

中国原始信仰研究

孟慧英/著



中国社会科学出版社

中国原始信仰研究

孟慧英/著

中国社会科学出版社

图书在版编目(CIP)数据

中国原始信仰研究/孟慧英著. —北京:中国社会科学出版社,2010.3
ISBN 978-7-5004-8591-9

I. ①中… II. ①孟… III. ①原始宗教—研究—中国②远古文化—研究—中国 IV. ①B933②K210.3

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2010)第 039160 号

责任编辑 雁 声
特邀编辑 立 早
责任校对 石春梅
封面设计 大鹏工作室
技术编辑 戴 宽

出版发行 中国社会科学出版社

社 址 北京鼓楼西大街甲 158 号 邮 编 100720

电 话 010-84029450(邮购)

网 址 <http://www.csspw.cn>

经 销 新华书店

印 刷 君升印刷厂

装 订 广增装订厂

版 次 2010 年 3 月第 1 版

印 次 2010 年 3 月第 1 次印刷

开 本 710×1000 1/16

印 张 38

插 页 2

字 数 643 千字

定 价 68.00 元

凡购买中国社会科学出版社图书,如有质量问题请与本社发行部联系调换
版权所有 侵权必究

谨以本书

献给恩师吕大吉教授

目 录

绪论	(1)
一 关于原始社会的理解	(1)
二 中国原始社会的复杂性	(5)
(一)中国原始文化历史延续的复杂性	(5)
(二)中国原始文化类型的丰富性	(8)
(三)中国原始文化演变方式的多样性	(10)
三 中国原始信仰研究的基本构思	(12)
四 本项研究的意义	(16)

甲 编

第一章 中国原始宗教信仰的发生	(21)
第一节 中国旧石器时代的考古发现与宗教遗迹	(21)
第二节 岩画中的原始信仰	(25)
一 阴山岩画	(26)
二 新疆岩画	(28)
三 左江崖壁画	(29)
第二章 新石器时代的原始宗教	(31)
第一节 新石器时代的一般面貌	(31)
一 新石器时代的历史分期	(31)
二 新石器时代文化的区域类型	(33)

三 新石器时代的经济生活	(35)
四 制陶与彩陶艺术	(37)
五 新石器时代的聚落与社会组织	(39)
第二节 母系社会的宗教遗迹	(42)
一 裴李岗遗址	(43)
二 仰韶文化中反映的母系社会墓葬	(46)
三 崧泽遗址	(48)
四 查海—兴隆洼文化	(50)
五 新石器时代母系社会的葬俗特点	(51)
(一)母系社会拥有氏族墓地	(51)
(二)随葬品与社会身份相关	(52)
(三)出现巫师萌芽	(52)
(四)割体葬仪	(53)
第三节 父系社会的产生、发展及其宗教现象	(55)
一 仰韶文化墓葬的变迁	(56)
二 大汶口文化及其墓葬	(58)
三 父系社会的葬俗特点	(61)
(一)男性祖先崇拜地位的确立	(62)
(二)男性生殖力崇拜	(62)
(三)首领崇拜与英雄崇拜	(65)
第四节 关于新石器时代原始宗教的几点思考	(67)
一 生殖信仰与图腾崇拜	(67)
(一)再说“鱼”	(68)
(二)其他母性生殖信仰象征	(72)
(三)关于此类象征的认识	(73)
二 信仰的差异与变异	(74)
(一)鸕鱼石斧图	(74)
(二)阴阳人彩陶壶	(76)
(三)丧葬观念的发展	(78)
三 巫术仪式与巫师	(84)

第三章 铜石并用时代的宗教现象	(88)
第一节 铜石并用时代的社会面貌	(88)
一 等级分化与古国形成	(89)
二 手工业发展与财富占有礼制	(93)
三 古国的统治能力和方式	(96)
第二节 铜石并用时代各文化区域的宗教现象	(99)
一 海岱文化区的龙山文化	(99)
(一) 贫富分化的墓葬制度	(100)
(二) 城市祭祀	(102)
(三) 巫师与宗教礼制	(103)
(四) 刻文符号	(104)
二 甘青地区的龙山文化	(104)
(一) 中国最早的铜镜	(104)
(二) 男权墓葬制度	(105)
(三) 等级墓葬制度	(105)
(四) 卜骨和祭祀遗迹	(106)
三 良渚文化的宗教现象	(107)
(一) 祭坛	(107)
(二) 神徽	(110)
(三) 等级墓葬体制	(113)
(四) 玉葬体制	(115)
四 石家河文化的宗教现象	(118)
五 红山文化的宗教现象	(119)
(一) 积石冢的等级	(120)
(二) 祭坛	(121)
(三) 女神庙	(122)
(四) 关于牛河梁宗教现象的认识	(123)
六 陶寺遗址的宗教现象	(124)
(一) 聚族而葬	(126)
(二) 墓葬等级习俗	(127)
(三) 随葬礼制	(128)

