

国家教育部人文社会科学重点研究基地山东大学易学与中国古代哲学研究中心
 国家“985工程”山东大学易学与中国传统文化研究哲学社会科学创新基地 重大项目
 山东大学儒学高等研究院
 中国周易学会

1900 ~ 2009

百年国学研究文献大系 ①

百年易学



菁华集成
初编

《周易》与术数 贰

刘大钧◎总主编



燕平石经 东汉·蔡邕

上海图书馆
上海科学技术文献出版社

国家教育部人文社会科学重点研究基地山东大学易学与中国古代哲学研究中心
国家“985工程”山东大学易学与中国传统文化研究哲学社会科学创新基地 重大项目
山东大学儒学高等研究院
中国周易学会

1900 ~ 2009

百年国学研究文献大系一

百年易学



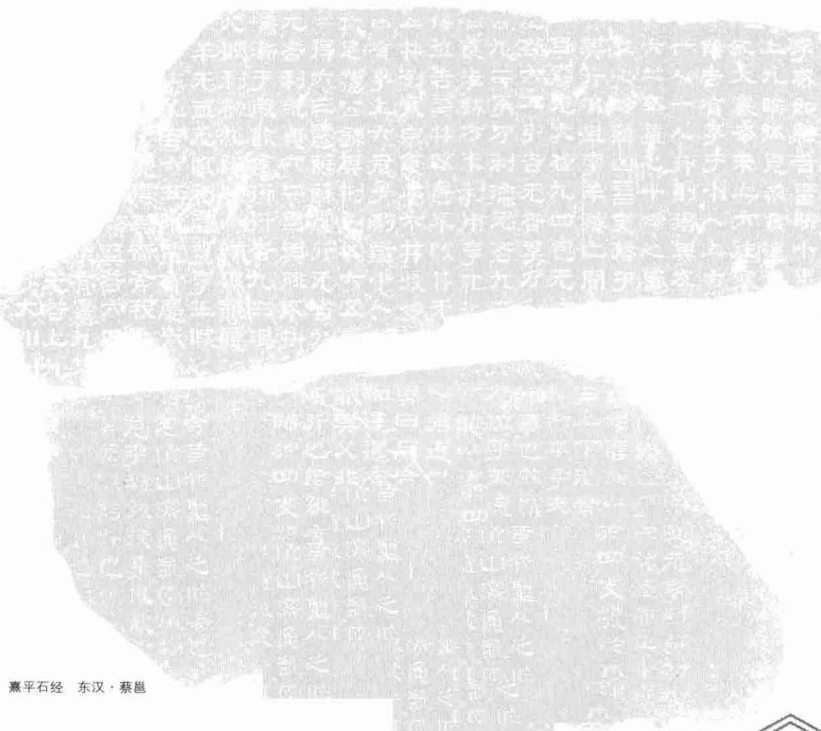
菁华集成

初编

《周易》与术数 贰

刘大均◎总主编

左 〇总策划



熹平石经 东汉·蔡邕

上海图书馆
上海科学技术文献出版社

总目

前 言/刘大钧 1

编辑缘起及整理说明/施 维 13

《周易》经传 全五册

出土易学文献 全四册

《周易》象数 全二册

《周易》哲学 全三册

易学史 全七册

《周易》与中国文化 全四册

《周易》与自然科学 全二册

《周易》与术数 全三册

目 录

通 论

占卜的源流	容肇祖 (3)
春秋时期的预占	黄开国 (34)
宋代术数刍议	刘旭东 (43)
中国数术结构	陈继文 (49)
中国数术结构 (续)	陈继文 (54)
中国数术结构 (续)	陈继文 (59)
中国数术结构 (续)	陈继文 (64)
《周易》象数与中国术数学析论	胡孚琛 (68)
易学与术数辨析	刘云超 (82)
术数学新释	
——读《大六壬》	陈启智 (90)
论术数对中国古代哲学的影响	何丽野 (101)
《〈续修四库全书〉数术类丛书》序言	刘大钧 (107)
道教的术数、符咒及其在小说中的运用	
——《神魔小说论稿》上篇《神变论》之三	毛忠贤 (110)
道教术数与科技哲学	詹石窗 (117)
“术数”与传统数学	罗见今 (121)
