

般若经讲记

本书包含了《金刚经》和《心经》两部重要佛经的讲记。



释印顺 著

印顺法师佛学著作系列

中华书局

印 順 法 師 佛 學 著 作 系 列

般若经讲记

中華書局

图书在版编目(CIP)数据

般若经讲记/释印顺著. —北京:中华书局,2010.6

(印顺法师佛学著作系列)

ISBN 978 - 7 - 101 - 07487 - 1

I. 般… II. 释… III. 大乘 - 佛经 - 研究

IV. B942.1

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2010)第 130263 号

经台湾财团法人印顺文教基金会授权出版

-
- 书 名 般若经讲记
著 者 释印顺
丛 书 名 印顺法师佛学著作系列
责任编辑 陈 平
出版发行 中华书局
(北京市丰台区太平桥西里 38 号 100073)
<http://www.zhbc.com.cn>
E-mail:zhbc@zhbc.com.cn
印 刷 北京瑞古冠中印刷厂
版 次 2010 年 6 月北京第 1 版
2010 年 6 月北京第 1 次印刷
规 格 开本/880 × 1230 毫米 1/32
印张 4 $\frac{3}{4}$ 插页 2 字数 104 千字
印 数 1 - 4000 册
国际书号 ISBN 978 - 7 - 101 - 07487 - 1
定 价 12.00 元
-

目 录

金刚般若波罗蜜经讲记

- 悬 论……………003
 - 一 释经题……………004
 - 二 示宗要……………012
 - 三 叙传译……………014
- 正 释……………016
 - 甲一 序分……………016
 - 乙一 证信序……………016
 - 乙二 发起序……………018
 - 甲二 正宗分……………020
 - 乙一 般若道次第……………020
 - 丙一 开示次第……………020
 - 丁一 请说……………020
 - 丁二 许说……………023
 - 丁三 正说……………023
 - 戊一 发心菩提……………023
 - 戊二 伏心菩提……………028
 - 戊三 明心菩提……………031
 - 己一 法身离相而见……………031
 - 己二 众生久行乃信……………033
 - 庚一 问……………033

目 录

- 庚二 答……………033
 - 辛一 戒慧具足……………033
 - 辛二 久集善根……………034
 - 辛三 诸佛摄持……………035
 - 辛四 三相并寂……………035
- 己三 贤圣无为同证……………038
 - 庚一 举如来为证……………038
 - 辛一 正说……………038
 - 辛二 校德……………040
 - 庚二 举声闻为证……………042
 - 庚三 举菩萨为证……………046
 - 辛一 正说……………046
 - 壬一 得无生忍……………046
 - 壬二 严净佛土……………047
 - 壬三 成法性身……………049
 - 辛二 校德……………050
- 丙二 劝发奉持……………052
 - 丁一 示奉持行相……………052
 - 戊一 问……………052
 - 戊二 答……………052
 - 己一 正说……………052

目 录

- 庚一 化法离言……………052
- 庚二 化处非实……………053
- 庚三 化主无相……………055
- 己二 校德……………056
- 丁二 叹奉持功德……………057
- 戊一 空生叹法美人……………057
- 己一 深法难遇叹……………057
- 己二 信者难能叹……………058
- 戊二 如来劝行叹胜……………060
- 己一 略叹劝行……………060
- 庚一 正说……………060
- 辛一 略叹……………060
- 辛二 劝行……………061
- 壬一 忍辱离相劝……………061
- 壬二 佛说无虚劝……………064
- 庚二 校德……………065
- 己二 广叹显胜……………066
- 庚一 正说……………066
- 辛一 独被大乘胜……………066
- 辛二 世间所尊胜……………068
- 辛三 转灭罪业胜……………069