(四) 占卜与祭祀	(130)
(五) 陶寺遗址的意义	(132)
第三节 五帝时代的宗教现象	(133)
一 五帝及其传说	(133)
二 五帝传说中的宗教现象	(142)
(一) 祖先崇拜	(142)
(二) 帝为巫	(144)
(三) 三界观念	(145)
(四) 礼乐通神	(146)
第四节 铜石并用时代的宗教特点	(147)
一 祖先信仰的变迁	(147)
二 宗教主掌权	(149)
三 宗教礼制的兴起	(150)

乙编

第四章 萨满教与北方民族	(157)
第一节 萨满教以北方民族为研究对象的学术传统	(158)
第二节 考古学者在中国北方发现的萨满教现象	(164)
第三节 北方经济生活环境与萨满教	(166)
一 狩猎经济下的萨满教	(167)
二 畜牧经济下的萨满教	(174)
第五章 萨满教与原始社会	(182)
第一节 母系社会的萨满教	(184)
一 图腾崇拜	(185)
二 女神崇拜	(188)
第二节 父系家族公社的萨满教	(190)
一 男性祖先崇拜	(191)
二 男神崇拜	(197)

三 多神信仰	(199)
第三节 氏族萨满制度	(205)
第四节 萨满的演变	(210)
第六章 北方民族政权对萨满教的改造	(219)
第一节 从传统信仰到战神崇拜	(219)
第二节 从传统信仰到帝王神化	(226)
第三节 从萨满到天子、天命	(229)
第四节 国家祭祀对萨满教的改造	(238)
一 改造萨满教淫祀之风	(239)
二 改造萨满跳神传统	(240)
三 向汉式宗法宗教转化	(242)

丙编

第七章 生态环境与南方民族巫术宗教	(249)
第一节 南方自然环境与原始农耕	(250)
第二节 原始农业与农事祭祀	(260)
一 农神祭祀	(260)
二 水神祭祀	(263)
三 自然神祭祀	(265)
四 丰收祭祀	(266)
五 农业巫术	(269)
第八章 原始社会与南方民族的巫术宗教	(277)
第一节 母系血缘公社的宗教信仰	(278)
一 女性生殖器崇拜	(283)
二 图腾崇拜	(284)
三 始祖女神	(290)
四 女神崇拜	(293)

第二节 父系家族公社与巫术宗教	(296)
一 南方民族中的父系家庭公社遗存及其宗教现象	(296)
(一)拉祜族的父系公社与原始宗教	(297)
(二)珞巴族的社会生活与原始宗教	(302)
二 父系家族公社的男性神灵信仰及其祭祀活动	(306)
(一)男性生殖器信仰	(307)
(二)图腾崇拜	(308)
(三)远祖崇拜	(311)
(四)近祖供奉	(319)
三 灵魂信仰与各种巫术	(322)
四 亡魂归属信仰与丧葬仪式	(331)
五 多神、多鬼信仰及其巫术、祭祀活动	(336)
六 巫师及其发展	(347)
 第九章 原始社会晚期南方巫术宗教的演变	(351)
第一节 等级分化与宗教信仰的变迁	(352)
第二节 农村公社与寨神崇拜	(363)
一 原始家族公社的寨神	(364)
二 农村公社的寨神	(367)
三 地方社会的守护神	(372)
四 守护地方的英雄、本主	(373)
第三节 巫师的分化与专业化	(378)
一 祭司长老	(378)
二 处于自然分工状态的巫师	(379)
三 从“领神”到“祭司”	(383)
四 参与政治管理巫师	(386)
五 专业巫师	(391)
(一)宗教神灵的系统化与丰富的宗教经典	(392)
(二)巫师的巫祖	(396)
(三)巫师的职业装束与法器	(398)
(四)巫师的巫术和祭祀活动	(399)