《三国演义》中的数术	李冲锋 (124)
春秋军事术数考述	
——以《左传》为中心	邵 鸿 (129)
论术数文化对文艺的影响	周 文 滕向农 (139)
试论术数文化对中国古建筑的影响	张秀英 邵 玲 (144)
综论我国古代易学及相关术数学的政治决策作用	谢金良 (150)
《淮南子·天文》与古代数术	陶 磊 (160)

《周易》与卜筮

商代龟卜之推测	董作宾 (171)
记彝、羌、纳西族的“羊骨卜”	林 声 (214)
云南永胜县彝族(他鲁人)“羊骨卜”的调查和研究	林 声 (219)
安阳新出土的牛胛骨及其刻辞	郭沫若 (225)
释“习卜”	柳曾符 (236)
彝族和纳西族的羊骨卜	
——再论古代甲骨占卜习俗	汪宁生 (242)
中国正史之渊源:商王占卜是否一贯正确?	[美] 吉德炜 (261)
殷代“习卜”和有关占卜制度的研究	宋镇豪 (270)
再探群巫	
——巫文化在我国的传播及影响	潘世宪 (283)
再探群巫	
——巫文化在我国的传播及影响(续)	潘世宪 (292)
试论甲骨刻辞中的“卜”及其相关问题	郭振录 (303)
殷墟卜辞中的商代筮法制度	
——兼释甲骨文爻、学、教诸字	徐 葆 (314)
商代占卜丛考	连劭名 (323)
再论殷商王朝甲骨占卜制度	宋镇豪 (352)
龟象与数卜	
——从贾湖遗址的“龟腹石子”论象数思维的源流	宋会群 张居中 (372)
《周易》古筮考	何行之 (380)
《周易》成卦及春秋筮法	[中国台湾] 程石泉 (397)
卜筮的方法和吉凶悔吝及“贞”、“用”的意义	[中国台湾] 严灵峰 (411)
《左传》《国语》中卜例(之一)	刘玉建 (420)
《左传》《国语》中卜例(之二)	刘玉建 (425)
龟著占卜异质略说	蔡先金 赵海丽 (432)
占筮的哲学基础之管见	[日] 左藤贡悦 (439)
《易经》作者主观意向是《易经》吉凶重要成因之一	钮福铭 (448)
孔子眼中的卜筮	[中国香港] 朱冠华 (472)
朱熹与术数	
——兼论理学与命理学	[中国台湾] 张永堂 (483)
郭璞易占与道教关系探考	连镇标 (517)

