

佛光大藏經

阿含藏

(下)錄附



信譽全國 誠信出版

佛光大藏經

阿含藏

附錄下

佛光山宗務委員會印行

佛光大藏經

阿含藏

附錄(下)

著者 佛光大藏經編修委員會

中華民國七十七年十月初版

中華民國八十二年五月初版二刷

有版權·請勿翻印·歡迎流傳

發行人 星雲大師

出版者 佛光出版社

高雄縣大樹鄉佛光山 電話(○七)六五六一九二一—八

流通處 佛光山寺

高雄縣大樹鄉佛光山 電話(○七)六五六一九二一—八

佛光書局

高雄市前金區賢中街二七號 電話(○七)二七二八六四九

臺北市忠孝西路一段七二號九樓之十四 電話(○二)三一四四六五九

臺北市汀州路三段一八八號二樓 電話(○二)三六五一八二六

定價 全套十七冊 八〇〇〇元

印刷 沈氏藝術印刷股份有限公司

中和市中山路二段三五九巷六號 電話(○二)二二三六一六一

郵政劃撥第〇〇四五六三五一五號帳戶

行政院新聞局出版事業登記證局版台業字第一五二四號

如有缺頁或裝訂錯誤，請寄回本社更換

目 錄

上 冊

四部阿含	印順	一
關於阿含經成立之考察	宇井伯壽	九七
阿含經典之成立	榎本文雄	一九五
阿含經總論	增谷文雄	二一七
阿含概說	東初	二九七
說四阿含	梁啓超	三五—
阿含經解題	今津洪嶽	三七—
阿含經講義	安井廣度	三八—九
增一阿含經之提要研究	力定	四二—

四阿含經之研究……………程文熙……………四八九

下 冊

以四阿含經爲主綜論原始佛教之我與無我……………楊郁文……………五七五

雜阿含經刊定記……………呂澂……………六五九

部派佛教與雜阿含……………水野弘元……………六八一

中阿含經解說……………水野弘元……………六八九

長阿含經研究……………水野弘元……………七〇五

長阿含經研究……………石川海淨……………七四五

增一阿含經解說……………水野弘元……………七六一

王舍城結集的研究……………印順……………七八七

阿含經與菩薩道……………仁俊……………八〇三

阿含聖典的福德觀……………演培……………八一—

巴利小部阿含之介紹	呱博	八二七
以阿含經爲主的政治思想	楊惠南	八三七
阿含學概論——阿含頌	大風	八五七
論佛教的基本教義及其捨離精神	澹思	八六一
漢譯「中阿含」屬「一切有部」諸證	明珠	八八三
從文學觀點看雜阿含經中的譬喻	蘇釗琳	八九七
從覓讀巴利轉輪王經說起	呱博	九〇三
釋尊爲什麼重視輪王	觀慚	九二一
原始佛教「無我」觀念的探討	霍韜晦	九四一
原始佛教資料論	李世傑	九七五
「佛說四念處經」與南傳佛教	高永霄	一〇〇一
阿含經相關論著目錄		一〇二九

以四部阿含經爲主

楊郁文

綜論原始佛教之「我與無我」

本文大綱

導言

- (一) 無我法 是如來本末之所說
 - (二) 離常又離斷之無我見 可以簡別異學
 - (三) 無我甚深難見 又必須通達
 - (四) 「我」與「無我」多義 又內容不一
 - (五) 本文緣起
- 一、無我 對眾生引起困擾
- (一) 世俗生活裡「無我」產生之困擾