(五) 职业培训与巫师认证	(400)
第四节 外来宗教影响下的南方民族信仰变化	(403)
一 佛教、道教对南方民族的影响	(403)
(一) 佛教、道教神灵与原始宗教信仰对象杂糅	(404)
(二) 佛教、道教人士地位升高	(407)
(三) 原始宗教观念变化	(408)
(四) 原始宗教行为变化	(409)
二 基督教、天主教对南方民族的影响	(412)
(一) 基督教、天主教传播的反复性	(413)
(二) 基督教、天主教与少数民族原始信仰的“磨合”	(415)
(三) 基督教、天主教对少数民族文化行为的改造	(417)

丁编

第十章 原始宗教信仰对中华文化的影响	(421)
第一节 从原始信仰到国家意识形态	(421)
一 夏人的服天与天罚	(422)
二 商祖宾天	(430)
三 周代的宗庙祭祀制度	(436)
四 小结	(445)
第二节 从原始信仰到艺术创造	(447)
第三节 原始宗教与科学	(459)
第四节 从原始信仰到哲学	(468)

戊编

第十一章 再论原始宗教的产生	(485)
第一节 从文化的产生看原始宗教的产生	(485)
一 文化的产生	(486)

二 人类需要多样性与文化形式的多样性	(489)
三 原始宗教应对的是怎样的人类需要	(492)
(一) 认知需求论	(492)
(二) 恐惧、挫折论	(492)
(三) 剥夺、补偿论	(493)
(四) 性抑制论	(494)
(五) 群体需要论	(495)
四 原始社会条件下的宗教需要	(496)
第二节 从原始思维状况看原始宗教的发生	(497)
一 关于原始思维的各种理论	(498)
(一) 原始思维与原始宗教的表达手段——拟人化	(499)
(二) 原始思维习惯的无意识状态	(501)
(三) 原始思维的社会投射	(503)
(四) 原始思维的集体表象与互渗逻辑	(506)
(五) 神话思维及其逻辑	(510)
(六) 如何理解原始思维	(512)
二 原始思维与原始宗教	(517)
第三节 从原始社会条件看原始宗教的产生	(519)
一 原始生产、技术能力下的生活保障需求与原始宗教的互动	(520)
二 原始社会极弱生存能力下的生物性需求与原始宗教的互动	(525)
(一) 生育信仰	(526)
(二) 成年礼	(528)
(三) 婚姻仪式	(530)
(四) 死亡与丧葬	(532)
三 原始血缘、地缘关系上的社会秩序需求与原始宗教的互动	(534)
四 原始社会变迁的需求与原始宗教的互动	(535)
第十二章 原始宗教的习俗性	(538)
第一节 习俗与原始宗教	(539)
第二节 原始宗教习俗的特点	(544)
一 原始宗教提供的文化认知习俗	(544)

二	原始宗教展示的巫术、祭祀功能习俗	(546)
三	作为情感表达习俗的原始宗教	(553)
第三节	原始宗教习俗的变迁	(558)
一	原始宗教习俗变迁的可能性	(558)
	(一)原始宗教习俗的生物性、技术性、社会性功能的具体性	(558)
	(二)原始宗教习俗的历史性	(560)
	(三)原始宗教习俗结构的开放性	(561)
	(四)原始宗教习俗的超机体性	(563)
二	原始宗教习俗自身的演变	(565)
三	外部文化影响下的原始宗教习俗变化	(569)
四	现代社会中原始宗教信仰的重建	(577)
参考书目		(583)

绪 论

原始信仰是指原始社会中的宗教信仰现象，它包括万物有灵信仰、灵魂观念、图腾信仰、自然崇拜、祖先信仰、神鬼信仰等一系列宗教观念，和由此引发的各种巫术、祈祷、祭祀、禁忌等宗教行为，巫师、萨满、族长和一般氏族成员常常在为了个人和集体的宗教需要而举行的各种仪式中运用上述各种宗教行为。中国原始信仰研究的是中国原始社会的宗教信仰现象，在中国几千年的历史发展中存在过的原始社会里面的宗教现象，都是本书探讨的对象。既然原始宗教信仰依赖原始社会而存在，那么我们首先需要理解什么是原始社会。