其 他

纳甲筮法讲座（一）	乾元亨	（ 527 ）
纳甲筮法讲座（二）	乾元亨	（ 535 ）
纳甲筮法讲座（三）	乾元亨	（ 542 ）
纳甲筮法讲座（四）	乾元亨	（ 552 ）
纳甲筮法讲座（五）	乾元亨	（ 559 ）
纳甲筮法讲座（六）	乾元亨	（ 565 ）
纳甲筮法讲座（七）	乾元亨	（ 575 ）
纳甲筮法讲座（八）	乾元亨	（ 583 ）
纳甲筮法讲座（九）	乾元亨	（ 589 ）
纳甲筮法讲座（十）	乾元亨	（ 595 ）
东南风水初探	何晓昕	（ 603 ）
东南风水初探（中、下篇）	何晓昕	（ 617 ）
论中国古代风水的起源和发展	尹弘基	（ 636 ）
中国风水文化源流论	万 陆	（ 642 ）
风水模式的环境学解释	刘沛林	（ 650 ）
客家与风水术	林忠礼 罗 勇	（ 656 ）
杨益的风水文化观及其实践	万 陆	（ 667 ）
风水观念的非理性层面剖析	王贵祥	（ 675 ）
唐宋阴阳相宅宗初探		
——以敦煌写本宅经为考索	陈于柱 魏万斗	（ 686 ）
安镇符咒的利用与风水信仰的辐射		
——以福建为中心的探讨	陈进国	（ 698 ）
关于敦煌写本宅经分类问题的再讨论	陈于柱	（ 714 ）
扶乩活动与风水信仰的人文化	陈进国	（ 728 ）
从敦煌占卜文书看晚唐五代敦煌占卜与佛教的对话交融		
——以敦煌写本宅经为中心	陈于柱	（ 739 ）
中国古代风水理论的生态化与人居环境美	盖 光	（ 749 ）
风水问题资料（一）	陈 静 王葆珺等	（ 757 ）
风水问题资料（二）	郭 或 郑万耕	（ 775 ）
风水问题资料（三）	郑万耕 廖名春	（ 784 ）
论焦循的易学与堪輿学	陈居渊	（ 796 ）
“风水”阴阳哲学思想与察“气”体系研究	王圣云 张瑞芳	（ 806 ）
风水理论中的地理思维	杨 卡	（ 813 ）
中国相术的文化蕴涵试探	张克明	（ 818 ）

敦煌相术与佛教占相内容异同论	王晶波 (826)
论佛教占相内容对敦煌写本相书的影响	王晶波 (835)
相术起源与中国古代命运观	王晶波 (845)
论敦煌相书中的阴阳五行观念	王晶波 (853)
两汉时期之相人术与汉代社会	汝企和 (859)
逆(反)对策问题与“奇门遁甲”预测理论(术)	封正耀 (867)
从科学史观点试谈奇门遁甲(待续)	
——1997-10-03 在西北大学的讲演	何丙郁 (874)
从科学史观点试谈奇门遁甲(续完)	
——1997-10-03 在西北大学的讲演	何丙郁 (878)
从奇门遁甲看中国古代术数学的全息论思想	郭清 (883)
汉《郊祀歌》与谶纬之学	叶岗 (890)
汉代“应验”谶言例释	孙家洲 (898)
魏晋南北朝时期的占卜谶言与佛教	严耀中 (906)
论《诗经》中的占梦诗与古代占梦制度	傅正谷 (914)
周代占梦术的发展及其政治功能	杨健民 (921)
论古代解梦的几种方法及运用	罗建平 (929)
中国占星术初探	肖巍 (937)
星占对中国古代战争的影响	
——以北魏后秦之柴壁战役为例	[中国台湾] 姜志翰 黄一农 (948)
四柱预测中的用神的确定	[中国台湾] 陶颖 (958)
四柱预测中的用神的确定(续)	[中国台湾] 陶颖 (962)
古代的物占	李镜池 (967)
物占神话:原始物占与神话的实用化	
——《山海经》研究之一	赵沛霖 (980)
物占神话与《易经》的非理性思维	翁银陶 (989)
灵棋课法的由来及其符号解读	詹石窗 (994)
本命信仰考	刘长东 (1005)

商代占卜丛考

连劭名

占卜是古代中国宗教巫术中的重要活动，是统治者凭借神权实现政治目的的手段之一。《史记·龟策列传》云：

太史公曰：自古圣王将建国受命，兴动事业，何尝不宝卜筮以助善！唐虞以上，不可记已。自三代之兴，各据祯祥，涂山之兆从而夏启世，飞燕之卜顺故殷兴，百谷之筮吉故周王。王者决定诸疑，参以卜筮，断以蓍龟，不易之道也。

