

民國二十三年五月三日出版

日本研究會小叢書

第五十三種

日本國民的信仰生活

日本評論社通信部

日本研究會小叢書

第五十三種

日本國民的信仰生活

日本評論社主編
正中書局發行

日本政治制度

劉莊著

——日本研究會叢書之一——

此書於明治維新前後變法之經過，與近代憲法之創制，及議會內閣元老，樞密院之組織，詳述無遺，言簡意賅，堪稱佳構，而於軍部之權勢，尤三致意，允為今日研究日本政治者之唯一參考書。

——定價六角——

總發行所

南京將軍巷三十三號
日本研究會

代售處各大書坊

民國二十三年五月一日印刷
民國二十三年五月三日出版

編輯兼出版者

南京將軍巷33號

日本評論社

電話三一二六三

發行者

南京花牌樓楊公井口

正中書局

電話二二四六六

本期零售一角

訂購辦法	冊數	價目	郵費	
			國內及日本香港澳門	國外
零售	一冊	一角	一分	三分
預定半年	二十冊	二元六角	二角	四角
預定全年	五十冊	五元	四角	八角
訂閱	一、歡迎直接向本局預訂。			二元
須知	二、郵票代現九折。			

日本評論

第四卷 第四期

廿三年五月出版

時評

華北之危機……………玉清

論著

日本政治之岐路……………楊玉清

最近日本對外關係轉佳的原因趙南柔

日本侵略南洋概述……………林雲谷

東北問題之國際關係的考察…蔡可成

崩潰期中之日本國家主義運動李立俠

從日本的黨爭說到他們的綱紀

問題……………張一凡

日人對我東北問題的反動理論黃甘棠

複雜的日英關係……………姚鶴章

經濟恐慌下之日本無產階級生

活狀態……………劉能超

一九三四年日本農村經濟的展

望……………張覺人

日本教育發達小史(續完)……………陳丹崖

日本的商業教育(續完)……………廖英華

外論選輯

日事彙輯

編輯所 南京將軍巷日本研究會

總發行所 南京太平路正中書局

定價

全年十册

國幣三元

郵費在內

半年五册一元五角

郵費在內

本叢書已出版五十三種

- 第一種 日本的軍費膨脹與財政危機
- 第二種 日本國際貿易之分析
- 第三種 日本財政制度
- 第四種 日本共產黨之發展
- 第五種 日本法西斯運動之展望
- 第六種 最近日本之軍備概況
- 第七種 中日關稅協定問題
- 第八種 日俄中東路衝突之真相
- 第九種 從國際經濟觀察中日關係
- 第十種 日本之合作運動
- 第十一種 日本陸軍的統制與編制
- 第十二種 日本財政史要
- 第十三種 日本蠶絲業之統制
- 第十四種 日本之工業
- 第十五種 九一八以後我國之損失
- 第十六種 日本之國際貸借關係
- 第十七種 日本金融恐慌的新局面
- 第十八種 日本之農業
- 第十九種 日本銀行制度
- 第二十種 日本之勞工運動
- 第二十一種 日本之地方財政
- 第二十二種 日本之農民運動
- 第二十三種 日本軍事經濟統制
- 第二十四種 日本戰爭總動員之準備
- 第二十五種 日本之化學工業

- 第廿六種 留日華僑概況
- 第廿七種 日本政治之今昔
- 第廿八種 日本之米穀統制
- 第廿九種 日本之水產業
- 第三十種 日本之國有產業
- 第三十一種 日本對世界戰爭之準備
- 第三十二種 抵制日貨之考察
- 第三十三種 英文現代日本名人索引
- 第三十四種 日本殖民地之政治制度
- 第三十五種 日本之東亞門羅主義
- 第三十六種 日本之關稅政策
- 第三十七種 日本軍事公債論
- 第三十八種 日本國民性
- 第三十九種 日本制憲史
- 第四十種 英文日本地名索引
- 第四十一種 日本人文地理之特徵
- 第四十二種 日本的海軍
- 第四十三種 東北與白俄
- 第四十四種 日本之通貨膨脹
- 第四十五種 日俄外交之回顧
- 第四十六種 日本產業之現狀
- 第四十七種 日本人口之豫測
- 第四十八種 日本之人口
- 第四十九種 日本在太平洋上之經濟戰
- 第五十種 日本現代人物小傳(一)
- 第五十一種 日本國民經濟發展概況
- 第五十二種 日本之礦業
- 第五十三種 日本國民的信仰生活

