



佛学

Classical Propositions on The Buddhism

经典命题

The Buddhism

姚南强/主编

B
BUDDHISM
C
Classical Propositions
经典命题丛书

江西人民出版社



荟萃佛学经典智慧
解读大师千古名言
展示思想发展脉络
再现佛教学术精华

铭记经典
走进大师
感悟思想
启迪智慧



Classical
Propositions
经典命题丛书

佛学经典命题

Classical Propositions on The Buddhism

姚南强/主编

B948

Y362

江西人民出版社

图书在版编目(CIP)数据

佛学经典命题/姚南强主编. —南昌:江西人民出版社,2010.1

(西方经典命题丛书)

ISBN 978 -7 -210 -04286 -0

I. 佛… II. 姚… III. 佛教 - 研究 - 西方国家 IV. B948

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2009)第 178264 号

责任编辑:徐明德 陈世象

装帧设计:揭同元 蔡二弘

佛学经典命题

主编:姚南强

江西出版集团 江西人民出版社

地址:南昌市三经路 47 号附 1 号

邮政编码:330006

传真电话:0791 -6898827

发行部电话:0791 -6898893

网址:www.jxp-ph.com

E-mail:jxp-ph@tom.com web@jxp-ph.com

发行:新华书店

印刷:江西省南昌市红星印刷有限公司

2010 年 1 月第 1 版 2010 年 1 月第 1 次印刷

开本:787 毫米×1092 毫米 1/16

印张:20.75

字数:300 千字

印数:1 -3000 册

ISBN 978 -7 -210 -04286 -0

定价:39.00 元

(赣人版图书凡属印刷、装订错误,请随时向承印厂调换)

目录

- 1/ 因缘生起
- 5/ 大千世界
- 8/ 十方世界
- 11/ 一刹那
- 13/ 想入非非
- 16/ 五蕴皆空
- 18/ 三法印
- 22/ 四大皆空
- 24/ 万劫不复
- 26/ 三灾八难
- 29/ 色即是空
- 32/ 人生佛教
- 35/ 苦、集、灭、道四圣谛
- 37/ 因果报应
- 40/ 一切诸报,皆从业起
- 43/ 苦海无边,回头是岸
- 45/ 六道轮回
- 49/ 十八层地狱
- 53/ 人身难得,大道难闻
- 55/ 十二缘起
- 57/ 镜花水月
- 59/ 止杀放生
- 62/ 贪、嗔、痴三毒

安忍和忍辱 /64
知足常乐 /67
平等性智 /70
勘破生死 /74
唯我独尊 /77
菩萨求法当于一切五明处 /79
量为无欺智 /82
佛是定量 /85
信解圆通 /88
闭门造车和出门合辙 /90
佛相庄严 /92
佛三十二相、八十种好 /94
空寂为美、圆相为美、光明为美 /101
辩才无碍 /106
地狱未空,誓不成佛 /110
一切众生,皆有佛性 /113
五戒十善 /116
戒、定、慧三学 /119
见地、修证、行愿 /121
解脱在心 /123
在入世中修出世法 /125
三皈依四弘愿 /128
四摄法门 /130
六度 /133
弃五盖、调五事 /136
三十七道品 /138
佛有三身 /142
应机说法,接引方便 /144
做一天和尚撞一天钟 /147
神通广大 /149
功德与福田 /151
大慈大悲 /153
自作自受 /156

- 158/ 超凡入圣
160/ 一月普现一切水,一切水月一月摄
162/ 百尺竿头,更进一步
165/ 不食荤腥
167/ 急来抱佛脚
170/ 众善奉行,诸恶莫作
173/ 乐则同乐,苦则同苦
178/ 弟子当以五事,恭敬供养于师
180/ 报四恩
183/ 莫轻小恶小善
185/ 只有一只金钱眼
187/ 有友如花,有友如秤
189/ 行善施报
191/ 语善和慎言
193/ 六和敬
195/ 拈花微笑
197/ 菩提本无树
200/ 即心是佛
203/ 磨砖不能成镜
205/ 止观双修
209/ 刀刃舐蜜
212/ 如人饮水,冷暖自知
214/ 见山是山,见水是水
217/ 金屑虽珍宝,在眼亦为病
219/ 无念、无住、无相
221/ 四料拣与四照用
223/ 前念迷即凡夫,后念悟即佛
225/ 德山棒,临济喝
227/ 一日不作,一日不食
229/ 得意忘言
231/ 云门三句
233/ 参话头
235/ 禅悟《十牛图》