《史记·日者列传》云：

自古受命而王，王者之兴何尝不以卜筮决于天命哉，其于周尤甚，及秦可见。

这些都说明占卜活动具有悠久的历史，对于早期中国各个时代的政治生活，曾发挥重大的影响。

殷墟发现的甲骨刻辞，是商代统治集团的占卜记录，其中有些内容反映了当时占卜活动的一些细节，对于研究古代的卜筮制度及占卜方法极有帮助。本文将就这一问题进行考证，叙述如下。

一、彝与易

古代占卜又称为“彝”，下列三版历组卜辞是同时的：

《屯》4366：辛亥，贞王令异以子方奠于并。在父丁宗彝。

《屯》3723：[辛]亥，贞[王令异]以子方奠于并。在父丁宗彝。

《合》32833：……戊……祖……羌……

己卯卜，取岳雨。

壬午卜，岳来于今，肆。

[辛]亥，贞王令异以子方乃奠于并。

岳于三户。

前二版中的“在父丁宗彝”，不属于命辞，是记事刻辞。卜辞中又有：

《合》38223：……彝在中丁宗。在三月。

《合》38225：……彝在祖辛 [宗]。

周原甲骨刻辞中有：

癸巳，彝文武帝乙宗。贞王其邵祭成唐将，御，服二女，其彝血羊三，豚三。思又正。〈H11·1〉

彝文武丁斗。贞王羽日乙酉其拜，称中，□武丁礼……几，卯……左，王……〈H11·112〉

“彝”字含义，旧说不一，李学勤说是居住之义。^①今按：彝、夷古通，《诗经·烝民》云：“民之秉彝。”《孟子·告子》上引作“民之秉夷”。《礼记·明堂位》云：“夏后氏以鸡夷。”《周礼·司尊彝》郑司农注引作：“夏后氏以鸡彝。”夷、易同义，《诗经·节南山》云：“君子如夷。”毛传：“夷，易也。”《诗经·天作》云：“有夷之行。”毛传：“夷，易也。”《尔雅·释诂》云：“夷，易也。”又，彝、夷都有常义，《周礼·司常》云：“日月为常。”《说文》云：“易……象形，秘书说曰日月为易。”

古代占卜又称为“易”，《管子·山权数》云：“易者，所以守凶吉成败也。”《礼记·祭义》云：

昔者，圣人建阴阳天地之情，立以为易。易抱龟南面，天子卷冕北面，虽有明知之心，必进断其志焉，示不敢专，以尊天也，善则称人，过则称己，教不伐以尊贤也。

说明“易”不仅指“筮”，卜也称易，“易抱龟南面”是卜人。又如《史记·礼书》云：“能虑勿易。”以易为占，由此可知上引卜辞中的“彝”，都是指占卜。

陕西扶风强家一号西周墓出土《尹吉簋》铭文：

唯王征月初吉，辰在壬寅。尸伯夷于西宫，益贝十朋。敢对扬王休，用乍尹吉宝簋，子子孙孙永宝用。

“夷”，当指占卜。同样事例又见于《周敦盖》铭文：

唯王三月初吉癸卯，弑叔 [夷] 于西宫，益贝十朋。用乍宝簋。

西周时代的《史懋壶》铭文云：“亲命史懋路筮，咸。”筮，或释为“算”。杨树达

云：路筮，见于《汉书·张禹传》：“择日齐露著，正衣冠，筮毕。”服注：“易著于星宿之下，明日乃用，言得天气也。”

二、卜于宗庙

先王宗庙是储存占卜材料和进行卜筮的场所，《庄子·秋水》云：“吾闻楚有神龟，死已三千岁矣，王巾笥而藏之庙堂之上。”《左传·哀公廿三年》云：“知伯曰：君告于天子，而卜之以守龟于宗祧。”《礼记·郊特牲》云：“卜郊，作龟于祢宫。”《史记·龟策列传》云：“王者发军行将，必钻龟庙堂之上，以决吉凶。”