日本評論

——第四卷第五期要目預告——

最近日本政黨之檢討……………楊玉清

日本及其將來……………于卓

日本侵略南洋概述(續完)……………林雲谷

東北問題之國際關係的考察(續完)……………蔡可成

日本勞働組合運動之現狀及其將來……………羅迪良

日本封建制度之崩潰……………李立俠

日本非常時的外交家……………姚鶴章

廿三年六月出版

支那の共產勢力の實情

(第一輯)

旬刊 日支資料特報

東京市芝正田村町⁵⁰¹²

亞細亞情報社

目次

日本國民的信仰生活

一、引言·····	一
二、神道教·····	二
三、佛教·····	三
四、基督教·····	三
五、民間信仰·····	三
六、結尾·····	四

日本國民的信仰生活

陳丹崖

一、引言

不論個人生活，社會組織，國家持續，文化傳遞，欲望其發達圓滿，健全安寧，除外的條件——制度，法律，經濟，實業——當不斷地予以革新外，屬於心情方面的內的條件也不可忽視的。內的條件中，如哲學，藝術，道德等固也有其高貴的值價；可是宗教確占着最上位而抱擁着一切精神文化的。

固然人們沒有宗教的信仰，也未必不能生活。不過既沒有信仰，精神缺乏歸依，而人生便成爲一種功利的，淺薄的，打算的，自私的人生；甚至只知縱其私慾，奔逐於爭鬥，利害，得失，榮辱的狂瀾中。其結果非至沈陷於失望，悲哀，煩悶，幻滅的深淵不止。

就是民族和國家的運命，也和個人生活一樣，逃不出上面的範圍。一個民族或國家固可以超越宗教而主張它自身的存在權利；可是這種存在權利，如果缺少其理想的根據

，斷難望其持續悠久。凡一國國民必須修養其德性，純化其信仰，以促進愛的結合，而達成有理想的國家天職；如沒有那樣的自覺和勇氣，整個民族，就失却其中心依據，不得稱爲有熱，有力，有光，有愛的民族。不論科學工藝的物質文化怎樣繁昌，軍備武器怎樣堅銳，內心既乏歸宿，終有分裂崩潰之一日。美利堅之稱雄於大地，其外的條件，固爲產業的發達，夷考其實，何嘗非其祖先——新教徒移住民族的熱烈之宗教信仰所造成的基礎。東鄰日本稱霸於東亞，識者多謂乃政治修明，軍備強盛所致，而不知其悠久的，深刻的，濃厚的，純潔的宗教心情，早已滲透於全國國民的意識中，隱然造成一種堅忍不拔自強不息的精神者，實爲其一大因子也。

因之，筆者以爲欲採訪該邦民情和探討其文化現狀，似不可把該國國民宗教生活的怎樣，略過一邊，此即筆者編草此篇之初衷也。惟爲學力及篇幅所限，內容自難免簡陋之誚耳。

以下，把日本的固有信仰（神道），移植信仰（佛教和基督教），混合信仰（民間雜信）等順序地敘述一下。

二、神道教

(1)

神道教爲日本土著的宗教，歷史悠久，而後世自外國輸入的佛教，基督教等，經過時間的蛻化，終至和神道教取着妥協態度；同時，神道教也受了外來高級宗教的感化，其內容益加豐富化，純潔化起來了。站在宗教學的立腳點去觀察神道教，它是一種極幼稚的形態，並且它的傳播地域，至今沒有走出國門一步——不像佛教，基督教傳播寰宇而成爲世界的宗教者。因之，外人對於該種信仰內容多不加深究；但它既爲日本傳統的固有信仰，其深入國民意識而形成日本民族性情的型式也無疑。此所以在研究日本信仰生活時，先當從它入手也。