自修自证 /237
中国佛学的特质在禅 /239
一花开五叶 /243
衣钵相传 /246
青青翠竹,尽是真如 /249
一切经书,因人说有 /252
死心念佛 /256
魔由心生 /259
带业往生 /262
万法唯识 /264
转识成智 /267
三性、四分 /269
醍醐灌顶 /271
身、口、意三密 /275
八不要义 /278
一念三千 /281
一心三观 /284
十玄六相 /287
内心外境,因缘而生 /291
佛不自佛,唯王能立 /293
心入于正受,女形复何为 /298
周孔即佛,佛即周孔 /300
沙门不敬王者论 /304
从劫初众生到“无有正行” /306
佛国净土 /310
性具善恶说 /317
夷夏之辩 /320
佛以孝为至道之宗 /323
内教多途 /325
后记 /327

因缘生起

面对迷茫的星空,自古以来,人类一直在探求:我们所在的这个宇宙是从何而来的?这是千百年来困扰着人类的一个难题。中国古代的神话中有盘古开天辟地之说,又说夸父逐日而亡,身体即化为大地,血脉成江湖,毛发为森林。在西方基督教中则是上帝的创世论,上帝在第一日创造了光,分出昼夜,第二日造空气为天,第三日造陆地、大海及植物,第四日造日月星辰,第五日造出海中的鱼、天上的鸟,第六日才造出人类。古印度的婆罗门教也主张宇宙是“大梵天造”、“大自在天造”,有一个“从口生出婆罗门”的造物主,宣称“万物从梵天而产生,依梵天而存在,在毁灭时又复归于梵天”^①。但佛教与此不同,认为世界万物都是因缘生起,并没有什么造物主。佛教的《入楞伽经》说:“一切法因缘生。”

这里的因,指引生结果之直接内在原因;缘,指由外来相助之间接原因,也就是事物产生和存在的关系或条件。佛家认为一切万有皆由因缘之聚散而生灭,称为因缘生、缘生、缘成、缘起;‘而由因与缘和合所产生之结果,称为因缘和合。宇宙一切万物皆由因缘和合而生,这是说宇宙间一切事物和现象的生起变化,既有其内在原因,又都有相对的互存关系或条件。佛教常用“此有则彼有,此生则彼生,此无则彼无,此灭则彼灭”来说明缘起的理论;缘起说是佛教用以解释世界、社会、人生和各种精神现象产生根源的理论。

从内因而言,佛教各宗各有不同的缘起说,略举二例。

小乘有部持业感缘起论,认为世界的最基本构成元素是极微,极微有多大?积七极微为一微量,积七微量为一金尘,积七金尘为一水尘,积七水尘为一兔毛尘……一极微也就是兔毛尘的七的四次方分之一。此极微是永恒不灭的,然后借助于众生的“业力”不同,而积聚构成万物,这里的业力是指人们的

^①《歌者奥义书》3,14,3,收于乃文编译《奥义书》,中国致公出版社2008年版。

思维、语言和行为的“造作”。但众生又是从何而来？这又要回到极微和业力，此说跳不出循环论证的悖论。它的合理之处是肯定了世界本源和起源的物质性，佛教的极微有点像古希腊德谟克利特的原子，只不过德谟克利特的原子本身是能动的，能进行直线或曲线的运动，并进而构成万物。而这里的极微却是非能动的，割裂了物质和运动的统一性，而所谓“业力”说也只是一种宗教的构架。

大乘佛教的有宗（又称瑜伽行派）进一步提出“阿赖耶缘起论”。说世界是由“识”构成的，识指精神类现象，共有八识，即与五种感官相联系的五识，第六是意识，第七是末那识，第八才是阿赖耶识。“阿赖耶”的本义是指“藏”，故又称为藏识，之所以为“藏”，是因为它藏有种子，可以潜在具有“熏”生万物的功能，其中按有无业力分为有漏种子和无漏种子；其中，有漏种子本身并不是实体，但具有派生万物的功能。即阿赖耶识有漏种子派生其他七识，再由八识派生宇宙万物。至于阿赖耶识及其种子又从何而来，佛家只说是“从无始来，同时而有”。这种说法在现代哲学称之为“唯能论”，即只承认能量的实在性而否定世界的物质性，把宇宙和世界的起源只归结为一种无实体的功能。现代的佛教界有人也用爱因斯坦的质能公式来加以论证， $E = MC^2$ （能量等于质量乘光速的平方）“每一磅物质毁灭的时候，可以变成惊人的大量能力”^①。认为从等式看，质量可以转换成能量，因此“物质消失了”。其实这只是物理学上静止质量和运动质量的转换，而不是物质和能量的转换，能量只是物质的一种基本属性，二者的关系是载体和属性的关系，不可分割，功能和实体也是如此，功能总是某一实体之功能，体、用不可分割，皮之不存，毛将焉附？