目 录

- 庚二 校德……………070
- 己三 结叹难思……………070
- 乙二 方便道次第……………071
- 丙一 开示次第……………071
- 丁一 请问……………071
- 丁二 答说……………072
- 戊一 明心菩提……………072
 - 己一 真发菩提心……………072
 - 己二 分证菩提果……………073
- 戊二 出到菩提……………075
 - 己一 成就法身……………075
 - 己二 成熟众生……………076
 - 己三 庄严佛土……………076
- 戊三 究竟菩提……………077
 - 己一 圆证法身功德……………077
 - 庚一 正说……………077
 - 辛一 知见圆明……………077
 - 辛二 福德众多……………080
 - 辛三 身相具足……………081
 - 辛四 法音遍满……………082
 - 辛五 信众殊胜……………083

目 录

- 辛六 正觉圆成·····084
- 庚二 校德·····085
- 己二 示现化身事业·····086
 - 庚一 化凡夫众·····086
 - 庚二 现化身相·····087
 - 辛一 相好·····087
 - 壬一 正说·····087
 - 壬二 校德·····088
 - 辛二 威仪·····089
 - 庚三 处大千界·····090
 - 辛一 微尘·····090
 - 辛二 世界·····091
 - 庚四 说无我教·····092
- 丙二 劝发奉持·····093
 - 丁一 别明离相·····093
 - 戊一 应如是知见信解·····093
 - 戊二 应如是受持诵说·····093
 - 丁二 结示正观·····094
- 甲三 流通分·····097

目 录

般若波罗蜜多心经讲记

- 悬 论……………101
 - 一 释经题……………101
 - 二 释译题……………117
- 正 释……………119
 - 甲一 标宗……………119
 - 甲二 显义……………125
 - 乙一 正为利根示常道……………125
 - 丙一 法说般若体……………125
 - 丁一 修般若行……………125
 - 戊一 广观蕴空……………125
 - 己一 融相即性观——加行……………125
 - 己二 泯相证性观——正证……………128
 - 戊二 略观处界等空……………132
 - 戊三 结显空义……………138
 - 丁二 得般若果……………138
 - 戊一 涅槃果——三乘共果……………138
 - 戊二 菩提果——如来不共果……………139
- 丙二 喻赞般若德……………141
- 乙二 曲为钝根说方便……………141

金刚般若波罗蜜经讲记

——一九四二年春讲于四川法王学院



悬 论

《金刚经》，在中国佛教界流行极为普遍。如三论、天台、贤首、唯识各宗，都有注疏。尤以唐宋来盛极一时的禅宗，与本经结有深厚的因缘。传说：参礼黄梅的六祖慧能，就是听了本经“应无所住而生其心”而开悟的。六祖以前，禅宗以《楞伽》印心，此后《金刚经》即代替了《楞伽》。宋代，出家人的考试有《金刚经》一科，可见它的弘通之盛！本经的弘通，也有它的特殊因缘。中国佛教的特点，一重实行：如台、贤、禅、净各宗，都注重行持，尤重于从定发慧的体悟。二好简易：国人的习性好简，卷帙浩繁的经论是极难普遍流通的。本经既重般若的悟证，卷帙又不多，恰合中国人的口味，所以能特别地盛行起来！

本经的文义次第，是极为难解的。“修多罗次第所显”，如不明全经的文义次第，即不能理解一经的宗趣。无著说：“金刚难坏句义聚，一切圣人不能入。”世亲说：“法门句义及次第，世间不解离明慧。”本经文义次第的艰深，实为印度学者所公认！所以，我国本经的注疏虽多，大抵流于泛论空谈，少有能发见全经脉络而握得宗要的！关于这，我想多少提供一点意见。

一 释经题

一、金刚：本经名《金刚般若波罗蜜经》，试为分离而综合的解说。金刚，为世间宝物，即金刚石之类。世间的金刚，属于炭质的化合物，有三种特点：（一）坚常：坚是坚固，即不易破坏；常是不变，即不易转化。（二）明净：明是透明的，能反映各种色彩而闪烁地放光；净是纯洁的，即使落在污秽的地方，也还是那样的清静不染。（三）快利：它的力用极强，能破坏一切固体物，而铁、石等却不能摧坏它。然金刚实有二类：（一）金刚宝，如菩萨宝冠所庄严的。（二）世间金刚石之类。世间的金刚，虽不易破坏而还是可坏的。《智论》说：把金刚放在龟壳上，用羊角去捶击，即可以破碎。唯有菩萨庄严的金刚宝，才真的能坏一切而不为一切所坏。