我們就宗教的史的發展徑路上看來，神道教只可以算是由「酋族的宗教」註（一）進化而成的一種「國民的宗教」。就是到如今，他們日本民族間還留下不少的部落的宗教思想遺物——如萬世一系，天皇卽神，團體神道等祭政一致的觀念和現存於各地的鄉土神都是。於此可以推測其原始時代酋族的宗教痕跡了。迨日本社會從部落進爲郡縣，註（二）部落相互間宗教結合起來，遂形成一種有階級的多神教；而所奉的各神也有職分的掌管了；註（三）同時，所謂偶像，神社，儀式，神話也逐次豐富完備。到那時候，方才

形成一種「國民的宗教」了。

(2)

美國摩耳氏說：『人們對於死後生活有了憧憬之念，他們對於死後的未來世觀念，就要嚴重地注意着，對於自己將要受來世的罪罰，自然要增加其遠慮；而宗教方面也加上一種新階級。在此以前，人們要求宗教給予的東西：即解除人們現世間所免不掉的自然苦痛和希望獲得更多的自然界所能給與人類享受的東西罷了』。註(四)

這種的原始神道確是一種現世的自然宗教。在其中找不到任何未來世的觀念。他們所顧慮的無非是今世裏面公眾的和私人的利益，至於入墓以後的「天堂」「涅槃」的超自然的目的觀，可稱一點形跡都沒有的。這固然為國民的宗教註(五)共同的現象。然解脫超自然的宗教所以不發生於日本而單適宜於該種宗教的發展者，實有下列二種的條件：

(A) 自然環境上的關係

(B) 國民性情上的關係

以下依次加以論述如左：

日本國民棲息於小島中，所接觸者，都爲纖麗幽雋的風光，而其他大陸國所備的雄偉崇高的自然美差不多沒有的。不測的深山，淒壯的大河，在其國境內找不到的。全國布滿着的幽秀的山丘，明澈的小川，在在表現其恬靜優美，清華澹宕的情趣；既沒有赤道的酷暑炎熱，又不像寒帶的冰天雪窖。所以不論從地文上看來，或氣候上看來，很少機會給予日本人們發生神祕性的感動，而一切的一切，都是中庸恬淡平易安樂。

加之，島國孤處大海中，除和周圍劣等土民或民族註(六)內有戰事外，像其他大陸國家所遭遇的強大外敵是絕無僅有的；所以也沒有碰到過伏屍千里城閭爲墟的那樣悲慘運命。大多數的時代，人民是安居樂業過其老死不相往來的生活，煩悶和痛苦是絕少的。在這樣的環境之下，希其有否定現世而繫希望於未來世的厭世宗教和信仰的發生，確爲不可能的奢望罷！

在這樣的中和性的環境中，產生那種滿足於現世而爲現世祈禱的神道教，可稱理所必至的了。這恰好和佛教所以產生印度，實固印度天時地理的不利於人生，人們感到苦痛的緣故，成一大對照。所以佛教輸入日本後，國民方面起初仍把該教的來世教理看做一種智識，而和他們內心生活不發生什麼交涉；即使有把佛教諸佛當做信仰的對象，也

不過利用之去祈禱現世的福祉。由此看來，那種作爲來世的航渡才有意義的諸佛完全失却其本來功能了。追真宗註（七）樹立後，佛教的真價值方始給人承認着而得到一班國民的信仰，可是這是後話。

其次，再把國民性情和產生神道教的原因來說一下。

日本國民性情富於樂天自足的色彩，並其思考又非常淺薄，那是無可諱言的。惟其有滿足於自然的傾向，缺乏理性的探求力，所以對於萬事——不論信仰和學術——都絕少抱有懷疑的態度。在日本除神道外，始終沒有成立宗教——即不滿於自然信仰而創造人爲的宗教的事實發生過。至於把當初原始的信仰形式之一——祖先崇拜，一直維持到後世而不衰的原因也在此。由此看來，神道教的淺薄幼稚的確是不可否認。後世的神道學者雖牽強地力說古神道的怎樣深遠和古奧，莫非是一種附會的神話，不足深信。