以四部阿含經爲主 綜論原始佛教之「我與無我」

(一) 宗教生活裡「無我」引起之困擾

二、眾生爲何疑·怖畏·不喜無我

(一) 無我甚深難見

(二) 無我積習難厭

三、世尊爲何開示「無我法門」

(一) 令眾生捨斷我見之毒害

(二) 令眾生得盡諸漏 究竟涅槃

四、世尊開示無我法門之時代背景

五、異學之我

(一) 人(有情) 爲什麼會追求我

(二) 人(有情) 爲什麼要追求我

(三) 古印度探究我之經歷

(四) 追求我之結果——「我」之定義

(五) 梵、漢我之字義及語源

六、從何·於何·因何見我·我所

(一)從六識生我、我所見

(二)於五陰見我、我所

(三)因無明觸於陰、處、界見我、我所

七、種種「我」之同義語

八、計我之形式

(一)對現在之我有何異計

(二)於二或三世計我

(三)於色、身、想、受起種種我見

(四)即陰之其他我見

(五)離陰之我見

(六)俱生之我見、我慢、我欲、我使

(七)計我「表解」

九、無我之觀察

(一)「離」陰、處、界觀察無我

(二)「即」陰、處、界觀察無我

以四部阿含經為主 綜論原始佛教之我與無我

(三)從陰、處、界之和合中或一一中觀察無我

(四)任何時、空、狀態都觀察無我

(五)由諸行緣起生滅觀察無我

(六)由無常、非一觀察無我

(七)由苦觀察無我

(八)從非主(不自在)觀察無我

(九)觀察無我與空

十、無我之範圍

(一)無我

(二)非我所

(三)無我、無我所；非我、非我所

(四)無有我、我所見、我慢使繫著

(五)不是我、不異我、不相在

(六)不見色是我、色異我、我中色、色中我

(七)不觀我有色，不見色中有我，我中有色，不見色是我所，我是色所，不計

色爲我」

(八)無我處所及事都無所有

(九)受非我、我非受、受法非我

(十)不起塵、不熾然

(十一)排除其他種種我之邪見

(十二)斷、知我見、我所見、我慢使繫著

十一、分別正見與邪見之無我

(一)惡取無我

(二)斷見之無我

(三)部分無我

(四)正見之無我

(1)離常離斷之無我見

(2)一切法無我

(3)證無我而不住著無我

十二、釋尊處處說無我 亦說有我；異學多說有我 亦有說無我

以四部阿含經爲主 綜論原始佛教之我與無我

五七九

(一) 釋尊說無我

(二) 釋尊說我

(三) 異學說我

(四) 異學說無我

(五) 如實知有「我 (aham)」與無「我 (attan)」

(六) 無我而有作業受報

(七) 世尊有時不記說「有我 (atth'atta)」，「無我 (nath'atta)」

十三、無我行

(一) 日常生活上之無我行

(二) 專精禪思無我

(三) 由漸修除去「我見 (attan, ayam asmi)」，「我所見 (attaniya; idari me)」，「我慢使 (mānānusaya)」

十四、自證無我

(一) 一種子道、斯多含、須陀洹所證無我

(二) 阿那含所證無我

(二)阿羅漢所證無我

十五、結 言

導 言

(一)無我法 是本末如來之所說

釋尊在 Uravelā 村 Neranjara 河邊菩提樹下成佛，不久，來到 Barāṇasi 國仙人墮處鹿野苑；對僑陳如 (Koṇḍañña) 等五比丘初轉法輪，於四聖諦三轉十二行相。待五比丘都遠塵離垢，得法眼淨之後，隨即開示「無我相經」(Anattalakkhaṇa-sutta) 云——「無我法門」。^①

釋尊辭別 Vesālī 城人民，城中人民害怕：如來滅度將在不久，世間當失光明。世尊以下述一段話安慰大眾：「止！止！諸人勿懷愁憂，應壞之物欲使不壞者終無此理；吾先以有四事之教，由此得作證，亦復與四部眾說此四事之教。云何爲四？一切行無常，是爲一法；一切行苦，是爲二法；一切行無我，是爲三法；涅槃爲滅盡，是爲第四法。如是不久如來當取滅度，汝等當知四法之本，普與一切眾生而說其義。」^②

① S. 22, 59 經 (Sāmyutta-nikāya P. T. S. 版第二二相應第五九經之省略，以下例同。)；雜·三四經 (雜阿含經大正新修大藏經編號第三四經之省略，以下例同。)；Vinaya I. p. 1-14; Jātaka I. p. 81-82.
② 增·四二—三經 (增一阿含經第四二品第三經之省略，以下例同。)

以四部阿含經爲主 綜論原始佛教之我與無我

如是，釋尊在初轉法輪之後，於五比丘根熟，能接受「增上法」時，立即開示「無我法門」；又，在滅度不久前，愍教誡：當自知四法本，並且對其他一切眾生演說四法本，解釋其義。佛陀在 Rajagaha 城對五百大比丘說：欲得免死，當思惟「一切法無我、一切行無常、一切行苦、滅盡爲涅槃」——「四法本」，當求方便成此四法^①。

如是，「無常、苦、無我、涅槃」四法爲佛法之本，是如來自本（初轉法輪後）至末（般涅槃前）所說^②「四事之教」；可見「無我法門」是佛教的「重心」，佛法的「心要」。

(一) 離常又離斷之無我見 可以簡別異學

如「(邪)見相應」之《雜·一五四經》所說：「無父、無母、無眾生」，是外道「惡取空之無我見」；如「Ditthi-samyutta (見相應)」之《S. 24, 4 經》所說：「No cassaṃ, no ca me siyā; na bhavissāmi, na me bhavissatiti. (不可能有我，亦不可能有我所；當來無我，當來亦無我所。)」是異學之「斷見之無我見」。

如是，「無我說」並不是佛教之專利；泛說「無我」不能簡別佛教與異學。唯有「離常又離斷之無我見」才能鑑別印證佛法之無我。(詳見本文十一章第四節「正見之無我」)