二、般若：般若，华言慧。从前，须菩提在般若会上，曾提出四个问题——何者般若？何名般若？般若何用？般若属谁？今随顺龙树论而略为解说：

（一）何者般若：佛说的般若，到底是什么？依佛所说的内容而论，略有三种：（1）实相般若：《智论》说：“般若者，即一切诸法实相，不可破，不可坏。”如经中说的“菩萨应安住般若波罗蜜”，即指实相而言。（2）观照般若：观照，即观察的智慧，《智论》说：“从初发心求一切种智，于其中间，知诸法实相慧，是般若波罗蜜。”（3）文字般若：如经中说：“般若当于何求？当于须菩提所说中求”，此即指章句经卷说的。

(1)实相般若:实相即诸法如实相,不可以“有”、“无”等去叙述它,也不可以“彼此”、“大小”等去想像它,实相是离一切相——言语相、文字相、心缘相,而无可取著的。《智论》说:“般若如大火聚,四边不可触”;古德说:“说似一物即不中”,都指示这超越戏论而唯证相应的实相。凡夫的所知所见,无不为自性的戏论所乱,一切是错误的。这种虚诞妄取相,不但不见如实空相,也不能如实了达如幻的行相。从见中道而成佛的圆证实相说:从毕竟寂灭中,彻见一切法的体、用、因、果,离一切相,即一切法。如《法华经》说:“唯佛与佛乃能究尽诸法实相,所谓:诸法如是相,如是性,如是体,如是力,如是作,如是因,如是缘,如是果,如是报,如是本末究竟等。”所以,空寂与缘起相,无不是如实的。但这是非凡愚的乱相、乱识所得,必须离戏论的虚诞妄取相,那就非“空无所得”不可。所以,经论所说的实相,每侧重于如实空性、无性。要见性相、空有无碍的如实相,请先透此“都无所得”一关——迷悟的关键所在。

实相——约理性边说,是空还是有?《中论》说:“空则不可说,非空不可说,共不共叵说,但以假名说。”实相非凡常的思想、世俗的语言可表达,这如何可以说是空是有,更因此而争论?然而,实相非离一切而别有实体,所以不应离文字而说实相。同时,不假借言说,更无法引导众生离执而契入,所以“不坏假名而说法性”,即不妨以“有”、“空”去表示它。《中论》说:“一切实非实,亦实亦非实,非实非非实,是名诸佛法。”末句,或译“诸法之实相”。众生的不能彻悟实相,病根在执有我法的自性;所以见色闻声时,总以为色声的本质是这样的,确实是这样的,自

己是这样的。由于这一根本的执见,即为生死根本。所以,经中所说的实相,处处说非有,说自性不可得。本经也说:“凡所有相,皆是虚妄;若见诸相非相,则见如来。”高扬此实相无相的教说,尊为“不二解脱之门”。即是说:实相非空非有,而在“寄言离执”的教意说,实相是顺于“空”的;但不要忘记“为可度众生说是毕竟空”!

有人说:实相是客观真理,非佛作亦非余人作,是般若所证的。有人说:实相为超越能所的——绝对的主观真心,即心自性。依《智论》说:“观是一边,缘是一边,离此二边说中道。”离此客观的真理与绝待的真心,才能与实相相应。实相,在论理的说明上,是般若所证的,所以每被想像为“所”边。同时,在定慧的修持上,即心离执而契入,所以每被倒执为“能”边。其实,不落能所,更有什么“所证”与“真心”可说!