（3）

現在再把神道教的特質分下列數點加以探述：

（A）祖先崇拜的原始性

（B）祈禱心理的公共性

(C) 淺薄性

(D) 清潔性

(E) 快活性

(F) 融和性

(G) 保守性

(A) 祖先崇拜的原始性：神道要素雖是多元的，而其中心教義當然爲祖先崇拜。就各民族歷史上看來，祖先崇拜在古代總有一度的存在，不過到現今大半已消失其存在性罷了。至於日本國內所以能依然保存下來，除和其社會組織有關係外，國民的重感情而輕理知也爲一大原因。試把代表古代日本的國民心理的文藝作品——萬葉集註(八)等看來，日本國民怎樣地富於感情可知一斑了。

某一派的社會學者和宗教學者主張祖先崇拜的起因由於野蠻人對於死靈的恐怖心之說。可是在日本神道教中，此種說明似乎不能適用；無論怎樣，除掉「事死如事生的人子至情」和「祈禱已死的祖先靈魂以生前愛護子女的情在冥冥中給予子孫以保護」外，再也找不到由恐怖心理出發而禮拜父母靈位的證據。

(B) 祈禱心理的公共性：完全的自力信仰是沒有的。因為既成信仰則必有所信的他力。可是信心並非即是「祈禱」「祈願」之謂。孔子說：『某之禱久矣』和『護罪於天無所禱也』。這也可以明白地表示祈禱是一種迷信。只要人們有全他力的信念，堅貞不渝，不必祈禱，而善根自然生長。但是一般宗教都免不掉祈禱一回事——佛教素禁祈禱卜占是例外——的。即使退一步，我們承認祈禱有宗教的價值，這裏面還有自利的和利他的兩種，而自利中心的祈禱，唯以貪瞋癡私慾爲目的，簡直是邪信而不是正信了。

至於神道教的祈禱心理雖不免含有迷信的色彩，然因站在國家的，社會共同的幸福的立腳點上，終不能算爲邪信。並且它的直接所祈禱的事件就是其本身目的，決不是其他目的之手段，似乎近無爲而爲的境界。試把祝詞式的內容看來，就可知道國民祈禱於神前的願望幾全爲國家和公共起見。例如：「祈禱祭」祈邦國五穀的豐收；「春日祭」祈時代的康阜和政治之清明；「月次祭」「道饗祭」祈民衆的康健免災等都是絕好例子。至於對於自身一已的幸福而祈禱的可謂絕無僅有。

(C) 淺薄性：信仰固然是情意的活動，所以宗教的信仰不經理知的純化，終是一種空想和迷信而已。神道教是極其淺薄簡純而沒有巧妙的論理可以和他宗論相頡抗。而其

所奉之神之性質，也多帶有近於人的性情；大都得自神話和傳說而絲毫沒有理想化的色彩。

至於對於道德的觀念，在古神道中，尙沒有充分嚴格的思想。雖然一班復古國學派人們主張在日本上古時代雖沒有成文的教訓而五倫五常之教已完全具備之說，然口中謂不說而各人皆對於五倫五常的善惡批判有明晰的辨別力，則於理不通。

由此看來，神道教確尙未脫離衝動目的的意識的境域，而具體的規模意識——善真美——尙未發展。其幼稚也可知。

(D)清潔性：不論宗教的高下——自原始的宗教起迄文明人的宗教止——清潔的觀念是一例的。神道教最忌污穢。在祝詞中所載的罪惡觀——如「天津罪」「國津罪」等，除掉虐待動物，踐傷農產，逆倫亂紀的行爲外，單指着污穢而言的實不在少數。這種把從人類心理上所犯的惡行和自然給予人類的污穢等量齊觀，固然是上代人的素朴觀念，然也可以由此了解污穢的重大性了。古神道的神事中，有六月和十二月的兩度「大祓」，其目的在借神的威力去洗滌人類污穢；又有「禊」的一種，本來是在接觸着污穢後，赴海水中或河邊洗滌的行爲，現在已僅存形式了。至於神職的人員於舉行祭時，即使