》,都是智者大师口述,门人记录整理成书的。再举一个民国年间编辑的《太虚大

① 这四本书出版社、出版时间为:台北:东初出版社,1968年;东初出版社,1979年;东初出版社,1988年;法鼓文集第三辑第八册,台北法鼓文化事业股份有限公司,1999年。

② 这几篇文章分别刊登在:《法音》1998年第4期;《佛教文化》1999年第1期;《世界宗教研究》,北京:1999年第1期;《佛教文化》1998年第5期。

③ 北京:中国佛教协会,2002年9月。

④ 圆瑛:《大方广圆觉经讲义》,上海:上海市佛教协会,1989年岁次己巳十月再版,第13页。