商代有太庙，卜辞中称为大宗，例如：

《合》34044：□戌，贞辛亥酒彤，自上甲。在大宗彝。

《合》30376：……吉。在大宗卜。

《左传·宣公十二年》记楚围郑，郑占卜，“临于大宫”，得吉兆。杜预注云：“大宫，郑祖庙。”

历组卜辞中有：

《屯》2707：……自上甲血，用白豕九…… 在大甲宗卜。

□卯，贞其大御，王自上甲血，用白豕九，下示几牛。在祖乙宗卜。

丙辰，贞其酒，大御自上甲，其告于父丁。

……贞其大御，王自上甲血，用白豕九，下示几牛。在大乙宗卜。

……大御自上甲，其告于祖乙。在父丁宗卜。

……酒大御自上甲，其告于大乙。在父丁宗卜。

可知同一事件，有时要在不同的宗庙中分别占卜。又如下二版卜辞是同时的：

《屯》3763：丁酉……凶……祀。大□丁宗卜。

戊戌卜，凶羽祀。在大戊。

庚子卜，凶羽祀。在大庚宗卜。

《怀》1559：戊戌，贞其凶羽日。

庚子，贞其凶羽日。

壬寅，弼凶，于来戊乃凶。

乙巳，其凶羽日。大乙宗。

丁未，其凶羽日。在大丁宗。

丁未，其凶羽日。在祖丁宗。

丁未，其凶羽日。在父丁宗。

二版卜辞共十条，文中记录进行占卜活动的先王宗庙至少有六座。前辞中的天干与占卜所在宗庙的先王日名一致。说明某日在某一宗庙占卜是有原因的。

历组卜辞中又有：

《合》32360：癸亥，贞甲子酒升岁于上甲五牛。

甲戌，乙亥壬其彝于祖乙宗。兹用。

壬于祖乙宗彝。不用。

宗庙中的庭院也是进行占卜的场所。

《合》30286：癸丑卜，彝在庭，在甬门祝。

《屯》579：……史人纠告启……帝。在庭卜。

《合》34676：……退区其延。在庭卜。

三、龟甲与牛骨

商代的主要占卜材料是龟甲和牛胛骨。龟和牛都是带有宗教象征的动物。

《周礼·天府》郑玄注：

问事之正曰贞……谓问于龟……龟有天地四方，则玉有六器者欤？

“天地四方”，古人又称六合。《庄子·齐物论》云：

六合之外，圣人存而不论。六合之内，圣人论而不议。

成玄英注云：

六合之内，谓苍生所稟之性分，圣人随其机感，陈而应之。

《贾子·胎教》云：“牛者，中央之牲也。”《说文》段玉裁注云：“牛，大牲也。牛，件也。件，事理也。”牛象征万物之始，故《礼记·曲礼》下云：“牛曰一元大武。”《说文》又云：“物，万物也。牛为大物，天地之数，起于牵牛。”

商代的占卜材料有相当一部分来自远方的贡物，例如：

《续存》下57：贞禽来王。唯来允至，以龟：灵入、四五百十。四月。

“来王”，指诸侯朝见。《周礼·大行人》云：“凡诸侯之王事，辨其位，正其等，协其礼，宾而见之。”郑注：“王事，以王之事来也。《诗》云：莫敢不来王。《孟子》曰：

诸侯有王。②”

卜辞中也曾发现选择材料的占卜，例如：

《合》17666：丙午卜，其用龟。

贞惟用鬯。

《合》17667：丙午卜，其用龟。

……贞……不……

《尔雅·释诂》云：“鬯，与也。”此处“鬯”或代指龟甲和牛骨。

四、志与事

师组中有一版商王亲自占卜的卜辞，内容重要：

《合》20333：丁丑卜，王，贞令竹蔡兀于卜，由朕事。

丁丑卜，王，贞余勿卒占余识。三月。

“识”，读为志。《周礼·保章氏》云：“掌天星以志星辰日月之变动。”郑注：“志，古文识。”《礼记·檀弓》上：“公孙赤为志焉。”郑注：“志，谓章识。”上引一辞云“余勿卒占余识”，义为不要终止占卜其志意。