一 关于原始社会的理解

原始信仰这个术语依据的是对原始社会文化类型的假定，根据进化论流行时代的一般理解，非西方人类社会不同的生活现实代表了人类种族早期的“原始”时代。关于原始文化类型每个学者都有自己的独特看法。比如有学者认为，原始人拥有简单生活，相应地更为依赖社会组织减少压力。人们更容易通过精神刺激的方式发泄情绪和自我表现。原始人既利用幻想逃离现实，也运用一些技艺和工作方式进行生活实践。不论怎样他们都相应地拥有自己通行的道德准则、神灵、风俗习惯、宗教仪式、占卜、禁忌、梦术等来卸掉心理和生活重担，实现人对各种限制与焦虑的解脱和反抗。也有的原始社会在极其残酷、贫穷的生活条件之下，讲求自我约束，坚守道德传统。^①

^① 参见 Armin W. Geertz, “On recovering the indigenes of indigenous religions in the academic study of religion”, in *Beyond Primitivism*, Edited by Jacob K Olupona, Routledge, New York and London Taylor & Francis Group, 2004.

在文化比较中，学术界逐渐形成了一系列关于原始文化的参照术语，如原始对应文明；原始的口头语言对应文明的书写文字；原始社会的前工业状况对应工业社会的状况；原始共同社会对应发展起来的合作社会；原始社会的机械稳定性对应后来社会的有机稳定性；原始社会的神圣对应的是文明社会的世俗；原始身份社会对应后来的契约社会；原始社会传统价值理性对应文明社会的目的理性等等。

我们知道，任何时代中的社会组织都包括相互关联、相互影响的各个生活部门，它是一个有机体。但生活的各个部门对社会生存和发展影响的重要性却不相同。摩尔根在《古代社会》中认为，人类生活资料的获得手段及其发展程度是最重要的，并以此为依据把它们作为划分原始社会人类发展阶段性的标志，所以他将“古代社会”分为：1. 蒙昧期；2. 野蛮期；3. 文明期。

马克思、恩格斯对摩尔根《古代社会》中关于古代社会分期所采取的唯物主义历史观给予高度赞赏，同时也对摩尔根的原始社会学说存在的欠缺进行了批判和修改。这些在恩格斯的《家庭、私有制和国家的起源》中得到充分说明。马克思主义者认为，物质财富的生产是社会生活的基础。物质财富的生产方式可以决定社会制度的性质，人们的经济、政治和精神生活。马克思主义是以“原始社会经济形态的学说来研究原始社会的起源、发展、繁荣、衰颓和解体以及它的发展规律”^①。根据这样的方法，在研究作为社会意识形态的原始宗教之前，首先要分析的是原始社会的基本情况和发展问题。因为原始宗教是原始社会之产物。

马克思主义者对原始社会的发展问题进行过系统探讨。马克思主义认为，人猿揖别促进了原始社会的发生，从猿转变到人的标志是，手足分化和直立行走。恩格斯指出：“大概首先由于它们的生活方式的影响，使手在攀援时从事和脚不同的活动，因而在平地上行走时就开始摆脱用手帮助的习惯，渐渐直立行走。这就完成了从猿转变到人的具有决定意义的一步。”^② 这个阶段被学术界称为“原始群”时期。

原始群阶段还没有任何社会组织形式，随之而来的血缘家族公社则进入了社会组织阶段。马克思曾经指出：“由血缘家族所指明的社会状态，证明以前

^① 杨堃：《原始社会发展史》，北京师范大学出版社1986年版，第1页。

^② 恩格斯：《自然辩证法》，《马克思恩格斯选集》第3卷，人民出版社1972年版，第508页。

(在原始群)有一种杂交状态存在……—俟原始群为了生计而分成小集团,它就脱离杂交状态而形成血缘家族;血缘家族是第一个“社会组织形式”。^①这时的人类已经懂得用天然的木石做劳动工具,开始制造石器和用火。

继血缘家族公社之后而兴起的是氏族公社。恩格斯在论述普那路亚家庭时把不同集团之间的婚姻禁忌看做是氏族集团诞生的标志。在普那路亚群婚家庭阶段,不仅排除了父母和子女之间相互的性交关系,就是对于姐妹和兄弟也排除了这种关系,只有不同集团的男女之间才可以通婚。“一切兄弟和姐妹间,甚至母方最远的旁系亲属间的性交关系的禁例一经确立,上述的集团便转化为氏族了。”^②恩格斯把这个转变当做人类进步的重要标志,指出:“这一进步的影响有多么强大,可以由氏族的建立来做证明;氏族就是由这一进步直接引起的,它构成地球上即使不是所有的也是多数的野蛮民族的社会制度的基础。”^③原始社会氏族制度是随着直立人进入智人阶段发生的,这个阶段大约发生在距今二三十万年,旧石器时代中晚期的很多遗迹展示着氏族阶段的生活状况。