现代的宇宙大爆炸起源假说中提出大爆炸的起点，是一个“奇点”，此奇点无时空属性，但却具有派生宇宙万物的功能，奇点的爆炸，产生光子等基本粒子，再聚合为原子、离子、分子，进而构成星云乃至宇宙天体^②。这不就是阿赖耶识中的有漏种子熏生万物吗？但是奇点为何能大爆炸而产生宇宙，西方的天主教不是用“业力”而是用上帝的创造来解释的。甚至霍金也说：“人们仍可以想象，上帝是在大爆炸的瞬间创造宇宙的，或者甚至在更晚的时刻，以使它看起来就像发生过大爆炸似的方式创造……大爆炸模型并没有排斥造物

①尤智表：《一个科学者研究佛经的报告》，第16页，1946年刊于汉口《正信》。

②可参见霍金《时间简史》，湖南科技出版社2002年。

之难,包括须弥山世界中的北俱卢洲和长寿天。该二处的众生寿长多乐,但缺乏智慧,甚至误以为已入“涅槃”,而不思闻法。三是恶增之难,即“世智辨聪”,自以为是,妄执坚固,听不进佛法。四是善微之难,即人生在“佛前佛后”,故不知佛法。值此“八难”者,便与佛法无缘。灵丹妙药,只能医治命不该绝的病症;同样,佛法广大,只能度化有缘的人。这就是俗语“药医不死病,佛度有缘人”的含义。

与此相接近的,是在西方基督教的加尔文教派中有一种“预定论”的说法。每个人是否为上帝的选民,能否蒙恩得救也是预定的,只能由上帝来“拣选”。不具备条件的人再怎么努力行善、修行也不能得救。佛教的说法与此又有不同,即人的善根、慧根乃上世积善而修成,如果今世不具备,仍可多做好事,为来世创造条件,这叫结善缘,如一般信众造立寺塔、刻印经书等;而喜舍金钱财物以结法缘之情形,亦称结缘。而如在一会座之中,共同听闻佛法之大众,则称结缘众。

从一般意义上讲,即个人的成功首先在于自身的条件,如说“机遇只偏爱有准备的头脑”等。因此,注重自身素质的提高,才是追求成功的最根本因素。

(姚南强)

大千世界

大千世界略称大千界、大千,为古代印度人之宇宙观。古代印度人以四大洲及日月诸天为一小世界,合一千小世界为小千世界;合一千小千世界为中千世界;合一千中千世界为大千世界。今之俗语乃袭用佛教“大千世界”一词,转用于形容人间之纷纭诸相。小千、中千、大千并提,则称三千大千世界。佛教承续了这一说法,并进一步提出了它的器世界理论。佛教把外部的物质世界统称为“器世界”,在“业力”感应下,从极微化生出五轮,即从空轮中生出风轮,风轮上有水轮,水轮上有金轮,金轮上有地轮,地轮之上以须弥山为中心,此须弥山在大海中心,亦是世界的中心。须弥,梵语“须弥卢”,也就是“喜马拉雅”,从考古来说,远古时代此区的确曾为沧海,而喜马拉雅山可能是最早出水的海岛,而到了后来,才成为世界屋脊,佛教对须弥山及海的猜测是符合地质史的。

须弥山周围分别围绕有四大洲、八小洲、七金山和七香水海,外围还有铁围山,铁围山内外又分为内海、外海,这颇与现代的四大洲七大洋之说类似。须弥山上空则覆盖有三十三禅天,每一天中又居有诸多天神,如帝释天、夜摩天、兜率天等。一个太阳和一个月亮围绕须弥山运行,这样就构成了佛家器世界中的一“小世界”,这与现代人们所说的太阳系或地球的范围大致相当,是佛教对宏观世界的一种朴素的物质构想。