古人在占卜之前，首先要在意愿上做出决定。如《尚书·大禹谟》云：

官占，惟先蔽志，昆命于元龟，朕志先定，询谋佥同，鬼神其依。

《左传·哀公十八年》云：

初，右司马子国之卜也，观瞻曰：“如志。”故命之。及巴师至，将卜帅。王曰：“宁如志，何卜焉？”……君子曰：“惠王知志。”《夏书》曰：“官占，唯能蔽志，昆命于元龟。”其是之谓乎。

志是人的意愿。《礼记·孔子闲居》云：“志之所在。”郑注“志，谓思意也。”《仪礼·大射仪》云：“不以乐志。”郑注：“志意所拟度也。”《左传·哀公十七年》云：“过于其志。”杜注：“志，望也。”

卜辞中有时包括志和事，周原甲骨刻辞中有：

〈H11：84〉贞王其拜，又大甲。册周方伯。思正，不左于受又佑。

〈H11：82〉……在文武……贞王其邵帝……典。册周方伯。思正，亡左，王受又佑。

上两辞中，“思”字之前的内容是事，“思”字之后的内容是志。《尔雅·释诂》云：“愿，思也。”《诗经·文王》云：“思皇多士。”郑笺：“思，愿也。”

“正”，《周礼·太卜》：“凡国大贞。”郑注：“玄谓贞之为问，问于正者，必先正之，乃从问焉。”辞中又云“不左”、“亡左”，与“正”同义。“左”，读为差，《说文》云：“差，贰也，差不相值也。”《广雅·释诂》二：“差，邪也。”《楚辞·哀时命》云：“称轻重而不差。”王注：“差，失也。”

山西洪洞坊堆卜骨共两条卜辞：

仆，思仆，三止又疾，贞。

前一辞中志、事相同，都是“仆”。另一辞中的事是“三止又疾”。“贞”是志。“三止”即三足，有鼎象，《说文》云：“鼎，三足两耳，和五味之宝器也。”《汉书·五行志》中之上云：“鼎者，宗庙之宝器也。”“三止”可能是比喻贵族的禄位和宗室，《周易·鼎·象》云：“鼎，君子以正位凝命。”“又疾”一语又见《周易·鼎》九二：“鼎有实，我仇有疾，不我能即，吉。”

西周时代的《中方鼎》铭文云：

惟十又三月庚寅，王在寒次。王令太史兄鬲土。王曰：中，兹鬲人入事，易于武王作臣。今兄畀汝鬲土，作乃采。中对王休令，将父乙尊。

惟臣，尚中臣。七八六六六六。八七六六六六。

“中”，人名。“鬲人”，某一少数民族的名称。“易”，改易之义。^③言鬲人曾在周武王时“入事”，改易其宗主，成为周人的属臣。“惟臣，尚中臣”，是周王赐采于中时的卜筮之辞。

关于“尚”字，李学勤解释为“庶几”之义。^④今按：尚，读为当，占卜术语。《史记·龟策列传》云：“能得百茎蓍，并得其下龟以卜者，百言百当，足以决吉凶。”又云：“先得此龟者为天子，且十言十当，十战十胜。”因此凡卜筮文辞中“当”字之后的内容，也是占卜者的意愿。

《左传·昭公五年》云：

寡君闻君将治兵于敝邑，卜之以守龟，曰：“余亟使人犒师，请行以观王怒之疾徐，而为之备。尚克知之。”