(二) 無我甚深難見 又必須通達

釋尊在《雜·二九三經》說：「此甚深處，所謂緣起；倍復甚深難見，所謂一切取離、愛盡

、無欲、涅槃。」最主要之「取」當推「attavādupādāna（我語取）」。「涅槃」必須心住無我想，心離我慢才能順得^③。如是，無我甚深難見，而且爲了滅盡貪、瞋、癡、一切煩惱，證涅槃^④又必須通達「無我法」。如來聖弟子，不論聲聞乘或是菩薩乘^⑤，求「深觀·廣行」^⑥亦須要深入「無我法」。

四「我」與「無我」多義又內容不一

Pāṭi（聖典）語之第一人稱單數代名詞 ahaṃ（我）；常識的分別我見 ahaṃkāra（我見）；哲學的·宗教的分別我見 attan·Attan（我體·神我）；俱生的我見 Ahaṃ asmi（我是）；俱生的我慢 Asmimāna（我慢）等不同的原文同樣漢譯爲「我」。聖典語 attan（1）作名詞用時，有我、我體、神我……等歧義；（2）作代名詞用，爲三種人稱單·複數反身代名詞，義爲「人人

①增·三一—四經，大·二一六六八下（大正本第二册六六八頁下欄之省略，以下例同。）。

②「四法」在增·二六一九經作「四法本末如來之所說」（見大·二一六四〇中）。

③雜·二七〇經，大·二一七一上。

④雜·四九〇經，大·二一一二六中。

⑤金剛般若波羅蜜經：「若菩薩通達無我法者，如來說名真是菩薩。」（見大·八一七五一中）

⑥「深觀·廣行」，符號「·」代表「非排取『或』（non-exclusive 'or）」，爲「廣義『或』」；所以「深觀·廣行」指：是深觀，或是廣行，或是深觀與廣行。以下例同。

自己」。因此，無論閱讀聖典語原文或是研究漢譯經典，必須時常分別我·attan· ahain· asmi等之正確字義。

「我見·我執」之內容有多樣性：即·離蘊、處、界見我；即一·多蘊、處、界見我；蘊、處、界與我相屬·相在。……如是，必須很仔細地思惟並抉擇經中我、無我之正義。

(五) 本文緣起

如上述，「無我法門」是佛教的重心，佛法的心要；但是，「離常又離斷的無我法門」甚深難見，不易通達。加上，我、無我多義，只從漢譯經典我、無我字面上望文生義，很可能產生疑問；不能如實知第一義諦之「無我」，不能如實觀察空相應緣起隨順的「我」，亦不能善解世間名字平等假名說「我」。甚至，和異學同流，落入「惡取無我」；或是漏習增上，直取「真我」與外道合污。

作者發心研究漢譯《四部阿含經》中「我、無我」之法說、義說，遭遇到許多困難；有幸請到 P. T. S. 版 pāli (巴利·聖典) 語《五部尼柯耶 (Pañca nikāya)》, 大部分的疑問終於得到解答。些許心得披露於此，祈求十方大德斧政！

一、無我對眾生引起困擾

一位主張「無我」之人說：『我是無我！』這句話從中文字面看來，無疑地是「自語相違」(svavaccana-viruddha)；既然是「無我」，是怎樣的「我」或是那一個「我」在。能主張「無我」？這只是語意學 (semantics) 上遭遇到之困難。如果從世俗生活面以及宗教生活上來看，產生更嚴重之疑難。

(一) 世俗生活裡「無我」產生之困難

(甲) 就個人生活而言——(1) 違反常識：人人從懂事以來，除了在熟睡、昏迷之外，有意、無意之間都意識到「我」在活動。(2) 違反經驗：常態的人都具有見物、聞聲、知冷暖、分別是非等等經驗；如果「無我」，那麼到底誰在見聞覺知？(3) 違反意志：如果「無我」，誰在立志改惡遷善？誰發弘願莊嚴佛土成熟眾生？

(乙) 就他交往而言——「無我」帶來莫大的困難。人與人之間溝通信息，言文辭句裡參入許多你·我·他等人稱代名詞。以巴利語第一人稱單數代名詞為例，包括主格 *aham* (我)、受格 *man*, *mamam* (對我)、具格 *mayā*, *me* (和我)、從格 *mayā*, *me* (從我)、爲格·所有格 *mama*, *mayham*, *mamam*, *amham*, *me* (爲我·我的)、處格 *mayi* (於我) 等等。沒有這些代名詞，言語交談書信往來能傳達完全的消息，乃屬不可思議。

巴利語動詞語尾依人稱、數、時態之別而變化；如單數、現在時動詞之語尾，以 *-mi*、*-si*、