最早的氏族社会以母系血缘关系为纽带,建立在血缘关系上的社会组织也是基本的生产活动组织。此时人类的石器制作技术由简单到复杂,工具器形开始多样化,石器的进一步加工与作用专门、单一的石器也大量出现。这个阶段狩猎、采集是人们的主要生产活动,许多大型动物骨骼被大量、大批发现,另外还发现了狩猎使用的矛、标枪、弹丸以及用于狩猎和生活使用的火,这些都说明这个阶段狩猎经济发展迅速。当然由于动物活动的季节性,一年之中人们还需要依靠采集、捕鱼来补充食物来源,因此这个阶段的遗址中还发现了大量的水中生物的骨骼化石。

这个时代的古人类有了居所,进入相对稳定的居住阶段,出现了居住洞穴和居室建筑以及建筑群。这个阶段出现了母系氏族墓葬、女雕像和动物像。从一些建筑群遗址来看,当时人类已经出现氏族组织,特别是出现许多妇女雕像,这些与母系氏族社会有关。根据民族学提供的例证,母系社会是以母方共同祖先的血缘关系组成的社会组织,实行原始共产主义经济制度,生产资料和产品共有,共同劳动,平均分配。在这个社会制度中女性居领导地位,氏族的世系

① 克拉德(L. Krader):《马克思的哲学笔记》(*The Ethnological Notebooks of Karl Marx*),荷兰, Assen, 1974,第108页。见于林耀华主编《原始社会史》,中华书局1984年版,第72页。

② 恩格斯:《家庭、私有制和国家的起源》,人民出版社1972年版,第39页。

③ 同上书,第35页。

依据母亲计算，氏族成员之间禁止通婚，男子从妻居，财产的继承实行母系继承制等等。

随着生产的发展，男子在农、牧业中逐渐取代妇女而占据主导地位，掌握着谋生手段，从而也就掌握了更多的社会财富，丈夫在家庭中的地位随之提高。妇女在社会生产中的作用，逐渐为非社会性的、日益增多的家务劳动所代替。在这种情况下，原来的、母权制的原则，和男子在社会生产和生活中的作用、地位都不相适应了。^①于是男子“产生了利用这个增强的地位来改变传统的继承制度使之有利于子女的意图”^②。这种“希望把财富传给子女的想法导致把世系由女系过渡到男系时，这时便第一次奠定了父权的坚实基础”。^③从此，氏族男性成员的子女都留在本氏族内，女性成员的子女则再也不属于母亲的氏族，而转到父亲的氏族中去。按女子计算世系的制度，终于为男性世系制度所代替。

在父系氏族社会，特别是早期，维系氏族制度的血缘纽带仍然明显的存在，生产力的发展尚未达到突破血缘纽带的高度，从而决定了这一时期的社会制度如氏族、部落组织，仍然受血缘纽带所支配。随着父系氏族社会的建立，父系家族公社，或称家长制家庭公社，父系大家族，便成为基本的社会结构。在父系家族公社中，逐渐分化出个体家庭来，这些小家庭由过去的消费单位转变为社会的生产单位了。在社会生产中，集体劳动逐渐向分散的个体劳动转化了。^④这种分散的个体劳动所带来的社会影响是划时代的。马克思说：“最重要的还是私人占有的泉源——小土地劳动。它是牲畜、货币，有时甚至奴隶或农奴等劳动积累的基础。……它把别的因素带进来，引起公社内部各种利益和私欲的冲突，这种冲突，首先会破坏耕地的公有制，然后会破坏森林、牧场、荒地等等的公有制；一旦这些东西变成了私有制的公社附属物，也就会逐渐变成私有了。”^⑤

随着个体劳动和私人占有的产生，导致公社成员间贫富分化和阶级萌芽，使维系公社统一体的血缘纽带逐渐失去作用。随着生产力的继续发展，导致新

① 林耀华主编：《原始社会史》，中华书局1984年版，第323—324页。

② 恩格斯：《家庭、私有制和国家的起源》，人民出版社1972年版，第52页。

③ 马克思：《摩尔根〈古代社会〉一书摘要》，人民出版社1965年版，第38页。

④ 林耀华主编：《原始社会史》，中华书局1984年版，第323、333、353页。

⑤ 马克思：《给维·伊·查苏利奇的复信草稿》，《马克思恩格斯全集》第19卷，人民出版社1965年版，第450页。