大乘瑜伽行派的创始人无著在其《大乘阿毗达磨集论》中说:“如是千世界中有千日千月千须弥卢山王,千四大洲,千四大王众天,千三十三天……如是总名小千世界……千小千世界总名第二中千世界,千中千世界总名第三大千世界。”

从一个小世界到一小千世界,一千个小千世界则合一中千世界,一千个中千世界方合成一大千世界,如此算来则一大千世界是一小世界的 1000^3 ,即 10 亿个小世界。在科学不发达的古代,人类正是凭借着这种丰富的想象力,构思

出了宇宙的广袤,以至有三千大千世界之说。

而每一小世界和另外的小世界,每一小千世界与另外的小千世界都是同样的构成,这种小世界就好比是莱布尼茨的单子,只不过单子是各不相同的,而小世界却是同一模式而已。再推理下去,恐怕每个人也是一个小世界,这里是可以引出梵我合一思想的,体现了宇宙的内在统一。

三千大千世界是一个极广袤的宇宙世界,然而在佛家那里还只是一粒“微尘”而已。这些微尘世界共有二十重,即腾光遍照、师子光、净光智胜、金刚光明无量精进、香光喜力海、普光自在幢、喜海功德名称自在光、广大名称智海幢、清静月光明相无能摧伏、一切法海最胜王、无量功德法、超释梵、毗卢遮那如来世尊、遍法界胜音、不可摧伏力普照幢、清静日功德昭、无碍智光明遍照十方、无量方便最胜幢、普照法界虚空光、福德相光明(也有译为“最胜光界”)等二十界。其中第十三重毗卢遮那如来世尊世界也叫娑婆世界,正是人类所处的那三千世界,毗卢遮那是梵语,意为灵光遍照,这也就是佛的法身所显。

而这浩瀚的宇宙世界又都是坐落于大海上的一朵浮莲之上,是莲蓬中之所藏,故名之为华藏(华通花,即指莲花)世界。莲花是佛教中的重要法物,含有吉祥妙美、法力无比之意蕴,而在这里有限的莲花可以包藏无限的宇宙,有限与无限正是如此巧妙地统一起来了,这正是佛家用以表征宇宙模式的美丽象征。

佛教传到中国之后,这一宇宙模式对中国也产生了影响,如道教也把天分为33层,最高是大罗天,以下是三清天,依次再有31层天。晋代成书的《列子》中又有山海相连:“(五山)高下周旋三万里……五山之根无所连著,常随潮波上下往还,不得暂峙焉。”^①也持一种无限的宇宙观:“四海之内、八荒之外,荡荡乎其远不可得而究。”^②

关于世界地理,受佛教传入影响,对西域和印度了解较多,有些也被编入《道藏》中,如六朝时的《上清外国放品青童内文》和《十州记》等。葛洪在编辑《太清金液神丹经》中,记载了外国的国名几十个,如西图(老挝)、扶南(越南南部和柬埔寨)、典逊(泰国南部)、歌营、林扬(均为印度东部)、大秦(古罗马)、斯调(斯里兰卡)、罚宾(克什米尔)、安息(伊朗)等^③。

①《列子·汤问》。

②《道藏》18—757,葛洪《抱朴子》,上海文物出版社1988年版。

③《道藏》18—757—758,上海文物出版社1988年版。



佛教这种朴素的宇宙构想剔除其宗教的神话成分后,与现代天文学的发现基本上是一致的,如银河系的质量是太阳的 1400 亿倍,也可以说有 1400 亿个太阳系,现在发现的河外星系则有 10 多亿个,我们又称其为“总星系”,而总星系也不过是宇宙这个“华藏世界”中的一“微尘”而已。

现在人们讲起“大千世界”,总喜欢加上一句“无奇不有”,这是赞叹世界的广袤性和丰富多样性。

(姚南强)

十方世界

“十方”是佛教关于空间的说法,包括四面八方和上下,古书中所讲的“十面埋伏”,也就是这十个方位。这个概念本于《楞严经》卷四:“世为迁流、界为方位。汝今当知,东、西、南、北、东南、西南、东北、西北、上、下为界,过去、未来、现在为世。”过去、未来、现在,这是指时间,世界就是时空的统一,这与我国古代的“宇宙”概念是相通的,《淮南子注》云:“四方上下为宇,古往今来曰宙。”也可用“十方”指世界、天下。如唐太宗《圣教序》:“弘济万品,典御十方。”十方世界也是佛教泛指世界和宇宙的浩瀚广大。