(2) 观照般若:再作三节解说:凡、外、小智之料简:1. 世间凡夫也各有智慧,如文学的创作、艺术的优美、哲学与科学的昌明,以及政治、经济等一切,都是智慧的结晶;没有智慧,就不会有这些建树。但这是世间的,利害参半的。如飞机的发明,在交通便利上,是有益人群的;但用它来作战,就有害了。常人所有的“俗智俗慧”,偏于事相的,含有杂染的,不能说是般若。2. 外道也有他们的智慧,像印度的婆罗门、西欧的基督教等。他们的智慧,以人间为丑恶的、痛苦的,要求升到一个美妙的、安乐的天国,于是乎行慈善、持戒、祷告、念诵、修定等。这种希求离此生彼的“邪智邪慧”,如尺蠖的取一舍一,没有解脱的可能,不能说是般若。3. 二乘行者得无我我所慧,解脱生死,可以称为般若;

但也不是《般若经》所说的般若。大乘的诸法实相慧，要有大悲方便助成的；悲智不二的般若，决非二乘的“偏智偏慧”可比。离此三种，菩萨大悲相应的平等大慧，才是般若。

空、般若、菩提之转化：《智论》说：“般若是一法，随机而异称。”如大乘行者从初抉择观察我法无性入门，所以名为空观或空慧。不过，这时的空慧还没有成就；如真能彻悟诸法空相，就转名般若；所以《智论》说：“未成就名空，已成就名般若。”般若到了究竟圆满，即名为无上菩提。所以说：“因名般若，果名萨婆若”——一切种智。罗什说：萨婆若即是老般若。约始终浅深说，有此三名，实际即是一般若。如幼年名孩童，读书即名学生，长大务农做工又名为农夫或工人。因此说：“般若是一法，随机而异称。”

般若、方便之同异：般若是智慧，方便也是智慧。《智论》比喻说：般若如金，方便如熟炼了的金，可作种种饰物。菩萨初以般若慧观一切法空，如通达诸法空性，即能引发无方的巧用，名为方便。经上说“以无所得为方便”，假使离了性空慧，方便也就不成其为方便了！所以，般若与方便，不一不异：般若侧重于法空的体证；方便侧重于救济众生的大行，即以便宜的方法利济众生。《智论》这样说：“般若将入毕竟空，绝诸戏论；方便将出毕竟空，严土熟生。”

(3)文字般若：文字，指佛所说的一切言教。常人以书籍为文字，其实，文字不尽是书本的。书籍，是依色尘而假立的文字；但佛世却是以音声作文字。佛怎么说，弟子即怎么听受。所以，佛经以名句文身而立，而名句文身是依声假立的。或者偏爱不

立文字，以教义的钻研为文字而加以呵斥，不知言说开示即是文字。凡能表显意义，或正或反以使人理解的，都是文字相。笔墨所写的、口头说的，以及做手势、捉鼻子、竖拂、擎拳，哪一样不是文字！文字虽不即是实义，而到底因文字而入实义；如离却文字，即凡圣永隔！此处说的文字，指《大般若经》中的第九分。

初学般若，应先于文教听闻、受持，以闻思慧为主。经合理的思考、明达，进而摄心以观察缘起无自性，即观照般若，以思修慧为主。如得离一切妄想戏论，现觉实相，即实相般若了。这三者，同明般若而各有所重，如意在实相，即能所并寂而非名言思惟可及。如意在观慧，即依境成观，以离相无住的相应为宗。如意在文字，即重在安立二谛，抉择空有。

(二)何名般若：为什么称为般若？在这一问题中，即抉示出般若究竟指什么？应该说：般若是实相；观慧与文字，是约某种意义而说为般若的。如观慧，因依之深入而能现觉实相——般若，所以也称为般若。观慧是因，实相是——非果之果，即是因得果名。又，实相不是所观的，但观慧却缘相而间接地观察它；为境而引生观慧，所以也可假说为从境——实相般若而名为般若。至于文字，约它的能诠实相，及借此能诠教而起观，得证实相——般若，所以也就从所诠而名为般若。

般若，本是世间旧有的名词，指智慧而言。但佛陀所要开示的，即正觉现证的——能所不二的实相，本非世间“般若”的名义所能恰当，但又不能不安立名言以化导众生。从由观慧为方便而可能到达如实证知的意义说，还是采用“般若”一名。不过，虽称之为般若，而到底不很完备的，所以《智论》说：“般若定