《左传·昭公七年》云：

孔成子以《周易》筮之，曰：“元尚享卫国，主其社稷。”遇屯，又曰：“余尚立桡，尚克嘉之。”遇屯之比。

《左传·昭公十三年》云：“初，灵王卜，曰：余尚得天下。不吉。”《左传·昭公十七年》云：

吴伐楚，阳句为令尹。卜战，不吉。司马子鱼曰：“我得上流，何故不吉？且楚故，司马令龟，我请改卜。”令曰：“鲂也以其属死之，楚师继之。尚大克之。”吉。

《国语·晋语》四：“公子亲筮之，曰：尚有晋国。得贞屯悔豫，皆人也。”以上各例中的“尚”均读为“当”，《荀子·正王》云：“圣王之生民也皆使当。”杨注：“当谓得中也。”

近年所出战国楚简的卜筮记录中也包括志和事，如包山简 199、200 云：

宋客盛公边聘于楚之岁，刑尸之月乙未之日，石被裳以训林为左尹它贞，自刑尸之月以适刑尸之月尽卒岁，躬身尚毋有咎。占之，恒贞吉，少闲有尤，志事少迟得。以其故祝之，能祷于邵王职牛，馈之。能祷文坪夜君、吾公子春、司马子音、蔡公子蒙各职豕，酒饷；能祷于夫人职昔。志事迟得，皆兼赛之。占之，吉，享月、夏亦有喜。

又如包山简 236 号：

贞，既腹心有疾，以上气，不甘饷，旧不瘥。尚兼瘥，毋有祟。

五、祝祈与占卜

重要的占卜前要进行祝祈，《周礼·小宗伯》云：“若国有大贞，则奉玉帛以论号。”玉帛是祭神的贡品，号即祝号，《礼记·礼运》云：“作其祝号，玄酒以祭。”《周礼·太祝》中有“六号”：

一曰神号，二曰鬼号，三曰示号，四曰牲号，五曰斋号，六曰币号。

祝祈时的文辞同时也是占卜时的命辞，最典型的例子见《尚书·金縢》：

史乃册祝曰：惟尔元孙某，遭厉虐疾。若尔三王是有丕子之责于天，以旦代某之身。予仁若考能，多材多艺，能事鬼神。乃元孙不若旦多材多艺，不能事鬼神，乃命于帝庭，敷佑四方，用能定尔子孙于下地，四方之民，罔不祇畏。呜呼，无坠天之降宝命，我先王亦永有依归。今我即命于元龟，尔之许我，我其以璧与珪，归俟尔命，尔不许我，我乃屏璧与珪。

这篇册祝之文，就是命龟书。《周礼·占人》云：“凡卜筮，既事，则系币以比其命，岁终，则计其占之中否。”郑注：

玄谓既卜筮，史必书其命龟之事及兆于策，系其礼神之币，而合藏焉。书曰：王与大夫尽弁，开金滕之书，乃得周公所自以为功代武王之说。是命龟书。

又如《国语·晋语》云：“川涸山崩，策于上帝。”韦注：“以简策之文告于上帝。”《左传·昭公十八年》记晋国边史责备郑国时说：

郑国有灾，晋君大夫，不敢宁居，卜筮走望，不爱牲玉，郑之有灾，寡君之忧也。

郑国有灾，派遣卜筮携牲玉祭祀山川，必有策祝之文，然后占卜以断吉凶。又如《墨子·耕柱》云：

昔者夏后开使蜚廉折金于山川，而陶铸之于昆吾，是使翁难雉乙卜于白若之龟，曰：鼎成三足而方，不炊而自烹，不举而自藏，不迁而自行，以祭于昆吾之墟，上飧！

很明显，卜于白若之龟的命辞，又是祭于昆吾之墟的祝辞。

占卜前祝祈的详情可参《史记·龟策列传》：

祝曰：假之玉灵夫子。夫子玉灵，荆灼而心，令而先知，而上行于天，下行于渊。诸灵数策，莫如汝信。今日良日，行一良贞。某欲卜某，即得而喜，不得而悔。即得，发乡我身长大，首足收人皆上偶。不得，发乡我身挫折，中外不相应，首足灭去。