与此十方世界有关的佛教说法有十方佛、十方净土、十界、十方往生、十方僧、十方丛林等。

据《十住毗婆沙论》卷五“易行品”所引《宝月童子所问经》载,东方有无忧世界,佛名善德如来;南方有欢喜世界,佛名栴檀德;西方有善解世界,佛名无量明;北方有不可动世界,佛名相德;东南有月明世界,佛名无忧德;西南有众相世界,佛名宝施;西北有众音世界,佛名华德;东北有安隐世界,佛名三乘行;下方有广大世界,佛名明德;上方有众月世界,佛名广众德。《大灌顶神咒经》说为:东方之香林刹(入精进佛)、东南方之金林刹(尽精进佛)、南方之乐林刹(不舍乐佛)、西南方之宝林刹(上精进佛)、西方之华林刹(习精进佛)、西北方之金刚刹(一乘度佛)、北方之道林刹(行精进佛)、东北方之青莲华刹(悲精进佛)、下方之水精刹(净命精进佛)、上方之欲林刹(至诚精进佛)。

十界指迷与悟之世界,可分为十种类,即:

1. 地狱界;
2. 饿鬼界;
3. 畜生(傍生)界;
4. 修罗界;

5. 人间界；
6. 天上界；
7. 声闻界；
8. 缘觉界；
9. 菩萨界；
10. 佛界。

其中,前六界为凡夫之迷界,亦即六道轮回之世界。后四界乃圣者之悟界,此即六凡四圣。或前九界为因,后一界为果,称“九因一果”。又密教以五凡五圣为十法界,是为密教十法界。五凡者,即地狱、饿鬼、畜生、人、阿修罗与天。五圣者,即声闻、缘觉、菩萨、权佛、实佛。

地狱为地下牢狱,为受苦最重者。畜生是互相饵食,生存之苦亦重。饿鬼则是不得饮食,苦无休止者。修罗乃阿修罗之简称,为住于海中、嫉妒心强者。至于人,系苦乐参半者。天则享胜乐,但仍难免得苦。声闻即听闻佛所说之法而证悟者。缘觉乃观因缘而悟者(又作独觉)。菩萨为愿他人成佛而修行者。佛则为自悟且能悟他者。天台宗认为十界各具有权实,权与实于本质上为一体,因此十界皆真实,故称十界权实。又十界中,声闻、缘觉二乘人,一般被认为无法成佛。但《法华经》(卷一)认为仍可成佛,故有十界众生皆成佛之说,即所谓“十界皆成”。又天台宗以佛界为平等之真理,其他九界差别,乃因理随缘而生之妄法,故须断破,称为缘理断九,只是别教所说之方便教,非圆教(天台)之真实说法。

又有“十方往生”,全称十方随愿往生,即随愿往生十方净土之意。

世间一切僧,称为“十方僧”,如杜甫《太平寺泉眼》诗:“取供十方僧,香美胜牛乳。”世间一切佛,称为“十方佛”,如八指头陀《发愿偈》之一:“稽首释迦尊,皈命十方佛。”

十方丛林,佛教寺院的传承有两类,一类叫子孙庙,由同一宗嗣的徒弟继承衣钵,一类叫集贤庙,广请诸方大德高僧为住持,不许徒弟继承之寺院,又称作十方住持刹,颇有一点现代民主体制的味道。

佛教禅宗进一步有“十方世界是全身”的说法,《明觉语录》卷一云:“百尺竿头坐底人,虽然得入未为真,百尺竿头须进步,十方世界是全身。”意思是说彻底了悟之人可以与十方世界打成一片,这也是古印度的所谓“梵我合一”,个人的小宇宙和大宇宙合为一体。类似的说法在天台宗叫做“一念三千”,一

念是指心,三千指外部世界:“此三千在一念心。若无心各已,介尔有心,即具三千。亦不言一心在前,一心在后……若从一心生一切法者,此即是纵;若心一时念一切法者,此即是横。纵亦不可,横亦不可,只心是一切法,一切法是心故。”^①这里并不区分心和外部世界谁为先,而是把主客体完全融合。佛教的这一说法看到了世界的统一性,主张主体和客体具有融合的一面,有一定的合理性。

(姚南强)

^①《摩诃止观》卷五上。