灵龟卜祝曰：假之灵龟，五巫五灵，不如神龟之灵，知人死，知人生。某身良贞，某欲求某物。即得也，头见足发，内外相应，即不得也，头仰足胗，内外自垂。

这两段祝辞都是命龟之辞。占卜时有祝祈的仪式也见于殷墟卜辞：

《合》30286：癸丑卜，彝在庭，在且门祝。

廪辛、康丁时代的无名组卜辞中有：

《屯》2666：庚寅卜，其拜年于上甲三牛。

五牛。
 十牛。吉。
 拜年上甲、示壬，惠兹祝用。
 粥唯兹用，吉。
 惠食日酒，王受又。
 拜年惠莫酒，王受又。

《周礼·太祝》中有“顺祝”，郑司农注：“顺祝，顺丰年也。”卜辞云：“惠兹祝用。”当指拜年于上甲、示壬时的祝辞。

卜辞中又有：

《合》8093：……羽丁亥，惠上甲祝用。
 《合》30439：丁丑卜，狄，贞其拜禾于河。
 惠祖丁祝用，吉。
 贞惠父甲祝用。
 贞惠祖丁祝用。王受又。
 贞辛不雨。
 《合》30398：惠高祖夔祝用，王受又。
 宅祖乙，祝唯组丁用。
 惠册用。

六、商王与卜人

卜人，旧称贞人，不确。“卜人”一词见于《左传·昭公卅二年》，又如《左传·隐公十一年》云：“滕侯曰：我周之卜正也。”《左传·昭公十三年》：“对曰：臣之先佐开卜。乃使为卜尹。”又有“卜招父”（《左传·僖公十七年》）、“卜楚丘”（《左传·文公十七年》）、“卜萑”（《左传·闵公二年》）、“卜偃”（《左传·僖公九年》）。

殷墟卜辞中的卜官亦称为“卜”，例如：

《合》23805：丙寅卜，疑，贞卜竹曰其有于丁牢。王曰粥寿，羽丁卯率若。八月。

商代的卜官分为左卜和右卜，例如：

《屯》930：贞其宁秋于帝五丰臣，于日告。……入商。左卜占曰：粥入商。

卜人对于王朝政治有重要影响，商王亲自对卜人的意见进行占卜，例如：

《合》20423：壬午卜，王，贞由曰方于甲午其正，七……

“由”是师组卜人。下二版有由的占辞：

《合》20534：丙寅卜，由，王告取儿。由占曰：若，往。

《合》20153：戊子卜，由……亦有闻……由占曰：闻。

卜人可以占卜商王的意见，例如：

《合》20256：丙辰卜，师，贞王曰……我有我……矢延……欠……

有时将商王与卜人的意见并列于命辞中，同时占卜：

《合》21071：□亥卜，师，贞王曰有身，嘉。扶曰：嘉。

“扶”是师组的重要卜人之一。相同情况又见上引《合》23805 命辞中包含了卜人竹和商王的意见。

卜人有时反对商王的意见，提出截然相反的看法：

《合》20070：癸卯卜，王曰市，其期。

贞余勿乎延奠。由曰：吉，其乎奠。

上述师组卜辞的复杂现象反映了商王与卜人间的微妙关系。

商王常常亲自占卜。宾组卜辞有：

《合》1611 反：王卜其若兹，永。

“若兹”，《尚书·大诰》云：“天命不僭，卜陈其若兹。”宾组卜辞又有：

《合》7075：庚戌卜，亘，贞王乎取我夹……殿鄙不若……帝若。

[不]若。

反：王占曰：吉，帝若。

“帝”是古代崇奉的最高自然神，作为国家宗教领袖的商王有权利利用占卜判断帝的意志。

卜辞中又有：

《合》22913：已示卜，王，贞乙拜于祖乙。王吉兹卜。